وحي القلم

تأليف
مصطفى صادق الرافعي




وحي القلم



وحي القلم

تأليف

مصطفى صادق الرافعي

راجعه واعتنى به

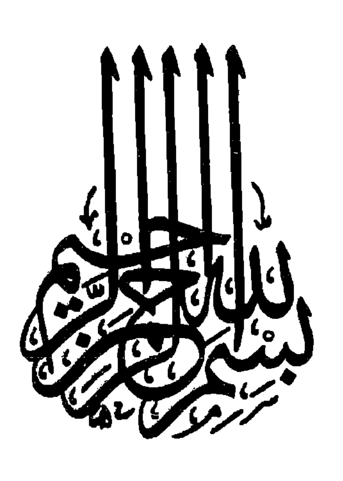
د. درويش الجويدي

الجزء الأول



المكتبة العصرية

صيدا - بيروت





تقديم

بعد الصلاة والسلام على أشرف خلق الله تعالى ـ محمد النبيّ الأميّ وعلى آله وأصحابه أجمعين، لقد اعتاد القارىء العربي الكريم الاطلاع على كلّ جديد التراث الإسلامي والعربي من إصدرات المكتبة العصرية للطباعة والنشر والتوزيع، وها هي الدار اليوم تقدّم للقارىء العربي «وحي القلم» لأحد رجال الفكر الإسلامي العربي الأديب مصطفى صادق الرافعي ـ رحمه الله ـ بحلّة جديدة، آملة أن ترضي القارىء الكريم، علّه أن يجد ضالته فيما تركه الأديب من مادة، نحن بأمسّ الحاجة إليها في زمننا هذا.

والأديب ينسج خطوط قصصه بريشة شاعر فنّان، يحلّق في عالم الشعر، مصبوغة بوجدان الإيمان العميق، تبغي العدالة، ونشر قيم الإسلام الحنيف ببساطتها وروعتها، وأبطالها يمثلون الفضيلة بجلالها وأصالتها الإسلامية، والحبّ السامي بخيوطه المحبوكة من قلوب أبطاله الملائكيين في ميولهم وطهارتهم وسموّ نفوسهم.

وبما أن مصطفى صادق الرافعي شاعر مثقف ثقافة شعرية، يمتاز بحسّ مرهف، كان لا بدّ له من ممارسة عملية النقد الفني الرفيع بتجرّد يمزجه بحماس وإعجاب وحبٍّ لمعاصريه من لدن البارودي، مروراً بأحمد شوقي وحافظ إبراهيم.

وبالاختصار يمكن اعتبار الرافعي في هذا المجال مؤرخاً للأدب المصري في مطلع القرن العشرين، بحيث لا يمكن الاستغناء عمّا يقدمه من آراء ومعلومات قيّمة عن الحركة الأدبية في الشعر والنثر في عصره.

المؤلّف في سطور

هو مصطفى صادق بن عبد الرزاق بن سعيد بن أحمد بن عبد القادر الرافعي: عالم بالأدب، شاعر، من كبار الكتاب.

أصله من طرابلس الشام، ومولده في بهتيم (بمنزل والد أمه) ووفاته في طنطا (بمصر) أصيب بصمم فكان يُكتب له ما يراد مخاطبته به.

شعره نقيّ الديباجة، على جفاف في أكثره. ونثره من الطراز الأول.

مؤلّفات الرافعي

- ديوان شعر، ثلاثة أجزاء.
- تاريخ آداب العرب، جزآن.
- إعجاز القرآن والبلاغة النبوية.
- تحت راية القرآن.
- رسائل الأحزان.
- على السفُّود، ردّ فيه على عباس محمود العقّاد.
- ديوان النظرات.
- السحاب الأحمر في فلسفة الحبّ والجمال.
- حديث القمر.
- المعركة، ردّ فيه على الدكتور طه حسين في كتابه «الشعر الجاهلي».
- المساكين.
- أوراق الورد.
- وحي القلم، ثلاثة أجزاء.

دراسات حول المؤلف وتراثه

- حياة الرافعي: محمد سعيد العريان.
- رسائل الرافعي: محمود أبو ريّة.

وانظر ترجمته في

- المنتخب من أدب العرب ١: ٥٥.
- تراجم علماء طرابلس ٢١١، في آخر ترجمة عمه عبد الحميد بن سعيد الرافعي.
- معجم المطبوعات ٩٢٦.
- الأعلام: ٧: ٢٣٥.
- المقتطف ٧٣: ٣٥٢.
- مجلّة الرابطة العربية، ١٨ ربيع الأول سنة ١٣٥٧هـ.

الناشر

نص كتاب الأستاذ الإمام

ولدنا الأديب الفاضل مصطفى أفندي صادق الرافعي: زاده الله أدباً. لله ما أثْمَرَ أدَبُك، ولله ما ضَمِنَ لي قلبُك، لا أقارِضُك ثناءً بثناء، فليس ذلك شأنَ الآباء مع الأبناء، ولكني أعُدُّك من خُلَّصِ الأولياء، وأقدِّمُ صفَّك على صفِّ الأقرباء. وأسألُ اللَّهَ أن يجعلَ للحق من لسانك سيفاً يمحقُ الباطل، وأن يُقيمك في الأواخرِ مَقَامَ حَسَّان في الأوائل. والسلام.

٥ شوال سنة ١٣٢١

محمد عبده

صدر الكتاب

البيـان

لا وجُودَ للمقالة البيانيةِ إلا في المعاني التي اشتملتْ عليها يُقيمُها الكاتبُ على حُدودٍ ويديرُها على طريقة، مُصيباً بألفاظِه مَواقعَ الشعور، مُثيراً بهامَكامنَ الخيال، آخِذاً بوَزْنٍ تاركاً بوزنٍ لتأخذَ النفسُ كما يشاءُ وتَترك.

ونقلُ حقائقِ الدنيا نقلاً صحيحاً إلى الكتابةِ أو الشعر، هو انتزاعُها من الحياةِ في أسلوبٍ وإظهارُها للحياةِ في أسلوبٍ آخرَ يكونُ أوفى وَأدقَّ وأجملَ، لوضعِه كلَّ شيءٍ في خَاصِّ معناه وكَشْفِه حقائقَ الدنيا كَشْفَةً تحت ظاهرِها الملْتَبِس. وتلك هي الصناعةُ الفنيةُ الكاملة؛ تَسْتَدْرِكُ النقصَ فتُتِمُّه، وتتناولُ السرَّ فتُعلنُه، وتلمِسُ المقيَّدَ فَتُطْلِقُه، وتأخذُ المطلَقَ فتحُدُّه، وتكشفُ الجمالَ فتُظهرُه، وترفعُ الحياةَ درجةً في المعنى وتجعلُ الكلامَ كأنَّه وجدَ لنفسِه عقلاً يعيشُ به.

فالكاتبُ الحقُّ لا يكتبُ ليكتب؛ ولكنَّه أداةٌ في يدِ القوةِ المصوِّرة لهذا الوجود، تُصوِّر به شيئاً من أعمالِها فنًّا منَ التصوير. الحكمةُ الغامضةُ تريدُه على التفسير، تفسيرِ الحقيقة؛ والخطأُ الظاهرُ يريدُه على التبيين، تبيينِ الصواب؛ والفَوضى المائجةُ تسألُه الإقرار. إقرارَ التناسب؛ وما وراءَ الحياة، يتخذُ من فكرِه صلةً بالحياة؛ والدنيا كلُّها تنتقلُ فيه مَرْحَلَةً نفسيةً لتعلوَ به أو تنزلَ. ومن ذلك لا يُخلقُ المُلْهَمُ أبداً إلا وفيه أعصابُه الكهربائية، وله في قلبهِ الرقيقِ مواضعُ مُهيَّأةٌ للاحتراقِ تنفذُ إليها الأشعةُ الروحانيةُ وتتساقطُ منها بالمعاني.

وإذا اختير الكاتبُ لرسالةٍ ما، شعرَ بقوةٍ تفرضُ نفسَها عليه؛ منها سِنَادُ رأيِه، ومنها إقامةُ برهانِه، ومنها جمالُ ما يأتي بِه، فيكون إنساناً لأعمالِه وأعمالِها جميعاً، له بنفسه وجودٌ ولد بها وجودٌ آخر؛ ومن ثَمَّ يُصبحُ عالَماً بعناصرِه للخيرِ أو الشرِّ كما يُوجَّه؛ ويُلقَى فيه مثلُ السرِّ الذي يُلْقَى في الشجرة لإخراجِ ثمرِها بعملٍ طبيعيٍّ يُرَى سهلاً كلَّ السهلِ حين يتمُّ، ولكنه صعبٌ أيُّ صعبٍ حينَ يَبدأ.

هذه القوةُ التي تجعلُ اللفظةَ المُفرَدَةَ في ذهنِه معنًى تامًّا، وتحوّل الجملةَ الصغيرةَ إلى قصة، وتنتهي باللمحةِ السريعةِ إلى كشفٍ عن حقيقة، وهي تُخرجُه من حكمِ أشياءَ ليحكُمَ عليها، وتُدخلُه في حكمِ أشياءَ غيرِها لِتحكمَ عليه؛ وهي هي التي تميِّزُ طريقتَه وأسلوبَه؛ وكما خُلِقَ الكونُ منَ الإشعاعِ تضعُ الإشعاعَ في بيانِه[1].

ولا بدَّ منَ البيانِ في الطبائعِ الملْهَمةِ ليتَّسِعَ بهِ التصرُّفُ، إذِ الحقائقُ أسمى وأدقُّ من أن تُعرفَ بيقينِ الحاسةِ أو تنحصرَ في إدراكِها. فلو حُدَّتِ الحقيقةُ لما بقيَتْ حقيقة، ولو تَلَبَّسَ الملائكةُ بهذا اللحمِ والدمِ أبطلَ أن يكونوا ملائكة؛ ومن ثَمَّ فكثرةُ الصوَرِ البيانيةِ الجميلة، للحقيقةِ الجميلة، هي كلُّ ما يمكنُ أو يَتَسَنَّى من طريقةِ تعريفِها للإنسانية.

وأيّ بيانٍ في خُضرةِ الربيعِ عندَ الحيوانِ من آكِلِ العُشْبِ، إلا بيانُ الصورةِ الواحدةِ في معِدته؟ غيرَ أن صُوَرَ الربيعِ في البيانِ الإنسانيِّ على اختلافِ الأرضِ والأمم، تكادُ تكونُ بعددِ أزهارِه، ويكادُ الندى يُنضِّرُها حُسْناً كما ينضِّره.

ولهذا ستبقى كلُّ حقيقةٍ منَ الحقائقِ الكبرى ـ كالإيمانِ والجمالِ، والحبِّ، والخيرِ والحقِّ ـ ستبقى محتاجةً في كلِّ عصرٍ إلى كتابةٍ جديدةٍ من أذهانٍ جديدة.

* * *

وفي الكتَّابِ الفضلاءِ باحثون مفكرون تأتي ألفاظُهم ومعانيهم فنًّا عقليًّا غايتُه صحةُ الأداءِ وسلامةُ النَّسَقِ، فيكونُ البيانُ في كلامِهم على نَدْرَةٍ كوَخْزِ الخُضرةِ في الشجرةِ اليابسةِ هنا وهنا. ولكنَّ الفنَّ البيانيَّ يَرتفعُ على ذلك بأنَّ غايتَه قوةُ الأداءِ معَ الصحة، وسموُّ التعبيرِ معَ الدقة، وإبداعُ الصورةِ زائداً جمالَ الصورة. أولئك في الكتابةِ كالطيرِ له جناحٌ يجري به ويَدِفُّ ولا يطيرِ، وهؤلاء كالطيرِ الآخر له جناحٌ يطير به ويجري. ولو كتَبَ الفريقانِ في معنًى واحدٍ لرأيْتَ المنطقَ في أحدِ الأسلوبينِ وكأنه يقول: أنا هنا في معانٍ وألفاظ؛ وترى الإلهامَ في الأسلوبِ الآخرِ يُطالِعُك أنه هنا في جلالٍ وجمالٍ وفي صُوَرٍ وألوان.

ودَوْرَةُ العبارةِ الفنيَّةِ في نفسِ الكاتب البيانيّ دورةُ خَلْقٍ وتركيب، تخرجُ بها الألفاظُ أكبرَ ممّا هي، كأنها شَبَّتْ في نفسه شباباً؛ وأقوى ممّا هي، كأنما كَسَبَتْ

---

(١) ثبت علمياً أن الإشعاع هو المادة التي منها صنع هذا الكون.

من روحه قوة؛ وأدلَّ ممّا هي، كأنما زاد فيها بصناعتِه زيادة. فالكاتبُ العلميُّ تمرُّ اللغةُ منه في ذاكرةٍ وتخرجُ كما دخلتْ عليها طابعُ واضعيها؛ ولكنَّها منَ الكاتبِ البيانيّ تمرُّ في مصنعٍ وتخرجُ عليها طابعُه هو. أولئك أزاحوا اللغةَ عن مرتبةٍ سامية، وهؤلاء عَلَوْا بها إلى أسمى مراتبِها؛ وأنت مع الأولينَ بالفكر، ولا شيءَ إلَّا الفكرُ والنظرُ والحكم؛ غير أنَّك مع ذي الحاسَّةِ البيانيةِ لا تكونُ إلا بمجموع ما فيك من قوةِ الفكرِ والخيالِ والإحساسِ والعاطفةِ والرأي.

ولَلكتابةُ التامةُ المفيدةُ مثلُ الوجهين في خلْق الناس: ففي كلِّ الوجوهِ تركيبٌ تامٌّ تقومُ به منفعةُ الحياة، ولكن الوجهَ المنفردَ يجمعُ إلى تمامِ الخَلْقِ جمالَ الخَلق، ويزيدُ على منفعةِ الحياةِ لذّةَ الحياة، وهو لذلك، وبذلك، يُرى ويؤثِّر ويُعشَق.

وربمّا عابوا السموَّ الأدبيَّ بأنّه قليل، ولكنَّ الخيرَ كذلك؛ وبأنه مخالف، ولكنّ الحقَّ كذلك؛ وبأنه مُحيِّر، ولكنَّ الحسنَ كذلك؛ وبأنَّه كثيرُ التكاليف، ولكنَّ الحريةَ كذلك.

إن لم يكن البحرُ فلا تنتظرِ ٱللؤلؤ، وإن لم يكن ٱلنجمُ فلا تنتظرِ ٱلشعاع، وإنْ لم تكنْ شجرةُ الوردِ فلا تنتظرِ ٱلورد، وإن لم يكنِ ٱلكاتبُ ٱلبيانيُّ فلا تنتظرِ ٱلأدب.

مصطفى صادق الرافعي

اليمامتان

جاءَ في تاريخِ ٱلواقدي «أن (المُقَوْقِس) عظيمَ القِبْطِ في مِصر، زوَّج بنتَه (أرمانوسة) من (قسطنطين بن هِرَقْل) وجهَّزها بأموالِها حَشَماً لتسيرَ إليه، حتى يَبْنيَ[1] عليها في مدينة قَيْسَارِيَة[2]؛ فخرجت إلى بُلْبَيْسَ[3] وأقامت بها. . . وجاءَ عَمْرو بنُ العاصِ إلى بلبيسَ فحاصرها حِصَاراً شديداً، وقاتلَ مَنْ بها، وقتل منهم زُهاء ألفِ فارس، وٱنهزم مَن بقيَ إلى المقوقس، وأُخِذَتْ أرمانوسةُ وجميعُ مالِهَا، وأُخذَ كلُّ ما كان للقِبْطِ في بُلْبَيْسَ. فأحبَّ عمرٌو ملاطفةَ ٱلمقوقس، فسيّر إليه ٱبنتَه مكرَّمةً في جميع مالِهَا، (مع قَيْس بنِ أبي العاصِ ٱلسَّهْمي)؛ فسُرَّ بقدومِها. . .».

هذا ما أثبتَه الواقديُّ في روايتِه، ولم يكن مَعْنِيًا إلَّا بأخبارِ المَغَازي والفتُوح، فكانَ يقتصرُ عليها في ٱلرواية؛ أما ما أغفلَه فهو ما نَقُصُّه نحن:

كانَتْ لأرمانوسةَ وصيفةٌ مُوَلَّدةٌ تُسَمَّى (ماريَة)، ذاتُ جمال يونانيّ أتمتَّهُ مصرُ ومَسَحَتْه بسحرِها، فزادَ جمالُها على أنْ يكونَ مصريًا، ونَقَصَ ٱلجمالُ ٱليونانيّ أنْ يكُونَه؛ فهو أجملُ منهما، ولمصرَ طبيعةٌ خاصةٌ في ٱلحسن؛ فهيَ قد تُهْمِلُ شيئاً في جمال نسائها أو تُشَعِّثُ منه، وقد لا توفِّيهِ جُهدَ محاسنِها الرائعة؛ ولكن متى نشأ فيها جمالٌ ينْزِعُ إلى أَصلٍ أجنبيٍّ أفرغَتْ فيه سحرَها إفراغاً، وأبتْ ألا أن تكونَ ٱلغالبةَ عليه، وجعلَتْه آيتَها في المقابلةِ بينَه في طابَعِه المصريّ، وبين أصلِه في طبيعةِ أرضِه كائنةً ما كانت؛ تغارُ على سحرِها أنْ يكونَ إلّا الأعلى.

وكانَتْ ماريةُ هذه مسيحيةً قويةَ ٱلدينِ وٱلعقل، ٱتَّخذَها ٱلمقوقسُ كنيسةً حيةً لابنتِه، وهو كان والياً وبَطْرِيَرْكاً على مصرَ من قِبَلِ هِرَقْل؛ وكان من عجائبِ صُنْعِ اللَّهِ

---

(1) يبني بها: يتزّوج منها.

(2) قيسارية: من مدن فلسطين.

(3) بلبيس: إحدى مدن محافظته الشرقية بمصر.

أنَّ الفتحَ الإسلاميّ جاءَ في عهدِه، فجعلَ ٱللَّهُ قلبَ هذا ٱلرجلِ مِفتاحَ ٱلقُفْلِ القبطيّ، فلم تكنْ أبوابُهم تُدافِعُ إلا بمِقدارِ ما تُدفَع، تُقاتل شيئاً من القتالِ غيرِ كبير، أمّا ٱلأبوابُ ٱلرومية فبقيتْ مستَغْلِقةً حصينةً لا تُذْعِنُ إلّا للتحطيم، ووراءَها نحوُ مائةِ ألف روميٌ يُقاتلونَ ٱلمعجزةَ الإسلاميَّةَ ٱلتي جاءتْهم من بلادِ ٱلعربِ أوّلَ ما جاءَتْ في أربعةِ آلافِ رجل، ثم لم يزيدوا آخِرَ ما زادوا على ٱثني عَشَرَ ألفاً. كانَ ٱلرومُ مائةَ ألفِ مُقاتلٍ بأسلحتِهم ـ ولم تكنِ ٱلمدافعُ معروفة ـ ولكنَّ رُوحَ الإسلامِ جعلَتِ ٱلجيشَ العربيّ كأنّه اثنا عشَر ألفَ مِدْفع بقنابِلها، لا يقاتِلون بقوّةِ ٱلإنسان، بل بقوّةِ الروحِ الدينيةِ التي جعلَها الإسلامُ مادةً منفجرةً تُشْبهُ الدِّيناميتَ قبلَ أن يُعْرَفَ الدِّيناميت!

ولمَّا نزلَ عمرٌو بجيشِهِ على بُلْبَيْسَ، جَزِعتْ[1] ماريةُ جزَعاً شديداً؛ إذْ كانَ الرومُ قد أرجفوا أنَّ هؤلاءِ العربَ قومٌ جياعٌ يَنفضُهم ٱلجذْبُ على ٱلبلادِ نَفْضَ ٱلرِمالِ على ٱلأعينِ في ٱلريحِ ٱلعاصف؛ وأنهم جَرادٌ إنسانيّ لا يغزو إلّا لِبَطْنِه؛ وأنّهم غِلاظُ ٱلأكبادِ[2] كٱلإبلِ ٱلتي يمتطونُها؛ وأن النساء عندَهم كٱلدّوابّ يُرْتَبَطْنَ على خَسْف[3]؛ وأنهم لا عهدَ لهم ولا وفاء، ثَقُلَتْ مطامعُهم وخَفَّتْ أماناتُهم؛ وأنَّ قائدَهم عَمْرَو بْنَ العاصِ كان جزَّاراً في ٱلجاهلّية، فما تَدَعُهُ روحُ ٱلجزّار ولا طبيعتُه؛ وقد جاءَ بأربعةِ آلافِ سالخٍ من أخلاطِ الناسِ وشُذّاذهِم، لا أربعةِ آلافِ مقاتلٍ من جيشٍ له نظامُ الجيش!

وتوهَّمتْ ماريةُ أوهامَها، وكانتْ شاعرةً قد درَسَتْ هيَ وأرمانوسةُ أدبَ يونانَ وفلسفتَهم، وكان لها خيالٌ مشبوبٌ متوقِّد يُشْعِرُها كلَّ عاطفةٍ أكبرَ ممَّا هي، ويُضاعفُ ٱلأشياءَ في نفسِها، وينزِعُ إلى طبيعتِهِ ٱلمؤنَّثة، فيُبالغُ في تهويلِ ٱلحزنِ خاصَّة، ويجعلُ من بعضِ ٱلألفاظِ وَقُوداً على الدم. . .

ومن ذلك ٱسْتُطِيرَ[4] قلبُ ماريةَ وأفزعتَها ٱلوساسُ، فجعلَتْ تَنْدُبُ نفسَها، وصنعَتْ في ذلك شعراً هذه ترجمتُه:

جاءَكِ أربعةُ آلافِ جزّارٍ أيَّتُها ٱلشاةُ ٱلمسكينة!

ستذوقُ كلُّ شعرةٍ منكِ ألم ٱلذبحِ قبلَ أن تُذبَحي!

جاءكِ أربعةُ آلافِ خاطفٍ أيّتُها العذراءُ ٱلمسكينة!

---

(١) جزعت: خافت.

(٢) غلاظ الأكباد: جفاة، قساة.

(٣) الخسف: الذل والهوان.

(٤) استطير قلب مارية: جزعت.

ستموتين أربعةَ آلافِ مِيتةٍ قبلَ الموت!
قوِّني يا إلهي، لأغمِدَ في صدري سِكِّيناً يردُّ عني الجزَّارين!
يا إلهي، قوِّ هذه العذارءَ، لتتزوَّجَ الموتَ قبلَ أنْ يتزوجَها العربي . . !

* * *

وذهبَتْ تتلو شِعرَها على أرمانوسةَ في صوتٍ حزينٍ يتوجَّع؛ فضحكَتْ هذه وقالَتْ: أنت واهمةٌ يا مارية؛ أنسيت أنَّ أبي قد أهدَى إلى نبِّيهم بنتَ (أنْصِنا)[1]، فكانَتْ عندَه في مملكةٍ بعضُها السماءُ وبعضُها القلب؟ لقد أخبَرني أبي أنَّه بَعَثَ بها لتكشفَ له عن حقيقةِ هذا الدينِ وحقيقةِ هذا النبيّ؛ وأنَّها أنفذَتْ إليهِ دَسِيساً[2] يُعْلِمُه أنَّ هؤلاءِ المسلمينَ همُ العقلُ الجديدُ الذي سيضعُ في العالم تمييزَه بينَ الحقِّ والباطل، وأنَّ نبيَّهم أطهرُ منَ السحابةِ في سمائِها، وأنهم جميعاً ينبعثون من حُدودِ دينِهم وفضائِله، لا من حدودِ أنفسِهم وشهواتِها؛ وإذا سَلُّوا السيفَ سَلُّوه بقانون، وإذا أغمدُوه أغمدُوه بقانون. وقالت عن النساء: لأَنْ تخافَ المرأةُ على عفَّتِها من أبيها أقربُ من أن تخافَ عليها من أصحابِ هذا النبيّ؛ فإنهم جميعاً في واجباتِ القلبِ وواجباتِ العقل، ويكادُ الضميرُ الإسلاميُّ في الرجلِ منهم ـ يكونُ حاملاً سلاحاً يَضرِبُ صاحبَه إذا همّ بمخالفتِه.

وقال أبي: إنهم لا يُغِيرُون على الأمم، ولا يحاربونها حربَ المُلْك؛ وإنّما تلك طبيعةُ الحركةِ للشريعةِ الجديدة، تتقدَّم في الدنيا حاملةً السلاحَ والأخلاق، قويةً في ظاهرها وباطِنها، فمن وراءِ أسلحتِهم أخلاقُهم؛ وبذلك تكونُ أسلحتُهم نفسُها ذاتَ أخلاق!

وقال أبي: إنَّ هذا الدينَ سيندفعُ بأخلاقِه في العالَم اندفاعَ العُصارةِ الحيةِ في الشجرة الجرداء؛ طبيعةٌ تعملُ في طبيعة؛ فليسَ يَمضي غيرَ بعيدٍ حتى تَخضَرَّ الدنيا وترميَ ظِلالَها؛ وهو بذلك فوق السياساتِ التي تُشْبِهُ في عملِها الظاهرِ المُلَفَّقِ ما يُعَدُّ كطلاءِ الشجرة الميتةِ الجرداءِ بلونٍ أخضر. . . شَتَّانَ بين عملٍ وعمل، وإن كان لونٌ يشبهُ لوناً. . .

---

(١) بقصد بذلك أم المؤمنين «مارية القبطية» التي أهداها المقوقس إلى النبي ﷺ، وهي أم إبراهيم آخر أبناء النبي ﷺ، وقد مات صغيراً فحزن عليه سائر المسلمين، وقد صادف موته كسوف الشمس.
(٢) دسيساً: جسوساً.

فاْستَرْوَحَتْ[1] ماريةُ واطمأنَّتْ بِاْطمئنانِ أرمانوسة، وقالت: فلا ضَيْرَ[2] علينا إذا فتحوا البلد، ولا يكونُ ما نَسْتَضِرُّ به؟

قالَتْ أرمانوسة: لا ضيرَ يا مارية، ولا يكونُ إلا ما نُحِبُّ لأنفسِنا؛ فالمسلمون ليسوا كهؤلاءِ اْلعُلوجِ مِنَ اْلروم، يفهمون متاعَ اْلدنيا بفكرةِ اْلحِرصِ عليه، واْلحاجةِ إلى حلالِه وحرامِه، فهمُ القُساةُ اْلغِلاظُ اْلمُستكلِبون كالبهائم؛ ولكنهم يفهمون متاعَ الدنيا بفكرةِ الاستغناءِ عنه والتمييزِ بينَ حلالِهِ، فهم الإنسانيُّون الرُّحماءُ المتعفِفون.

قالَتْ مارية: وأبيك يا أرمانوسةُ، إنَّ هذا لعجيب! فقد مات سقراطُ وأفلاطونُ وأرِسْطو وغيرهُم منَ اْلفلاسفةِ واْلحكماء، وما استطاعوا أن يؤدِّبوا بحكمتِهم وفلسفتِهم إلّا الكتبَ التي كتبوها... ! فلم يُخرِجوا للدنيا جماعةً تامةَ الإنسانية، فضلاً عن أمةٍ كما وصفْتِ أنتِ من أمرِ المسلمين؛ فكيف اْستطاعَ نبيُّهم أن يُخرِجَ هذه الأمةَ وهم يقولون إنه كان أميًّا؟ أفتسْخَرُ اْلحقيقةُ من كبارِ الفلاسفةِ واْلحكماءِ وأهلِ اْلسياسةِ والتدبير؛ فتدعُهم يعملون عَبَثاً أو كالعبث، ثم تستسلمُ للرجلِ الأمِّيِّ الذي لم يكتُبْ ولم يقرأْ ولم يدرُسْ ولم يتعلم؟

قالَتْ أرمانوسة: إنَّ العلماءَ بهيئةِ السماءِ وأجرامِها وحسابِ أفلاكِها، ليسوا هم الذي يَشُقُّون الفجرَ ويُطلعون الشمس؛ وأنا أرى أنَّهُ لا بدَّ من أمةٍ طبيعيةٍ بفطرتِها يكونُ عملُها في الحياةِ إيجادَ الأفكارِ العلميَّةِ الصحيحةِ التي يسيرُ بها العالم، وقد درسْتُ المسيحَ وعملَه وزمنَه، فكان طِيلةَ عمرِهِ يحاولُ أنْ يُوجِدَ هذه الأمة، غيرَ أنه أوجدَها مُصغَّرةً في نفسِهِ وحوارِيِّيه، وكان عملُه كالبدءِ في تحقيقِ الشيءِ العسير؛ حَسْبُهُ أن يُثبِتَ معنى الإمكانِ فيه.

وظهورُ الحقيقةِ من هذا الرجلِ الأمِّيِّ هو تنبيهُ الحقيقةِ إلى نفسِها؛ وبرهانُها القاطعُ أنَّها بذلك في مظهرِها الإلهيّ. والعجيبُ يا مارية، أنَّ هذا النبيَّ قد خذلَهُ قومُهُ وناكروه وأجمعوا على خِلافِه، فكانَ في ذلكَ كالمسيح، غيرَ أنَّ المسيحَ انتهى عندَ ذلك؛ أما هذا فقد ثبَتَ ثباتَ الواقع حينَ يقع؛ لا يرتدُّ ولا يتغيّر؛ وهاجَر من بلدِه، فكانَ ذلك أولَ خُطَى الحقَيقةِ التي أعلنَتْ أنها ستَمشي في الدنيا، وقد

---

(١) استروحت: ردت إليها الروح والاطمئنان.

(٢) لا ضيرَ: لا بأسَ، لا مضرَّة.

أخذَتْ من يومئذٍ تمشي[1] ولو كانَتْ حقيقةُ المسيحِ قد جاءَتْ للدنيا كلِّها لها جَرَتْ به كذلك، فهذا فرقٌ آخرُ بينهما. والفرقُ الثالثُ أنَّ المسيحَ لم يأتِ إلا بعبادةٍ واحدةٍ هي عبادةُ ٱلقلب، أمَّا هذا الدينُ فعلِمْتُ من أبي أنه ثلاثُ عباداتٍ يشُدُّ بعضُها بعضاً: إحداها للأعضاء، والثانيةُ للقلب، والثالثةُ للنفس؛ فعبادةُ الأعضاءِ طهارتُها وٱعتيادُها الضبط؛ وعبادةُ القلبِ طهارتُه وحبُّه الخير؛ وعبادةُ النفسِ طهارتُها وبذلُها في سبيلِ الإنسانية. وعند أبي أنّهم بهذهِ الأخيرةِ سيملكون الدنيا؛ فلن تُقهرَ أمةٌ عقيدتُها أنَّ ٱلموتَ أوسعُ الجانبين وأسعدُهما.

قالَتْ مارية: إنَّ هذا واللَّهِ لسِرٌّ إلهيٌّ يدلُّ على نفسِه؛ فمن طبيعةِ الإنسانِ ألَّا تنبعثَ نفسُه غيرَ مباليةٍ الحياةَ والموتَ إلَّا في أحوالٍ قليلة، تكونُ طبيعةُ الإنسانِ فيها عمياء: كالغضبِ الأعمى، والحبِّ الأعمى، والتكبُّرِ الأعمى؛ فإذا كانَتْ هذهِ الأمَّةُ الإسلاميةُ كما قلتِ منبعثةً هذا الانبعاث، ليس فيها إلَّا الشعورُ بذاتيتِها العالية ـ فما بعدَ ذلك دليلٌ على أنَّ هذا الدينَ هو شعورُ الإنسانِ بسموِّ ذاتيتِه، وهذه هي نهايةُ النهاياتِ في الفلسفةِ والحكمة.

قالَتْ أرمانوسة: وما بعدَ ذلك دليلٌ على أنَّكِ تتهيئينَ أنْ تكوني مسلمةً يا مارية!

فاسْتَضْحكَتَا معاً وقالَتْ مارية: إنَّما ألقيتِ كلاماً جاريْتُكِ فيه بحَسَبِه، فأنا وأنتِ فكرتان لا مسلمتان.

قال الراوي: وانهزم الرومُ عن بُلْبَيْسَ، وٱرتدُّوا إلى المقوقس في (مَنْف)، وكان وحيُ أرمانوسةَ في ماريةَ مدةَ الحِصار ـ وهي نحو الشهر ـ كأنه فكرٌ سكَنَ فكراً وتمدَّد فيه؛ فقد مرّ ذلك الكلامُ بما في عقلِها من حقائقِ النظرِ في الأدبِ والفلسفة، فصنَع ما يصنعُ المؤلفُ بكتابٍ ينقِّحُه، وأنشأَ لها أخْيِلَةً تُجادِلُها وتدفعُها إلى التسليمِ بالصحيحِ لأنَّه صحيح، والمؤكَّدِ لأنّه مؤكَّد.

ومن طبيعةِ الكلام إذا أثَّرَ في النفس، أنْ ينتظمَ في مثلِ ٱلحقائقِ ٱلصغيرةِ التي تُلقَى للحفظ؛ فكَان كلامُ أرمانوسةَ في عقلِ ماريةَ هكذا: «المسيحُ بدْءٌ وللبدءِ تَكْمِلة، ما من ذلك بُدّ. لا تكونُ خدمةُ الإنسانيةِ إلَّا بذاتٍ عاليةٍ لا تُبالي غيرَ

(١) توجد في بدء الجزء الثاني مقالات تتعلق بسيرة النبي ﷺ يمكن استقراءُها في الكتاب.

سموِّها. الأمةُ التي تبذلُ كلَّ شيءٍ وتستمسكُ بالحياةِ جُبْناً وحِرْصاً لا تأخذُ شيئاً، والتي تبذلُ أرواحَها فقط تأخذُ كلَّ شيء».

وجعلتْ هذه الحقائقُ الإسلاميةُ وأمثالُها تُعرّبُ هذا العقلَ اليوناني؛ فلمّا أرادَ عمرو بْنُ العاصِ توجيهَ أرمانوسةَ إلى أبيها، وانتهى ذلك إلى ماريةَ قالَتْ لها: لا يَجْمُلُ بمَنْ كانت مثلَكِ في شرفِها وعقلِها أنْ تكون كالأخِيذة، تَتَوَجَّهُ حيث يُسارُ بها؛ والرأيُ أن تبدئي هذا القائدَ قبلَ أنْ يبدأَكِ؛ فأرسلي إليهِ فأعلميهِ أنَك راجعةٌ إلى أبيك، واسأليهِ أن يُصْحِبَكِ بعضَ رجالِه؛ فتكوني الآمرةَ حتى في الأسْر، وتصنعي صُنْعَ بناتِ الملوك!

قالَتْ أرمانوسة: فلا أجدُ لذلك خيراً منكِ في لسانِكِ ودَهائِك؛ فاذهبي إليهِ من قِبَلي، وسيَصحبُك الراهبُ (شطَا)، وخُذي معك كوكبةً من فرسانِنا.

* * *

قالَتْ ماريةُ وهي تقصُّ على سيّدتِها: لقد أديتُ إليه رسالَتَكِ فقال: كيفَ ظنُّها بنا؟ قلْت: ظنُّها بفعلِ رجلٍ كريم يأمرُهُ اثنان: كرمُه، ودينُه. فقال: أبلغيها أن نبيَّنا ﷺ قال: «استَوْصُوا بالقبطِ خيراً فإن لهم فيكم صِهْراً وذِمة». وأعلميها أننا لسْنَا على غارةٍ نُغيرُها، بل على نفوسٍ نُغيّرُها.

قالت: فَصِفيهِ لي يا مارية.

قالت: كان آتياً في جماعة من فرسانِه على خيولِهِمُ العِراب[1]، كأنها شياطينُ تحملُ شياطينَ من جنسٍ آخر؛ فلمّا صار بحيثُ أتبيَّنُه أوْمأَ إليهِ التَّرْجُمَانُ ـ وهو (وَرْدانُ) مولاه ـ فنظرتُ، فإذ هو على فرَسٍ كُمَيْتٍ[2] أحَمَّ لم يخلُصْ للأسْوَدِ ولا للأحمر، طويلِ العنقِ مُشْرِفٍ له ذُؤابةٌ أعلى ناصيتِهِ كطُرَّةِ المرأة، ذَيَّالٍ يتبخترُ بفارسِهِ ويُحَمْحِمُ كأنَّهُ يُريدُ أنْ يتكلمَ، مُطهَّم...

فقطعَتْ أرمانوسةُ عليها وقالَتْ: ما سألْتُكِ صفةَ جوادِه...

قالَتْ مارية: أما سلاحُه...

قالَت: ولا سِلاحُه، صِفيه كيف رأيتهِ (هو)!

قالَت: رأيتُه قصيرَ القامةِ علامةَ قوةٍ وصلابة، وافرَ الهامةِ علامةَ عقلٍ وإرادة، أدعجَ العينين...

---

(١) الخيول العراب: الخيل الأصيلة.　　(٢) كميت: أحمر اللون قانٍ.

فضحكَتْ أرمانوسةُ وقالت: علامةُ ماذا؟...

أبلجَ يُشرِقُ وجهُهُ كأنَّ فيه لألأَ ٱلذهبِ على ٱلضوء، أيَّداً أجتمعَتْ فيه ٱلقوَّةُ حتى لَتكادُ عيناهُ تأمرانِ بنظرِهِما أمراً... داهيةً كُتِبَ دَهاؤه على جبهتِهِ ٱلعريضةِ يجعلُ فيها معنًى يأخذُ مَنْ يراه؛ وكلما حاولْتُ أنْ أتفرَّسَ في وجهِهِ رأيْتُ وجهَهُ لا يُفسِّرُهُ إلا تكررُ النظرِ إليه..

وتضرَّجتْ وجنتاها[1]، فكان ذلك حديثاً بينَها وبينَ عينَيْ أرمانوسة... وقالَتْ هذه: كذلك كلُّ لذةٍ لا يفسِّرها للنفسِ إلا تكرارُها...

فغضَّت ماريةُ من طَرْفِها[2] وقالت: هو واللّهِ ما وَصَفْت، وإني ما ملأتُ عيني منه، وقد كدتُ أنكرُ أنه إنسانُ لما اعتراني من هيبتِهِ...

قالَتْ أرمانوسة: من هَيبتِهِ أم عَينيه الدعجاوَيْن...؟

* * *

ورجعَتْ بنتُ ٱلمقوقس إلى أبيها في صحبة (قَيس)، فلما كانوا في ٱلطريقِ وَجَبَتِ ٱلظُّهر، فنزل قيسٌ يُصَليّ بمَنْ معه وٱلفتاتانِ تنظران؛ فلما صاحوا: «الله أكبر...!» أرتعشَ قلبُ مارية، وسألتِ الراهبَ (شطا): ماذا يقولون؟ قال: إنَّ هذه كلمةٌ يدخلون بها صلاتَهم، كأنما يخاطبون بها الزمنَ أنهم الساعةَ في وقتٍ ليس منه ولا من دنياهم، وكأنهم يُعلنونَ أنَّهم بين يديْ من هو أكبرُ منَ ٱلوجود؛ فإذا أعلنوا ٱنصرافَهم عنِ ٱلوقتِ ونزاعِ ٱلوقتِ وشَهَواتِ ٱلوقت، فذلك هو دخولُهم في ٱلصلاة؛ كأنَهم يَمْحُون ٱلدنيا منَ ٱلنفسِ ساعةً أو بعضَ ساعة؛ ومَحْوُها من أنفسِهم هو أرتفاعُهم بأنفسِهم عليها؛ انظري، ألا تَرَيْنَ هذه الكلمةَ قد سَحَرتْهم سِحْراً فهم لا يلتفتونَ في صلاتِهم إلى شيء؛ وقد شملَتهمُ ٱلسكينة، ورَجَعوا غيْرَ مَن كانوا، وخشَعواخشوعَ أعظمِ ٱلفلاسفةِ في تأمُّلِهم؟

قالَتْ مارية: ما أجملَ هذه الفطرةَ الفلسفية! لقد تَعِبَتِ ٱلكتبُ لتجعلَ أهلَ الدنيا يستقرُّون ساعةً في سكينةِ اللّهِ عليهم فما أفلحَتْ، وجاءتِ ٱلكنيسةُ فَهوَّلَتْ على المُصلّينَ بالزخارف. والصُّورِ والتماثيلِ والألوان، لتُوحِيَ إلى نفوسِهم ضرباً منَ ٱلشعورِ بسكينةِ الجمالِ وتقديس المعنى الدّينيّ، وهي بذلك تحتالُ في نقلِهم

---

(١) كميت أحمّ: هو الأحمر الضارب للسواد.
(٢) الطرْف: النظر.

من جوِّهم إلى جوِّها؛ فكانَتْ كساقي ٱلخمر؛ إنْ لم يُعطِكَ الخمرَ عَجِزَ عن إعطائِك النَّشْوة[١] ومن ذا الذي يستطيعُ أَنْ يحملَ معه كنيسةً على جوادٍ أو حمار؟

قالَتْ أرمانوسة: نعم إن الكنيسَةَ كالحديقة؛ هي حديقةٌ في مكانِها، وقلَّما تُوحي شيئاً إلا في موضِعها؛ فالكنيسةُ هي الجدرانُ الأربعة، أما هؤلاءِ فمعبدُهم بين جهاتِ الأرضِ الأربع.

قال الراهب شطا: ولكن هؤلاءِ المسلمينَ متى فُتِحَتْ عليهمُ الدنيا وٱفتتنوا بها وٱنغمسوا فيها ـ فستكونُ هذه الصلاةُ بعينِها ليس فيها صلاةٌ يومئذٍ.

قالَتْ مارية: وهل تُفتَحُ عليهمُ ٱلدنيا، وهل لهم قُوّاد كثيرون كعَمْرو..؟

قال: كيف لا تُفتح الدنيا على ـ قوم لا يُحاربون ٱلأممَ بل يحاربون ما فيها منَ ٱلظلم وٱلكفرِ وٱلرذيلة، وهم خارجون منَ ٱلصحراءِ بطبيعةٍ قويةٍ كطبيعةِ ٱلموجِ في المدِّ ٱلمرتفع؛ ليس في دَاخِلها إلا أنفُسٌ مندفعةٌ إلى الخارجِ عنها؛ ثم يقاتلون بهذه الطبيعةِ أمماً ليس في الداخلِ منها إلا النفوسُ المستعدّةُ أنْ تهربَ إلى الداخل...!

قالَتْ مارية: واللّهِ لكأننا ثلاثَتَنا على دِين عَمرو....

* * *

وَٱنفتلَ[٢] قيسٌ مِنَ الصلاة، وأقبل يترحَّل، فلما حاذَى ماريةَ كان عندَها كأنَّما سافَر ورجع؛ وكانت ما تزالُ في أحلامِ قلبِها؛ وكانَتْ مِنَ ٱلحُلم في عالَم أخَذَ يتلاشى إلَّا من عَمرٍو وما يتَّصِلُ بعمرو. وفي هذه الحياةِ أحوالٌ «ثلاثٌ» يغيبُ فيها ٱلكونُ بحقائقِه: فيغيبُ عن ٱلسكران، والمخبولِ، والنائم؛ وفيها حالةٌ رابعةٌ يتلاشى فيها ٱلكونُ إلَّا مِنْ حقيقَةٍ واحدةٍ تتمثَّلُ في إنسانٍ محبوب.

وقالَتْ ماريةُ للراهبِ شطا: سَلْهُ: ما أَرَبُهم[٣] من هذه الحرب، وهل في سياستِهم أن يكونَ القائدُ الذي يفتحُ بلداً حاكماً على هذا البلد..؟

قال قيس: حَسْبُكِ أنْ تعلمي أَنَّ ٱلرجلَ ٱلمسلمَ ليس إلَّا رجلاً عاملاً في تحقيقِ كلمةِ ٱلله، أَمَّا حظُّ نفْسِهِ فهو في غيرِ هذه الدنيا.

---

(١) النشوة: الشعور بالفرح والنصر.

(٢) انفتل من الصلاة: انتهى منها.

(٣) الأرب: الغاية والهدف.

وترجَمَ الراهبُ كلامَه هكذا: أمَّا ٱلفاتحُ فهو في ٱلأكثرِ ٱلحاكمُ ٱلمقيم، وأمَّا الحربُ فهي عندنا الفكرةُ وأما المُصْلِحَةُ فتُريدُ أنْ تَضربَ في الأرضِ وتعمل، وليس حظُّ النفسِ شيئاً يكونُ مِنَ الدنيا؛ وبهذا تكونُ النفسُ أكبرَ من غرائزِها، وتنقلبُ معها الدنيا برُعونتِها وحماقاتِها وشَهَواتِها كٱلطفلِ بين يديْ رجل، فيهما قوةُ ضبطِه وتصريفِه. ولو كانَ في عقيدتِنا أنَّ ثوابَ أعمالِنا في ٱلدنيا، لانعكسَ ٱلأمر.

قالَتْ مارية: فسَلْهُ: كيف يصنعُ (عمرٌو) بهذِه القِلَّةِ التي معهُ والرومُ لا يُحصَى عَدَدُهم؛ فإذا أخفقَ (عمرو) فمَن عسى أن يستبدلوه منه؟ وهل هو أكبرُ قُوَّادِهم، أو فيهم أكبرُ منه؟

قال الراوي: ولكن فَرَسَ قيس تمَطَّر[1] وأسرعَ في لِحَاقِ الخيلِ على المقدَّمة كأنه يقول: لَسْنا في هذا...

وفُتحتْ مصرُ صُلحاً بين عمرٍو والقِبط، وولَّى الرومُ مُصْعِدينَ إلى الإسكندرية، وكانَتْ ماريةُ في ذلك تستقرِىءُ أخبارَ الفاتحِ تطوفُ منها على أطلالٍ من شخصٍ بعيد؛ وكان عمرٌو من نفسِها كالمملكةِ الحصينةِ منْ فاتحٍ لا يملكُ إلا حُبَّهُ أنْ يأخذَها؛ وجعلَتْ تذوِي وشَحَبَ لونُها وبدأتْ تنظرُ النظرةَ التائهة: وبان عليها أثر الرُّوح الظَّمْأى؛ وحاطَها اليأسُ بجوِّهِ الذي يُحرقُ ٱلدم؛ وَبَدَتْ مجروحةَ ٱلمعاني؛ إذ كان يتقاتلُ في نفسِها الشعورانِ العَدُوَّان: شعورُ أنها عاشقة، وشعورُ أنها يائسة!

ورقت[2] لها أرمانوسة، وكانت هي أيضاً تتعلّق فتًى رومانيّاً، فسَهِرتَا ليلةً تُديران الرأيَ في رسالةٍ تحملُها ماريةُ من قبلِها إلى عمروٍ كي تَصِلَ إليه، فإذا وصلَتْ بلَّغت بعينيها رسالةَ نفسِها...

وٱستقرّ الأمرُ أنْ تكونَ المسألةُ عن ماريةَ القبطيةِ وخبرها ونسلِها وما يتعلَّقُ بها مّما يطولُ الإخبارُ بِه إذا كانَ ٱلسؤالُ منِ ٱمرأة عنِ ٱمرأة. فلمّا أصبَحنَاوقَع إليها أنّ عمراً قد سارَ إلى الإسكندريةِ لِقتالِ الروم، وشاعَ الخبرُ أنّه لما أمرَ بفُسْطاطِه[3] أن يُقَوَّضَ[4] أصابوا يمامةً قد باضت في أعلاه، فأخبروه فقال: «قد تَحَرَّمَتْ في جوارنا، أقِرُّوا الفسطاطَ حتى تطيرَ فِرَاخُها». فأقَرُّوه!

* * *

---

(١) تمطر الفرس: اندفع بجموح.
(٢) رقت لها: أشفقت عليها.
(٣) الفسطاط: خيمة عظيمة تنصب للأمير.
(٤) قوّض الفسطاط: فكَّ أربطته عن أوتدته.

ولم يمضِ غيرُ طويلٍ حتى قضَتْ ماريةُ نحبَها، وحَفِظَتْ عنها أرمانوسةُ هذا الشعر الذي أسمته: نشيد اليمامة:

على فُسطاطِ الأميرِ يمامةٌ جاثمةٌ تَحْضُنُ بَيْضَها.
تركَها الأميرُ تَصنعُ الحياة، وذهب هو يَصنعُ الموت!
هي كأسعد اَمرأة؛ تَرَى وتلمسُ أحلامَها.
إنّ سعادةَ اَلمرأة أولُها وآخِرُها بعضُ حقائقَ صغيرةٍ كهذا البيض.

* * *

على فسطاطِ الأميرِ يمامةٌ جاثمةٌ تحضنُ بيضَها.
لو سُئِلَتْ عن هذا البيضِ لقالتْ: هذا كَنْزي.
هي كأهنأ اَمرأة، مَلَكَتْ مِلْكَها منَ الحياةِ ولم تفتقِر.
هل أُكلّف اَلوجودَ شيئاً إذا كلَّفْتُهُ رجُلاً واحداً أحبه!

على فسطاطِ الأميرِ يمامةٌ جاثمةٌ تحضن بيضَها.
الشمسُ والقمرُ والنجوم، كلُّها أصغرُ في عينِها من هذا البيضِ.
هي كأرقّ اَمرأة؛ عرفَتِ الرِّقَّةَ مرتين: في الحبّ، والولادة.
هل أُكلّفُ الوجودَ شيئاً كثيراً إذا أردتُ أن أكونَ كهذه اليمامة!

على فسطاطِ الأمير يمامةٌ جاثمةٌ تحضُنُ بيضَها.
تقولُ اَليمامة: إنَّ الوجودَ يحبُّ أن يُرى بلونينِ في عينِ الأنثى؛
مرةً حبيباً كبيراً في رَجُلها، ومرةً حبيباً صغيراً في أولادها.
كلُّ شيءٍ خاضعٌ لقانونهِ، والأنثى لا تريُد أن تخضعَ إلَّا لقانونِها.

* * *

أيتُها اليمامة، لم تعرفي الأميرَ وتركَ لكِ فسطاطَه!
هكذا اَلحظّ: عدلٌ مضاعفٌ في ناحية، وظلمٌ مضاعفٌ في ناحية أخرى.
احمدي اَلله أيتُها اليمامة، أنْ ليس عندَكم لغاتٌ وأديان،
عندَكم فقط: الحبُّ والطبيعةُ والحياة.

* * *

على فسطاط الأمير يمامةٌ جائمةٌ تحضنُ بيضَها،
يمامةٌ سعيدة، ستكونُ في التاريخ كهُدْهُد سليمان،
نُسِبَ الهدهدُ إلى سليمان، وستُنسب اليمامةُ إلى عمرو.
واهاً لكَ يا عَمروا ما ضَرَّ لو عرفْتَ (اليمامة الأخرى)...!

اجتلاءُ ٱلعيد

جاءَ يومُ ٱلعيد، يومُ ٱلخروجِ منَ الزمنِ إلى زمنٍ وحدَهُ لا يستمرُّ أكثرَ من يوم.

زمنٌ قصيرٌ ظريفٌ ضاحك، تفرضُهُ ٱلأديانُ على ٱلناس، ليكونَ لهم بين ٱلحينِ وٱلحينِ يومٌ طبيعيٌ في هذه الحياةِ التي ٱنتقلت عن طبيعتِها.

يومُ السلام، والبِشْر، والضّحك، والوفاء، والإخاء، وقولِ ٱلإنسانِ للإنسان: وأنتم بخير.

يومُ الثيابِ الجديدةِ على الكلِّ إشعاراً لهم بِأَنَّ الوجهَ الإنسانيَّ جديدٌ في هذا اليوم.

يومُ الزينةِ ٱلتي لا يُرادُ منها إلا إظهارُ أثَرِها على النفسِ ليكونَ ٱلناسُ جميعاً في يوم حبّ.

* * *

يومُ ٱلعيد؛ يومُ تقديمِ ٱلحَلوى إلى كلِّ فمٍ لِتحلوَ ٱلكلماتُ فيه...

يومٌ تعُمُّ فيهِ الناسَ ألفاظُ الدعاءِ والتهنئةِ مرتفعةً بقوةٍ إلهيةٍ فوقَ منازَعاتِ الحياة.

ذلك ٱليومُ الذي ينظُر فيه الإنسانُ إلى نفسِه نظرةً تلمحُ السعادة، وإلى أهلِهِ نظرةً تُبصرُ الإعزاز، وإلى دارِه نظرةً تُدركُ الجمال، وإلى الناسِ نظرةً ترى الصداقة.

ومن كلِّ هذه النظراتِ تستوِي له النظرةُ الجميلةُ إلى الحياةِ والعالَم؛ فتبتهجُ نفسُه بالعالَمِ والحياة.

وما أسماها نظرةً تكشفُ للإنسانِ أنَّ الكلَّ جمالُه في الكل!

* * *

وخرجْتُ أجتلي ٱلعيدَ في مظهره الحقيقيّ على هؤلاءِ الأطفالِ السعداء.

على هذه الوجوهِ النضرةِ التي كبِرَتْ فيها ابتساماتُ الرَّضاعِ فصارَتْ ضَحِكات.

وهذه العيونِ الحالمةِ الحالمةِ التي إذا بكَتْ بكَتْ بدموعٍ لا ثِقْلَ لها.

وهذه الأفواهِ ٱلصغيرةِ ٱلتي تنطِقُ بأصواتٍ لا تزالُ فيها نبراتُ الحَنانِ من تقليدِ لغةِ الأمّ.

وهذه الأجسامِ الغضَّةِ القريبةِ العهدِ بالضَّماتِ واللَّثماتِ[1] فلا يزالُ حولَها جوُّ القلب.

* * *

على هؤلاءِ الأطفالِ السعداءِ الذين لا يعرفونَ قياساً للزمنِ إلَّا بالسرور.

وكلٌّ منهم مَلِكٌ في مملكةٍ، وظَرفُهم هو أمرُهم الملوكي.

هؤلاءِ المجتمعينِ في ثيابِهمُ الجديدةِ المصَبَّغةِ اجتماعَ قَوسِ قُزَحَ في ألوانهِ.

ثيابٌ عَمِلتْ فيها المصانعُ والقلوب، فلا يتمُّ جمالُها إلّا بأنْ يراها الأبُ والأمُّ على أطفالِهما.

ثيابٌ جديدةٌ يلبسونَها فيكونونَ هم أنفسُهم ثوباً جديداً على الدنيا.

* * *

هؤلاءِ السَّحَرةُ الصغارُ الذين يُخرِجون لأنفسهم معنى الكَنزِ الثمين من قرشين...

ويَسْحَرونَ العيدَ فإذا هو يومٌ صغيرٌ مثلُهم جاءَ يدعوهم إلى اللَّعِب...

وينتبهونَ في هذا اليومِ معَ الفجر، فيبقى الفجرُ على قلوبِهم إلى غُروبِ الشمس.

ويُلْقُون أنفُسَهم على العالمِ المنظورِ، فيبنونَ كلَّ شيءٍ على أحدِ المعنيينِ الثابتَينِ في نفسِ الطفل: الحبِّ الخالص، واللهوِ الخالص.

ويبتعدونَ بطبيعتِهم عن أكاذيبِ الحياة، فيكونُ هذا بعينهِ هو قُرْبَهَم من حقيقتِها السعيدة.

* * *

هؤلاءِ الأطفالُ الذين هم السهولةُ قبلَ أنْ تتعقَّد.

والذين يَرَون العالَم في أولِ ما ينمو الخيالُ ويتجاوزُ ويمتدّ.

يُفتّشونَ الأقدارَ من ظاهرِها؛ ولا يَسْتَبْطِنُون كيلا يتألّموا بلا طائل.

ويأخذونَ منَ الأشياءِ لأنفسِهم فيفرحون بها، ولا يأخذونَ من أنفسِهم للأشياءِ كيلا يُوجِدوا لها الهَمّ.

قانعونَ يكتفونَ بالتَّمرة، ولا يحاولونَ اقتلاعَ الشجرةِ التي تحمِلُها.

---

(١) اللثمات: القُبلات.

ويعرفونَ كُنْهَ[1] الحقيقة، وهي أنَّ العِبرَةَ بروحِ النعمةِ لا بمقدارِها..

فيجدونَ منَ الفرحِ في تغييرِ ثوبٍ للجسمِ، أكثرَ مَما يجدُهُ القائدُ الفاتحُ في تغيير ثوبٍ للمملكة.

* * *

هؤلاءِ الحكماءُ الذينَ يُشْبِه كُلٌّ منهم آدمَ أولَ مجيئهِ إلى الدنيا،

حينَ لم تَكُنْ بينَ الأرضِ والسماءِ خليقةٌ ثالثةٌ معقَّدةٌ من صُنعِ الإنسانِ المتحضّر.

حِكْمتُهمُ العليا: أنَّ الفكرَ الساميَ هو جعلُ السرورِ فكراً وإظهارُه في العمل.

وشِعْرُهمُ البديعُ: أنَّ الجمالَ والحبَّ ليسا في شيءٍ إلَّا في تجميلِ النفسِ وإظهارِها عاشقةً للفرح.

* * *

هؤلاءِ الفلاسفةُ الذينَ تقومُ فلسفتُهم على قاعدةٍ عمليةٍ، وهيَ أنَّ الأشياءَ الكثيرةَ لا تكثرُ في النفسِ المطمئنَّة.

وبذلك تعيشُ النفسُ هادئةً مستريحة كأنْ ليسَ في الدنيا إلّا أشياؤُها المُيَسَّرة.

أما النفوسُ المضطربةُ بأطماعِها وشهواتِها فهي التي تُبْتَلَى بهمومِ الكثرةِ الخيالية،

ومثَلُها في الهمِّ مَثَلُ طُفَيْلِيٍّ[2] مغفَّلٍ يَحزنُ لأنَّه لا يأكلُ في بطنين...

* * *

وإذا لم تكثُرِ الأشياءُ الكثيرةُ في النفس، كَثُرتِ السعادةُ ولو من قِلَّة.

فالطفلُ يقلِّبُ عينيه في نساءٍ كثيرات، ولكنَّ أمَّهُ هي أجملُهن وإن كانت شَوْهاء.

فأمُّه وحدَها هي هي أمُّ قلبِه، ثم لا معنى للكثرةِ في هذا القلب.

هذا هو السرُّ؛ خذوه أيها الحكماءُ عنِ الطفلِ الصغير!

وتأملْتُ الأطفال، وأثرُ العيدِ على نفوسِهمُ التي وَسِعَتْ منَ البشاشةِ فوقَ مِلْئها؛

فإذا لسانُ حالِهم يقولُ للكبار: أيتُها البهائم، اخلعي أرسانَكِ[3] ولو يوماً.

أيها الناسُ، انطلقوا في الدنيا انطلاقَ الأطفالِ يُوجِدون حقيقتَهمُ البريئةَ الضاحكة، لا كما تصنعون إذْ تنطلقونَ انطلاقَ الوحشِ يُوجِد حقيقتَه المفترسة.

---

(١) الكنه: السرّ، أصل التكوين.

(٢) الطفيلي: هو من يأكل من تعب غيره.

(٣) الأرسان: واحده رسن، وهو مقود الدابة.

أحرارٌ حرِّيَةَ نشاطِ الكونِ ينبعثُ كالفَوْضَى، ولكن في أدقّ ٱلنواميس[1].

يُثيرونَ السخطَ بالضّجيجِ وٱلحركة، فيَكونونَ معَ الناسِ على خِلَاف، لأنّهم على وِفَاقٍ معَ الطبيعة.

وتَحتدمُ بينهمُ المعارك، ولكن لا تتحطَّمُ فيها إلّا اللُّعَب...

أما الكِبارُ فيصنعونَ المِدْفَعَ الضخمَ مِنَ ٱلحديد، للجسمِ الليّنِ منَ العَظْم.

أيتُها البهائمُ، اخِلعي أرسانَكِ ولو يوماً...

* * *

لا يفرحُ أطفالُ الدارِ كفرحِهم بطفلٍ يُولد؛ فهم يستقبلونَه كأنه محتاجٌ إلى عقولِهمُ ٱلصغيرة.

ويملأهُم ٱلشعورُ بالفرحِ الحقيقيّ الكامنِ في سرّ ٱلْخَلْقِ، لقُرْبِهم من هذا السرّ.

وكذلك تحملُ السنَةُ ثم تلدُ للأطفالِ يومَ ٱلعيد؛ فيستقبلونَه كأنَّه محتاجٌ إلى لهوِهِمُ الطبيعيّ. ويملأهُم الشعورُ بِالفرحِ الحقيقيّ الكامنِ في سرّ العالمِ لقربِهم من هذا السرّ.

* * *

فيا أسَفَا علينا نحنُ الكِبار! ما أبْعَدَنا عنْ سرّ ٱلخَلْقِ بآثامِ العمر!

وما أبعدَنا عن سرّ العالَم، بهذِه الشهواتِ الكافرةِ التي لا تؤمنُ إلّا بالمادة!

يا أسَفَا علينا نحنُ الكبارَ! ما أبعدَنا عن حقيقةِ الفرح!

تكادُ آثامُنا واللّهِ تجعلُ لَنا في كلِّ فَرْحَةٍ خَجْلَة...

* * *

أيتُها الرياضُ المنوّرَةُ بأزهارِها،

أيتُها الطيورُ المغرّدةُ بألحانِها،

أيتُها الأشجارُ المصفِّقةُ بأغصانِها،

أيتُها النجومُ المتلألئةُ بالنورِ ٱلدائم،

أنتِ شَتّى؛ ولكنَّكِ جميعاً في هؤلاءِ الأطفالِ يومَ العيد!

* * *

---

(١) النواميس: واحده ناموس، وهو القانون.

المعنى ٱلسياسيُّ في ٱلعيد

ما أشدَّ حاجتَنا نحنُ المسلمينَ إلى أن نفهمَ أعيادَنا فهماً جديداً، نتلقّاها به ونأخذُها من ناحيتِه، فتجيءَ أياماً سعيدةً عاملةً، تنبّهُ فينا أوصافَها القوية، وتجدّدُ نفوسَنا بمعانيها، لا كما تجيءُ الآن كالِحةً عاطلةً ممسوحةً منَ ٱلمعنى، أكبرُ عملِها تجديدُ ٱلثياب، وتحديدُ ٱلفراغ، وزيادةُ ٱبتسامةٍ على النفاق. . .

فٱلعيدُ إنّما هو ٱلمعنى الذي يكونُ في ٱليومِ لا ٱليومَ نفسَه، وكما يفهمُ الناسُ هذا المعنى يتلقَّوْنَ هذا اليوم؛ وكانَ ٱلعيدُ في الإسلام هو عيدَ الفكرةِ العابدة، فأصبحَ عيدَ الفكرةِ العابثة؛ وكانَتْ عبادةُ الفكرةِ جمْعَها الأمةَ في إرادةٍ واحدةٍ على حقيقةٍ عملية، فأصبحَ عَبَثُ الفكرةِ جمعَها الأمةَ على تقليدٍ بغيرِ حقيقة؛ له مظهرُ المنفعةِ وليسَ له معناها.

كانَ العيدُ إثباتَ الأمةِ وجودَها الروحانيَّ في أجملِ معانيه، فأصبحَ إثباتَ الأمةِ وجودَها الحيوانيَّ في أكثرِ معانيه؛ وكان يوم ٱسترواحٍ من جِدِّها، فعادَ يومَ ٱستراحةِ الضعفِ من ذُلّه؛ وكان يومَ ٱلمبدأ، فرجعَ يومَ ٱلمادةَ!

* * *

ليسَ العيدُ إلا إشعارَ هذه الأمةِ بأنَّ فيها قوةَ تغييرِ ٱلأيام، لا إشعارَها بأنَّ الأيامَ تتغيرُ؛ وليس ٱلعيدُ للأمةِ إلّا يوماً تَعرضُ فيه جمالَ نظامِها الإجتماعي، فيكون يومَ الشعورِ الواحدِ في نفوسِ الجميع، والكلمةِ الواحدةِ في ألسنةِ الجميع؛ يومَ الشعورِ بالقدرةِ على تغييرِ الأيامَ، لا القدرةِ على تغييرِ الثيابِ. . . كأنما العيدُ هو ٱسترحةُ الأسلحةِ يوماً في شَغْبِها الحربيّ.

وليسَ العيدُ إلّا تعليمَ الأمةِ كيف تتسِعُ روحُ الجِوارِ وتمتدّ، حتى يرجعَ البلدُ العظيمُ وكأنَّهُ لأهلِهِ دارٌ واحدةٌ يتَحققُ فيها الإخاءُ بمعناهُ العَمليّ، وتظهرُ فضيلةُ الإخلاصِ مُسْتَعْلِنةً للجميع، ويُهدِي ٱلناسُ بعضُهم إلى بعضٍ هدايا ٱلقلوبِ ٱلمخلصةِ المحبة؛ وكأنّما العيدُ هو إطلاقُ روحِ الأُسرَةِ الواحدةِ في الأمةِ كلِّها.

وليسَ ٱلعيدُ إلَّا إظهارَ ٱلذاتيةِ ٱلجميلةِ للشعبِ مهزوزةً من نشاطِ ٱلحياة؛ وإلَّا ذاتيةَ للأمم الضعيفة؛ ولا نشاطَ للأمم المستعبَدة. فالعيدُ صوتُ القوةِ يهتفُ بالأمة: أخرجي يومَ أفراحِك، أخرجي يوماً كأيامِ النصر!

وليسَ العيدُ إلَّا إبرازَ الكُتلةِ الاجتماعيةِ للأمةِ متميزةً بطابِعها الشَّعبيّ، مفصولةً مِنَ ٱلأجانب، لابسةً من عملِ أيديها، معلنةً بعيدِها استقلالَينِ في وجودِها وصناعتِها، ظاهرةً بقوتينِ في إيمانِها وطبيعتِها، مبتهجةً بفرحَينِ في دُورِها وأسواقِها؛ فكأنَّ العيدَ يومٌ يفرحُ الشعبُ كلّه بخصائصِه.

وليسَ العيدُ إلّا التقاءَ ٱلكبارِ وٱلصغارِ في معنى ٱلفرحِ بٱلحياةِ ٱلناجحةِ ٱلمتقدمةِ في طريقِها، وتركَ ٱلصغارِ يُلقونَ دَرسَهمُ ٱلطبيعيَّ في حماسةِ ٱلفرحِ والبهجة، ويُعلّمونَ كبارَهم كيف تُوضَعُ المعاني في بعضِ الألفاظِ التي فَرَغَتْ عندَهم من معانِيها، ويُبَصِّرُونَهم كيف ينبغي أنْ تعملَ الصفاتُ الإنسانيةُ في الجموعِ عملَ الحَليفِ لحليفِه، لا عملَ المُنابِذِ[1] لمُنابِذِه؛ فالعيدُ يومُ تسلُّطِ العنصرِ الحيِّ على نفسيةِ الشعب.

وليسَ العيدُ إلّا تعليمَ الأمةِ كيف توجِّهُ بقوتِها حركةَ الزمنِ إلى معنًى واحدٍ كلمّا شاءَت؛ فقد وضع لها الدينُ هذهِ القاعدةَ لتُخرِّجَ عليها الأمثلة، فتجعلَ للوطنِ عيداً ماليّاً ٱقتصادياً تبتسمُ فيه الدراهمُ بعضُها إلى بعض، وتخترعُ للصناعةِ عيدَها، وتُوجدُ لِلعلم عيدَه، وتبتدعُ للفنِّ مَجاليَ زينتِه، وبالجملةِ تُنشِىءُ لنفسِها أياماً تعملُ عملَ القُوّادِ العسكريِّينَ في قيادةِ الشعب، يقودُه كلَّ يومٍ منها إلى معنًى من معاني النصر

* * *

هذه المعاني السياسيةُ القويةُ هي التي من أجلِها فُرِضَ العيدُ ميراثاً دهرياً في الإسلام، ليستخرجَ أهلُ كلِّ زمنٍ من معاني زمنِهم فيُضيفوا إلى المثال أمثلةً مما يُبدعُه نشاطُ الأمة، ويحققُه خيالُها، وتقتضيه مصالحُها.

وما أحسبُ الجمعةَ قد فُرِضَتْ على المسلمينَ عيداً أسبوعيّاً يُشترطُ فيه ٱلخطيبُ وٱلمنبرُ والمسجدُ ٱلجامع ـ إلّا تهيئةً لذلك المعنى وإعداداً له؛ ففي كلِّ سبعةِ أيامٍ مسلمةٍ يومٌ يجيءُ فيُشْعِرُ الناسَ معنى القائدِ الحربيّ للشعبِ كلِّه.

ألا ليت المنابِرَ الإسلاميةَ لا يخطبُ عليها إلّا رجالٌ فيهم أرواحُ المدافع، لا رجالٌ في أيديهم سيوفٌ من خشب...

---

(١) المنابذ: المنافر لغيره والمشاكس.

الربيع

خرجتُ أشهَدُ الطبيعةَ كيف تُصبِحُ كالمعشوقِ ٱلجميل، لا يُقدّمُ لعاشقهِ إلا أسبابَ حبِّه!

وكيف تكونُ كالحبيب، يزيدُ في الجسم حاسَّةَ لمسِ ٱلمعاني الجميلة!

وكنتُ كالقلبِ المهجورِ الحزين، وجدَ السماءَ والأرض، ولم يجدْ فيهما سماءَه وأرضَه.

ألَا كم آلافِ السنينَ وآلافِها قد مضَتْ منذُ أُخرجَ آدمُ مِنَ الجنة!

ومع ذلك فالتاريخُ يُعيدُ نفسَه في القلب؛ لا يَحزنُ هذا القلبُ إلّا شعرَ كأنَّه طُرِدَ مِنَ الجنةِ لساعتِه.

* * *

يقفُ الشاعرُ بإزاءِ جمالِ الطبيعة، فلا يملكُ إلَّا أنْ يتدفَّقَ ويهتزَّ ويَطرَب.

لأنَّ السرَّ الذي انْبَثَقَ هنا في الأرض، يُريدُ أنْ يَنبثِقَ هناك في النفس.

والشاعرُ نبيُّ هذه الديانةِ الرقيقةِ التي من شريعتِها إصلاحُ الناسِ بالجمالِ والخير.

وكلُّ حُسنٍ يَلتمسُ النظرةَ الحيةَ التي تراهُ جميلاً لتُعْطِيَه معناه.

وبهذا تقفُ الطبيعةُ مُحْتَفِلَةً أمامَ الشاعرِ، كوقوفِ المرأةِ الحسناءِ أمامَ المصوِّر.

* * *

لاحَتْ لِيَ ٱلأزهارُ كأنَّها ألفاظُ حبٍّ رقيقةٌ مُغَشَّاةٌ باستعاراتٍ ومَجازات.

والنسيمُ حولَها كثوبِ الحسناءِ على الحسناء، فيه تعبيرٌ مِنْ لابسَتِه.

وكلُّ زهرةٍ كٱبتسامة، تحتَها أسرارٌ من معاني القلبِ المعقَّدة.

أهي لغةُ الضوءِ الملوَّنِ مِنَ الشمسِ ذاتِ الألوانِ السبعة؟

أمْ لغةُ الضوءِ الملَّونِ مِنَ الخدِّ؛ والشَّفَة؛ والصدر؛ والنحر؛ والدِّيباج؛ والحِلَى؟

* * *

وماذا يَفهمُ العشاقُ من رموزِ الطبيعةِ في هذه الأزاهرِ الجميلة؟
أتُشير لهمِ بالزُّهرِ إلى أنَّ عُمرَ اللذةِ قصير، كأنها تقول: على مقدارِ هذا؟
أتُعْلِمُهُمْ أنَّ الفرقَ بين جميلٍ وجميل، كالفرقِ بينَ اللونِ واللون، وبين الرائحةِ والرائحة؟
أتُناجيهم بأنَّ أيامَ الحُبِّ صُوَرُ أيامٍ لا حقائقُ أيام؟
أمْ تقولُ الطبيعة: إنَّ كلَّ هذا لأنَّكِ أيتُها الحشراتُ لا تنخدعِينَ إلّا بكلِّ هذا[1]...؟

* * *

في الربيعِ تظهرُ ألوانُ الأرضِ على الأرض، وتظهرُ ألوانُ النفسِ على النفس.
ويصنعُ الماءُ صُنْعَه في الطبيعةِ فتُخْرِجُ تَهاويلَ النبات، ويصنعُ الدمُ صنعَهُ فيُخرجُ تهاويلَ الأحلام،
ويكونُ الهواءُ كأنَّه من شفاهٍ متحابَّةٍ يتنفَّسُ بعضُها على بعض،
ويعوُد كلُّ شيءٍ يلتمعُ لأنَّ الحياةَ كلَّها يَنْبِضُ فيها عِرْقُ النور، ويرجعُ كلُّ حيٍّ يُغَنّي لأنَّ الحبَّ يُريُد أَنْ يرفعَ صوتَه.

* * *

وفي الربيعِ لا يضيءُ النورُ في الأعينِ وحدَها، ولكنْ في القلوبِ أيضاً.
ولا ينفذُ الهواءُ إلى الصدورِ فقط، ولكنْ إلى عواطِفِها كذلك.
ويكونُ للشمسِ حرارتانِ إحداهما في الدم.
ويطغَى فَيَضَانُ الجمالِ كأنَّما يُرادُ مِنَ الربيعِ تَجْرِبَةُ مَنْظَرٍ من مناظرِ الجنةِ في الأرض.
والحيوانُ الأعجمُ نفسُه تكونُ له لَفَتَاتٌ عقليةٌ فيها إدراكُ فلسفةِ السرورِ والمرَح.
وكانَتِ الشمسُ في الشتاءِ كأنَّها صورةٌ معلَّقةٌ في السحاب.
وكانَ النهارُ كأنَّه يُضيءُ بِالقمرِ لا بالشَّمس.
وكانَ الهواءُ معَ المطرِ كأنَّه مطرٌ غيرُ سائل.
وكانَتِ الحياةُ تضعُ في أشياءَ كثيرةٍ معنى عُبوسِ الجوّ.

---

(١) ظاهرة اللون والرائحة لجذب الحشرات لتعمل على نقل اللقاح من زهرة إلى أخرى.

فلمّا جاءَ الربيعُ كانَ فرحُ جميعِ الأحياءِ بالشمسِ كفرحِ ٱلأطفالِ، رجعتْ أمُّهم مِنَ السفَر.

* * *

وينظرُ الشبابُ فتظهرُ له الأرضُ شابَّة.

ويشعرُ أنه موجودٌ في معاني الذاتِ أكثرَ مِّما هو موجودٌ في معاني العالَم.

وتمتلىءُ له الدنيا بِالأزهار، ومعاني الأزهار، ووحْي الأزهار.

وتُخرِجُ له أشعةُ الشمسِ ربيعاً وأشعةُ قلبِه ربيعاً آخر.

ولا تنسى الحياةُ عجائزَها، فربيعُهم ضوءُ الشمس...

* * *

ما أعجَبَ سرَّ الحياة! كلُّ شجرةٍ في الربيعِ جمالٌ هندسيٌّ مستقلّ.

ومهما قطعْتَ منها وغيْرتَ من شكلِها أبرزَتْها الحياةُ في جمالٍ هندسيّ جديدٍ كأنك أصلحتَها.

ولو لم يبقَ منها إلّا جِذْرٌ حيٌ أسرعَتِ الحياةُ فجعلَتْ له شكلاً من غُصُونٍ وأوراق.

الحياة الحياة. إذا أنت لم تُفسدْها جاءَتْك دائماً هداياها.

وإذا آمنتَ لم تَعُدْ بمقدارِ نفسِك، ولكنْ بمقدارِ القوةِ التي أنت بها مؤمن.

* * *

﴿فَٱنظُرْ إِلَىٰٓ ءَاثَٰرِ رَحْمَتِ ٱللَّهِ كَيْفَ يُحْيِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ﴾[1]

وانظرْ كيف يخلُقُ في الطبيعةِ هذهِ المعانيَ التي تُبهجُ كلَّ حيّ، بالطريقةِ التي يَفهمُها كلُّ حي.

وانظرْ كيف يجعلُ في الأرضِ معنى السرور، وفي الجو معنى السعادة.

وانظرْ إلى الحشَرةِ الصغيرةِ كيف تُؤمنُ بِالحياةِ التي تملؤُها وتطمئن؟

انظرْ انظر! أليسَ كلُّ ذلك ردّاً على اليأسِ[2] بكلمةِ: لا..؟

---

(١) سورة: الروم، الآية: ٥٠.

(٢) اليأس: القنوط والاستسلام للهزيمة.

عرشُ الورد[1]

كانت جَلوَةُ العَروسِ كأنَّها تصنيفٌ من حُلم، توافَتْ[2] عليهِ أخيلةُ السعادةِ فأبدعَتْ إبداعَها فيه، حتى إذا اتَّسقَ وتمّ، نقَلتْهُ السعادةُ إلى الحياةِ في يوم من أيامِها الفَرْدَةِ التي لا يتَّفِقُ منها في العمرِ الطويلِ إلّا العددُ القليل، لِتُحَقِّقَ للحيِّ وجودَ حياتِهِ بسحرِها وجمالِها، وتُعطِيَهُ ما يُنسَى ما لا يُنسى.

خرجَ الحُلُم السعيدُ من تحتِ النومِ إلى اليقظة، وبرزَ مِنَ الخيالِ إلى العين، وتمثّلَ قصيدةً بارعةً جعلَتْ كُلَّ ما في المكانِ يحيا حياةَ الشعر؛ فالأنوارُ نِساء، والنساءُ أنوار، والأزهارُ أنوارٌ ونساء، والموسيقى بينَ ذلك تتمّمُ من كلِّ شيءٍ معناه، والمكانُ وما فيه، وزنٌ في وزن، ونَغَمٌ في نغم، وسحرٌ في سحر.

* * *

ورأيْتُ كأنَّما سُحِرَتْ قطعةٌ من سماءِ الليل، فيها دَارةُ القمر، وفيها نَثْرَةٌ مِنَ النجومِ الزُّهر، فنزلَتْ فحَلَّتْ في الدار، يتوضَّحْنَ ويأتَلِقْنَ مِنَ الجمالِ والشُّعاع، وفي حسنِ كلِّ منهنَّ مادةُ فجرٍ طالع، فَكُنَّ نساءَ الجلوةِ وعَروسَها.

ورأيْتُ كأنَّما سِحْرُ الربيع، فاجتمعَ في عرشٍ أخضر، قد رُصِّعَ بالوردِ الأحمر، وأُقيمَ في صدرِ البَهْوِ لِيكونَ مِنَصَّةً لِلعروس، وقد نُسِقَتِ الأزهارُ في سمائِهِ وحواشيهِ على نظْمين: منهما مُفَصَّلٌ ترى فيهِ بينَ الزَّهرتينِ مِنَ اللونِ الواحدِ زهرةً تُخالفُ لونَهما؛ ومنهما مُكَدَّسٌ بعضُهُ فوقَ بعض، من لونٍ متشابهٍ أو متقارب، فبَدا كأنَّهُ عُشُّ طائرٍ مَلَكيّ من طيورِ الجنةِ أبدعَ في نَسْجِهِ وَترصيعِهِ بأشجارٍ سقى الكَوْثَرُ أغصانَها.

وقامَتْ في أرضِ العرشِ تحتَ أقدامِ العروسين، رَبْوَتانِ من أفانينِ الزهرِ المختلفةِ ألوانُهُ، يحملُهما خَمْلٌ من ناعمِ النّسيجِ الأخضرِ على غُصونِهِ اللُّدْنِ تَتَهافَتُ من رقتِها ونُعومتِها.

---

(١) يتعلّق النصُّ بزفاف كبرى بناته «وهيبة» على ابن عمّها، وهي أول فرحة بولده.

(٢) توافت: توافدت وأقبلت تترى.

وعُقِدَ فوقَ هذا العرشِ تاجٌ كبيرٌ مِنَ الوردِ ٱلنادر، كأنَّما نُزِعَ عن مَفْرِقِ مَلِكِ الزمنِ الربيعيّ؛ وتنظرُ إليهِ يسطعُ في النورِ بجمالِهِ الساحر، سُطوعاً يُخيّلُ إليكَ أنَّ أشعةً مِنَ الشمسِ التي رَبَّتْ هذا الوردَ لا تزالُ عالِقةً بِهِ، وتراهُ يزْدَهي جَلالاً، كأنَّما أدركَ أنَّه في موضعِهِ رمزُ مملكةٍ إنسانيةٍ جديدة، تألفَتْ من عَروسينِ كريمين. ولاحَ لي مراراً أنَّ التاجَ يَضحكُ ويَستحي ويَتدلّل، كأنَّما عرفَ أنَّه وحدَه بينَ هذه الوجوهِ الحسانِ يمثّلُ وجهَ الوَرد.

ونُصَّ على العرشِ كرسيانِ يتوهَّجُ لونُ الذهبِ فوقَهما، ويكسوهُما طِرازٌ أخضرُ تلمعُ نَضَارتُهُ بِشراً، حتى لتحسبُ أنه هو أيضاً قد نالَتْهُ من هذه القلوبِ الفرِحةِ لمسةٌ من فرَحِها الحيّ.

وتدَلَّت على العرشِ قلائدُ المصابيحِ، كأنَّها لؤلؤٌ تخلَّق في السماءِ لا في البحر، فجاءَ مِنَ النورِ لا منَ الدُّر؛ وجاءَ نوراً من خاصّتِه أنهُ متى ٱستضاءَ في جوّ العَروسِ أضاءَ الجوَّ والقلوبَ جميعاً.

وأتى العروسانِ إلى عرشِ الورد، فجلسا جِلْسَةَ كوكبينِ حدودُهما النورُ والصفاء؛ وأقبلَتِ العَذارى يتخطَّرْنَ في الحريرِ الأبيضِ كأنَّه من نُورِ الصبح، ثم وقفْنَ حافَّاتٍ حولَ العرْش، حاملاتٍ في أيديهِن طاقاتٍ مِنَ الزَّنبقِ، تراها عَطِرةً بيضاءَ ناضرةً حَيِيَّة، كأنَّها عَذارى مع عَذارى، وكأنَّما يحملْنَ في أيديهِنَّ من هذا الزنبقِ الغضّ معانيَ قلوبِهِنَّ الطَّاهرة؛ هذه القلوبِ التي كانَتْ معَ المصابيحِ مصابيحَ أخرى فيها نورُها الضاحِك.

وٱقتعدَتْ دَرَجَ العرشِ تحتَ رَبْوَتي الزَّهرِ ودون أقدامِ العروسينِ ـ طفلةٌ صغيرةٌ كالزهرةِ البيضاءِ تحملُ طفولتَها، فكانَتْ مِنَ العرشِ كلِّهِ كالماسةِ المدلّاةِ من واسطةِ العقْد، وجعلَتْ بوجهِها للزهرِ كلِّهِ تماماً وجمالاً، حتى ليظهرُ من دونِها كأنَّه غَضبانُ مُنْزَوٍ لا يُريدُ أن يُرَى.

وكانَ ينبعِثُ من عينيها فيما حوَلها تيارٌ من أحلامِ الطفولةِ جعلَ المكانَ بمَنْ فيه كأنَّ له روحَ طفلٍ بَغَتَتْهُ مَسرَّةٌ جديدة.

وكانَتْ جالسةً جِلْسَةَ شِعْرٍ تمثّلُ الحياةَ الهنيئةَ المبتكَرةَ لساعتِها ليس لها ماضٍ في دنيانا.

ولو أن مُبدِعاً افتَنَّ في صُنْعِ تمثالٍ للنيةِ الطاهرة، وجِيءَ بهِ في مكانِها، وأُخِذَتْ هي في مكانِه لتشابَها وتشاكَلَ الأمر.

وكانَ وُجودُها على العرشِ دعوةً للملائكةِ أنْ تَحْضُرَ الزِّفافَ وتباركَه.

وكانَتْ بِصِغَرِها الظريفِ الجميلِ تُعطي لكلِ شيءٍ تماماً، فيُرَى أكبرَ مِمَّا هو، وأكثَر مِمَّا هو في حقيقتِه. كانَتِ النقطةَ التي ٱستعلَنَتْ في مركزِ الدائرة، ظهورُها على صِغَرِها هو ظهورُ الإحكامِ والوزنِ والإنسجامِ في المحيطِ كلِّه.

* * *

لا يكونُ السـرورُ دائماً إلَّا جديداً على النفس، ولا سرورَ للنفسِ إلَّا من جديدٍ على حالةٍ من أحوالِها؛ فلو لم يكنْ في كلِّ دينارٍ قوةٌ جديدةٌ غيرُ التي في مثلِهِ لما سُرَّ بالمالِ أحد، ولا كانَ له الخُطَر الذي هُوَ له؛ ولو لم يكُنْ لكلِّ طعام جوعٌ يُورِدُهُ جديداً على المعدةِ لما هَنَأَ ولا مَرَأ؛ ولو لم يكُنِ الليلُ بعدَ نهار، والنهارُ بعدَ ليل، والفصولُ كُلها نقيضاً على نقيضِهِ، وشيئاً مختلفاً على شِيءٍ مختلف ـ لَمَا كان في السماءِ والأرضِ جمال، ولا منظَرُ جمال، ولا إحساسٌ بهما؛ والطبيعةُ التي لا تُفلحُ في جعلِكَ معها طِفلاً تكونُ جديداً على نفسِك ـ لن تُفلحَ في جعلِكَ مسروراً بها لِتكونَ هي جديدةً عليك.

وعرشُ الوردِ كانَ جديداً عندَ نفسي على نفسي، وفي عاطفتي على عاطفتي، ومن أيّامي على أيّامي؛ نزلَ صباحُ يومِهِ في قلبي بروحِ الشمس، وجاءَ مساءَ ليلتِهِ لقلبي برُوحِ القمر؛ وكنتُ عندَهُ كالسماءِ أتلألأُ بأفكاري كما تتلألأُ بنجومِها؛ وقد جعلتني أمتدُّ بسروري في هذه الطبيعةِ كلِّها، إذْ قَدَرْتُ على أنْ أعيشَ يوماً في نفسي؛ ورأيْتُ وأنا في نفسي أنَّ الفرحَ هو سرُّ الطبيعةِ كلِّها، وأنَّ كلَّ ما خلَقَ اللَّهُ جمالٌ في جمال، فإنّه تعالى نورُ السمواتِ والأرض، وما يجيءُ الظلامُ مع نورِهِ، ولا يجيءُ الشرُّ معَ أفراحِ الطبيعةِ إلّا من محاولةِ الفكرِ الإنسانيِّ خَلْقَ أوهامِه في الحياة، وإخراجِهِ النفسَ من طبائعِها، حتى أصبحَ الإنسانُ كأنَّما يعيشُ بنفسٍ يُحاوِلُ أنْ يصنعَها صناعة، فلا يصنعُ إلَّا أنْ يَزيغَ بِالنفسِ التي فطرَها الله.

يا عجباً! ينفرُ الإنسانُ من كلماتِ الاستعبادِ، والضَّعَةِ، والذِّلةِ، والبُؤسِ، والهمِّ، وأمثالِها، ويُنكرها ويَردُّها، وهو مع ذلك لا يبحثُ لنفسِهِ في الحياةِ إلّا عن معانيها.

* * *

إنَّ يوماً كيوم عرشِ الوردِ لا يكونُ من أربعٍ وعشرينَ ساعة، بل من أربعةٍ وعشرينَ فرحاً؛ لأنَّهُ مِنَ الأيامِ التي تجعلُ الوقتَ يتقدمُ في القلبِ لا في الزمن،

ويكونُ بِالعواطفِ لا بالساعات، ويتواترُ على النفسِ بجديدِها لا بقديمِها.

كانَ الشبابُ في موكبِ نصرِهِ، وكانَتِ الحياةُ في صُلْحٍ مَعَ القلوب، حتى اللغةُ نفسُها لم تكُنْ تُلقي كلماتِها إلّا ممتلئةً بالطَّرب والضحكِ والسعادة، آتيةً من هذه المعاني دون غيرِها، مُصَوِّرَةً على الوجوهِ إحساسَها ونَوازعَها، وكلُّ ذلك سِحْرُ عرشِ الورد، تلك الحديقةِ الساحرةِ المسحورةِ، التي كانَتِ النَّسماتُ تأتي مِنَ الجوِّ ترفرفُ حولَها متحيِّرةً كأنَّما تتساءَل: أهذِه حديقةٌ خُلِقَتْ بطيورٍ إنسانية؛ أم هي شجرةُ وردٍ مِنَ الجنةِ بِمَنْ يتفيَّأْنَ ظلَّها ويتَنسَّمْنَ شذَاها مِنَ الْحُور؛ أم ذاك منبعٌ ورديٌّ عِطْرِيٌّ نُوارنيُّ الحياةِ هذه الملكةِ الجالسةِ على العرش!

يا نَسَماتِ الليلِ الصافيةَ صفاءَ الخير، أسألُ اللّهَ أنْ تنبعَ هذه الحياةُ المقبلةُ في جمالِها وأثَرِها وبركتِها من مثلِ الوردِ الْمُبْهِج، والعَطِرِ المُنعِش، والضوءِ الْمُحْي؛ فإنَّ هذه العروسَ المعتليةَ عَرْشَ الورد:

هِيَ ٱبنتي...

أيُّها البحر!

إذا احْتَدَمَ الصيفُ[1]، جعَلْتَ أنت أيُّها البحرُ للزمنِ فصلاً جديداً يُسمَّى «الربيعَ المائي».

وتنتقِلُ إلى أيامِك أرواحُ الحدائق، فتَنبُتُ في الزمنِ بعضُ الساعاتِ الشهيَّةِ كأنَّها الثمرُ الحُلوُ الناضجُ على شجرِه.

ويُوحي لونُكَ الأزرقُ إلى النفوسِ ما كانَ يُوحيهِ لونُ الربيعِ الأخضر، إلَّا أنَّه أرقُّ وألطف.

ويرى الشعراءُ في ساحلِكَ مثلَ ما يرَوْنَ في أرضِ الربيع، أنوثةً ظاهرة، غيرَ أنَّها تلِدُ المعانيَ لا النبات.

ويُحِسُّ العشاقُ عندَك ما يُحسُّونَهُ في الربيع: أنَّ الهواءَ يتأوَّه...

في الربيع، يتحَركُ في الدمِ البشريّ سرُّ هذِه الأرض؛ وعندَ «الربيعِ المائي» يتحرَّكُ في الدمِ سرُّ هذهِ السُّحُب.

نوعانِ مِنَ الخمرِ في هواءِ الربيعِ وهواءِ البحر، يكونُ منهما سكرٌ واحدٌ مِنَ الطَّرَب.

وبالربيعَيْنِ الأخضرِ والأزرقِ ينفتحُ بابانِ للعالمِ السحريّ العجيب: عالمِ الجمالِ الأرضيّ الذي تدخلُهُ الروحُ الإنسانيةُ كما يدخلُ القلبُ المحبُّ في شعاعِ ابتسامةٍ ومعناها.

* * *

في «الربيع المائي»، يجلسُ المرء، وكأنَّه جالسٌ في سحابةٍ لا في الأرض.

ويشعرُ كأنَّهُ لابسٌ ثياباً مِنَ الظلّ لا مِنَ القُماش؛ ويجدُ الهواءَ قد تنزَّهَ عن أنْ يكونَ هواءَ التراب.

---

(١) احتدم الصيف: اشتدت حرارته.

وتَخِفُّ على نفسِهِ الأشياء، كأنَّ بعضَ المعاني الأرضيةِ انْتُزِعتْ مِنَ المادة.
وهنا يُدركُ الحقيقة: أنَّ السرورَ إنْ هو إلّا تنبُّهُ معاني الطبيعةِ في القلب.

* * *

وللشمسِ هنا معنًى جديدٌ ليسَ لها هناك في «دنيا الرزق».

تُشرِقُ الشمسُ هنا على الجسم؛ أما هناك فكأنَّما تطلُعُ وتَغرُبُ على الأعمالِ التي يعملُ الجسمُ فيها.

تطلعُ هناك على ديوانِ الموظفِ لا الموظف، وعلى حانوتِ التاجرِ لا التاجر، وعلى مصنَعِ العاملِ، ومدرسةِ التلميذِ، ودارِ المرأة.

تطلُعُ الشمسُ هناك بِالنور، ولكنَّ الناسَ ـ وا أسفاه ـ يكونونَ في ساعاتِهِمُ المظلمة..

الشمسُ هنا جديدة، تُثبِتُ أنَّ الجديدَ في الطبيعةِ هو الجديدُ في كيفيةِ شعورِ النفسِ به.

* * *

والقمرُ زاهٍ[١] رفَّافٌ مِنَ الحُسْن؛ كأنَّهُ اغتسلَ وخرجَ مِنَ البحر.

أو كأنَّهُ ليس قمراً، بل هو فجرٌ طلَعَ في أوائلِ الليل؛ فحصرَتْهُ السماءُ في مكانِه ليستمرَّ الليل.

فجرٌ لا يُوقِظُ العيونَ من أحلامِها؛ ولكنَّه يُوقِظُ الأرواحَ لأحلامِها.

ويُلقي من سحرِهِ على النجومِ فلا تظهرُ حولَهُ إلّا مُسْتَبْهِمَةً كأنها أحلامٌ معلَّقة.

للقمرِ هنا طريقةٌ في إبهاجِ النفسِ الشاعرة، كطريقةِ الوجهِ المعشوقِ حينَ تقبُلُهُ أولَ مرة.

* * *

و«للربيعِ المائي» طيورُهُ المغرّدةُ وفَراشُهُ المتنقّل:

أمَّا الطيورُ فنساءٌ يَتَضَاحَكْنَ، وأما الفَراشُ فأطفالٌ يتواثبون.

نساءٌ إذا انْغمَسْنَ في البحر، خُيِّلَ إليَّ أنَّ الأمواجَ تَتَشاحَنُ[٢] وتتخاصَمُ على بعضِهِنّ.

---

(١) زاهٍ: فرح مفتخر بحسنه وجماله.
(٢) تتشاحن: تتخاصم.

رأيتُ منهُنَّ زهراءَ فاتنةً قد جلسَتْ على الرملِ جِلْسَةَ حوّاءَ قبلَ ٱختراعِ الثياب، فقالَ البحر: يا إلهي! قدِ ٱنتقلَ معنى الغَرَق إلى الشاطىء...

إنَّ الغريقَ مَنْ غَرِقَ في مَوْجةِ الرملِ هذه..

* * *

والأطفالُ يلعبونَ ويصرخُونَ ويضِجُّونَ كأَنَّما ٱتسعَتْ لهُمُ الحياةُ والدنيا.

وخُيِّلَ إليهم أنَّهم أقلقوا البحرَ كما يُقلقونَ الدَّار، فصاحَ بهم: وَيْحَكُم يا أسماكَ التراب....! ورأيتُ طفلاً منهم قد جاءَ فَوَكَزَ البحرَ برِجْلِهِ! فضحِكَ البحرُ وقال: ٱنظروا يا بني آدم!!

أعَلى اللّهِ أن يَعْبَأَ[1] بالمغرورِ منكم إذا كَفَرَ بِه؟ أعَلَيَّ أنْ أعبأَ بهذا الطفلِ كيلا يقولَ إنَّه ركلَني برجلِه...؟

* * *

أَيُّها البحر، قد ملأتْك قوةُ اللّهِ لتُثبِتَ فراغَ الأرضِ لِأَهلِ الأرض.

ليسَ فيك ممالِكُ ولا حدود، وليس عليك سلطانٌ لهذا الإنسانِ المغرور.

وتجيشُ بِالناسِ وبِالسفُنِ العظيمة، كأنَّكَ تحملُ من هؤلاءِ وهؤلاءِ قشًّا ترمي به.

والاختراعُ الإنسانيُّ مهما عَظُمَ لا يُغْني الإنسانَ فيك عن إيمانِه.

وأنت تملأُ ثلاثةَ أرباعِ الأرضِ بالعظمَةِ والهَوْل، ردًّا على عَظمةِ الإنسانِ وهولِهِ في الربعِ الباقي؛ ما أعظَمَ الإنسانَ وأصغَرَه!

* * *

ينزلُ في الناسِ ماؤك فيتساوَوْن حتى لا يختلفَ ظاهرٌ عن ظاهر.

ويركبونَ ظهرَك في السفُنِ فيحِنُ بعضُهم إلى بعضٍ حتى لا يختلفَ باطنٌ عن باطن.

تُشعرُهم جميعاً أنَّهم خرجوا مِنَ الكُرَةِ الأرضية ومِنْ أحكامِها الباطِلة.

وتُفقرُهم إلى الحبِّ والصداقةِ فقراً يُريهمُ النجومَ نفسَها كأنَّها أصدقاء، إذْ عرفوها في الأرض.

يا سحرَ الخوف، أنت أنت في اللُّجَّةِ كما أنت أنت في جهنَّم.

---

(١) يعبأ: يهتمّ.

وإذا ركبَك المُلْحِدُ[1] أيُّها البحر، فرَجَفْتَ من تحتِه، وهَدَرْتَ عليه وثُرْتَ بِه، وأرَيْتَهُ رأْيَ العين كأنَّهُ بين سماءينِ ستنطبقُ إحداهُما على الأُخرى فَتُقْفَلانِ عليه ـ تركْتَه يَتَطأطَأُ[2] ويَتَواضع، كأنَّكَ تهزُّهُ وتهزُّ أفكارَه معاً، وتُدَحْرِجُهُ وتُدحرُجُها.

وأطَرْتَ كلَّ ما في عقلِهِ فيلجأُ إلى اللَّهِ بعقلِ طِفل.

وكشفْتَ له عنِ ٱلحقيقة: أنَّ نسيانَ اللَّهِ ليسَ عمَلَ العقل، ولكنَّهُ عملُ الغَفلةِ والأمنِ وطولِ السلامة.

ألا ما أشبَهَ الإنسانَ في الحياةِ بِٱلسفينةِ في أمواجِ هذا البحر!

إنِ ٱرتفعَتِ السفينةُ، أوِ ٱنخفضتْ، أو مادَتْ[3]، فليسَ ذلك منها وحدَها، بل مِمّا حولَها.

ولن تستطيعَ هذهِ السفينةُ أنْ تملِكَ من قانونِ ما حولَها شيئاً، ولكنَّ قانونَها هوَ الثباتُ، والتوازنُ، والاهتداءُ إلى قصدِها، ونجاتُها في قانونِها.

فلا يَعْتِبَنَّ الإنسانُ على الدنيا وأحكامِها، ولكنْ فَلْيَجتهدْ أنْ يحكمَ نفسَه.

---

(١) الملحد: الكافر.

(٢) يتطأطأ: يخفض رأسه إذعاناً وخضوعاً.

(٣) مادت: انزلقت، تحركت متزحلقة إلى الأمام.

في الربيع الأزرق

خواطر مرسلة

ما أجملَ الأرضَ على حاشيةِ الأزرقَيْنِ البحرِ والسماء؛ يكادُ الجالسُ هنا يظنُّ نفسَه مرسوماً في صورةٍ إلٰهية.

* * *

نظرْتُ إلى هذا البحرِ العظيم بعينَيْ طفلٍ يتخيَّلُ أنَّ البحرَ قد مُلِيءَ بالأمس، وأنَّ السماءَ كانَتْ إناءً له، فانْكفأَ[1] الإناءُ فانْدفَقَ البحر، وتَسرَّحْتُ مع هذا الخيالِ الطفليِّ الصغيرِ فكأنَّما نالني رَشاشٌ مِنَ الإناءِ. . . .

إنَّنا لن نُدركَ رَوعةَ الجمالِ في الطبيعةِ إلَّا إذا كانَتِ النفسُ قريبةً من طفولَتِها، ومرَحِ الطفولةِ، ولَعِبِها، وهَذَيانِها.

* * *

تبدو لك السماءُ على البحرِ أعظمَ مِمَّا هي، كما لو كنْتَ تنظُر إليها مِنْ سماءٍ أخرى لا مِنَ الأرض.

* * *

إذا أنا سافرْتُ فجِئْتُ إلى البحر، أو نزلْتُ بِالصحراء، أو حلَلْتُ بِالجبل، شعَرْتُ أولَ وَهْلَةٍ[2] من دهشةِ السرورِ بِما كنْتُ أشعرُ بمثلِهِ لو أنَّ الجبلَ أوِ الصَّحراءَ أوِ البحرَ قد سافَرَتْ هي وجاءَتْ إليّ.

* * *

في جمالِ النفسِ يكونُ كلُّ شيءٍ جميلاً، إذْ تُلقي النفسُ عليهِ من ألوانِها، فتنقلِبُ الدارُ الصغيرةُ قصراً لأنَّها في سَعَةِ النفسِ لا في مساحتِها هي، وتَعرِفُ لِنورِ النهارِ عُذوبةً كعذوبةِ الماءِ على الظَّمأ، ويظهرُ الليلُ كأنَّه معرضُ جواهرَ أُقيمَ للحورِ

---

(١) انكفأ: انكمش على ذاته.

(٢) أول وهلة: بدء المفاجأة.

العِينِ في السماوات، ويبدو الفجرُ بألوانِهِ وأنوارِهِ ونسماتِهِ كأنَّهُ جنةٌ سابحةٌ في الهواء.

في جمالِ النفسِ ترى الجمالَ ضرورةً من ضروراتِ الخليقة؛ وَيْ كأنَّ اللَّهَ أمرَ العالَمَ أَلَّا يَعبَسَ للقلبِ المبتسم.

أيامُ المصِيفِ هي الأيامُ التي ينطلقُ فيها الإنسانُ الطبيعيُّ المحبوسُ في الإنسان؛ فيرتدُّ إلى دهرِهِ الأول، دهرِ الغاباتِ والبحارِ والجبال.

إنْ لم تكُنْ أيامُ المصيفِ بمثلِ هذا المعنى، لم يكُنْ فيها معنًى.

ليَستِ ٱللذةُ في الراحةِ ولا الفراغ، ولكنَّها في التعبِ والكَدْحِ[1] والمشقةِ حينَ تتحولُ أياماً إلى راحةٍ وفراغ.

لا تتمُّ فائدةُ ٱلانتقالِ من بلدٍ إلى بلدٍ إلَّا إذا ٱنتقَلتِ ٱلنفسُ من شعورٍ إلى شعور؛ فإذا سافَرَ معكَ ٱلهَمُّ فأنت مقيمٌ لم تَبرَحْ.

* * *

الحياةُ في المصيفِ تُثبِتُ للإنسانِ أنَّها إنَّما تكونُ حيثُ لا يُحْفَلُ بها كثيراً.

* * *

يشعرُ ٱلمرءُ في المُدُنِ أنَّهُ بينَ آثارِ الإنسانِ وأعمالِه، فهو في رُوحِ العَناءِ والكَدْحِ والنزاع؛ أمَّا في الطبيعةِ فيُحِسُّ أنَّهُ بينَ الجمالِ والعجائبِ الإلهية، فهو هنا في رُوحِ اللذةِ والسرورِ والجلال.

إذا كنْتَ في أيام الطبيعةِ فَٱجعلْ فِكْرَك خالياً وفَرِّغْهُ للنَّبْتِ والشجر، والحجَرِ والمَدَر، والطيرِ والحيوان، والزهرِ والعُشْب، والماءِ والسَّماء، ونورِ النهار، وظلامِ الليل، حينئذٍ يَفتحُ العالَمُ بابَهُ ويقول: ادخل...

* * *

لُطْفُ الجمالِ صورةٌ أخرى من عَظَمةِ الجمال؛ عرفْتُ ذلك حينَما أبصَرْتُ قطرةً

---

(١) الكدح: التعب والجِدّ.

مِنَ الماء تلمعُ في غصن، فخُيِّلَ إليَّ أنَّ لها عَظَمَةَ البحرِ لو صَغُرَ فعُلِّقَ على ورقة.

* * *

في لحظةٍ مِنَ لحظاتِ الجسدِ الروحانيةِ حينَ يفورُ شِعرُ الجمالِ في الدم، أطَلْتُ النظرَ إلى وردةٍ في غُصنِها زاهيةٍ عَطِرة، متأنقة، متأنِّثَة؛ فكِدْتُ أقولُ لها: أنتِ أيَّتُها المرأة، أنتِ يا فلانة..

* * *

أليسَ عجيباً أنَّ كلَّ إنسانٍ يرى في الأرضِ بعضَ الأمكنةِ كأنَّها أمكنةٌ للروحِ خاصَّة؛ فهلْ يدلُّ هذا على شيءٍ إلَّا أنَّ خيالَ الجنةِ منذُ آدمَ وحوَّاء، لا يزالُ يعملُ في النفسِ الإنسانية؟

* * *

الحياةُ في المدينةِ كشُربِ الماءِ في كُوبٍ مِنَ الخَزَف؛ والحياةُ في الطبيعةِ كَشُرْبِ الماءِ في كُوبٍ مِنَ البَلُّورِ الساطع؛ ذاك يحتوي الماءَ وهذا يحتويه ويُبدي جمالَه لِلْعين.

* * *

وا أسفاه، هذه هي الحقيقة: إنَّ دِقَّةَ الفهمِ لِلْحياةِ تُفسدُها على صاحبِها كدقةِ الفهمِ للحُبّ، وإنَّ العقلَ الصغيرَ في فهمِهِ لِلْحُبِّ والحياة، هو العقلُ الكاملُ في ٱلتذاذِهِ بهما. وا أسفاه، هذه هي الحقيقة!

* * *

في هذه الأيامِ الطبيعيةِ التي يجعلُها المصيفُ أيامَ سرورٍ ونسيان، يشعرُ كلُّ إنسانٍ أنَّه يستطيعُ أنْ يقولَ للدنيا كلمةَ هَزْلٍ ودُعابة.

* * *

مَنْ لم يُرزقِ الفكرَ العاشقَ لم يرَ أشياءَ الطبيعةِ إلَّا في أسمائِها وشِيَاتِها، دون حقائقِها ومعانيها، كالرجلِ إذا لم يعشقْ رأى النساءَ كلَّهنَّ سواء، فإذا عَشِقَ رأى فيهنَّ نساءَ غيرَ مَنْ عرَف، وأصبحْنَ عندَه أدِلَّةً على صفاتِ الجمالِ الذي في قلبِه.

* * *

تقومُ دنيا الرزقِ بما تحتاجُهُ الحياة، أما دنيا المصيفِ فقائمةٌ بما تَلَذُّهُ الحياة، وهذا هو الذي يغيِّرُ الطبيعةَ ويجعلُ الجوَّ نفسَهُ هناك جوَّ مائدةِ ظُرفاءَ وظريفات....

* * *

تعملُ أيامُ المصيفِ بعدَ انقضائِها عملاً كبيراً، هو إدخالُ بعضِ الشعرِ في حقائقِ الحياة.

هذه السماءُ فوقَنا في كلِّ مكان، غيرَ أنَّ العجيبَ أنَّ أكثرَ الناسِ يرحلونَ إلى المصايفِ ليَرْوا أشياءَ منها السماء..

* * *

إذا استقبلْتَ العالَمَ بالنفسِ الواسعةِ رأيْتَ حقائقَ السرورِ تزيدُ وتتَّسع، وحقائقَ الهمومِ تصغُرُ وتَضيق، وأدركْتَ أنَّ دنياك إنْ ضاقتْ فأنت الضيِّقُ لا هي.

* * *

في الساعةِ التاسعةِ أذهبُ إلى عملي، وفي العاشرة أعملُ كَيْت، وفي الحاديةَ عشرةَ أعملُ كَيتَ وكَيت؛ وهنا في المصيفِ تفقِدُ التاسعةُ وأخواتُها معانيَها الزمينةَ التي كانت تضعُها الأيامُ فيها، وتَستبدِلُ منها المعانيَ التي تضعُها فيها النفسُ الحرّة.

هذه هي الطريقةُ التي تُصْنَعُ بها السعادةُ أحياناً، وهي طريقةٌ لا يقدرُ عليها أحدٌ في الدنيا كصغارِ الأطفال.

إذا تلاقَى الناسُ في مكانٍ على حالةٍ متشابهةٍ منَ السرورِ وتَوَهُّمِهِ والفكرةِ فيه، وكانَ هذا المكانُ مُعَدًّا بطبيعتهِ الجميلةِ لِنسيانِ الحياةِ ومَكارِهِها ـ فتلك هي الروايةُ وممثلوها ومَسرَحُها، أما الموضوعُ فالسخريةُ من إنسانِ المدنيَّةِ ومدنيةِ الإنسان.

ما أصدَقَ ما قالوه: إنَّ المرئيَّ في الرائي. مرِضْتُ مدةً في المصيف، فانقلَبتِ الطبيعةُ العَروسُ التي كانَتْ تتزينُ كلَّ يومٍ إلى طبيعةٍ عجوزٍ تذهبُ كلَّ يومٍ إلى الطبيب...

حديث قِطَّين

جاءَ في امتحانِ شهادةِ إتمامِ الدراسةِ الابتدائيةِ لهذا العام (١٩٣٤) في موضوع الإنشاءِ ما يأتي:

«تَقابَلَ قطّان: أحدُهما سَمينٌ تبدو عليه آثارُ النعمة، والآخرُ نحيفٌ يدلُّ منظرُهُ على سُوءِ حالِه؛ فماذا يقولانِ إذا حدَّثَ كلٌّ منهما صاحبَه عن معيشتِه؟».

وقد حارَ التلاميذُ الصغارُ فيما يضَعونَ على لسانِ القِطَّين، ولم يعرفوا كيف يوجّهون الكلامَ بينَهما، وإلى أيِّ غايةٍ ينصرفُ القولُ في مُحاورتِهِما؛ وضاقوا جميعاً وهم أطفال ـ أنْ تكونَ في رؤوسِهم عقولُ السَّنانير[1]؛ وأعياهم[2] أنْ تنزلَ غرائزُهمُ الطيبةُ في هذهِ المنزلة منَ البهيميَّةِ ومن عيشِها خاصَّة، فيكتَنِهوا تدبيرَ هذه القِطَاطِ لحياتِها، وينفُذُوا إلى طبائِعها، ويندَمجوا في جُلودِها، ويأكلوا بأنيابِها، ويمزّقوا بمَخَالِبِها.

قال بعضهُم: وسَخِطْنا على أساتذتِنا أشدَّ السخط، وعِبناهم بأقبحِ العيب؛ كيف لم يعلّمونا من قبل ـ أنْ نكونَ حَميراً، وخيلاً، وبغالاً، وثيراناً، وقِرَدَةً، وخنازيرَ، وفئراناً، وقِطَطَةً، وما هبَّ ودبَّ، وما طارَ ودَرَجَ، وما مَشَى وانْسَاحَ؛ وكيف ـ ويحَهم ـ لم يلقِّنونا معَ العربية والإنجليزيةِ لغاتِ النَّهيقِ، والصَّهيلِ، والشَّحيجِ، والخُوارِ، وضَحِكَ القرد، وقُبَاعَ الخنزير، وكيف نَصِيءُ ونَموء، ونَلْغَط لَغَطَ الطَّير، ونَفُحّ فَحيحَ الأفعى، ونَكِشُّ كَشِيشَ الدبَّابات[3]، إلى ما يتمُّ به هذا العلمُ اللغويُّ الجليلُ، الذي تقومُ به بلاغةُ البهائم والطيرِ والحشراتِ والهمَجِ أشباهِها . . . . ؟

وقال تلميذ خبيثٌ لأستاذِه: أما أنا فأوجْزتُ وأعجزْت. قال أستاذه: أجَدْتَ

---

(١) السنانير: واحده سنور، وهو القطّ.

(٢) أعيا: أتعب.

(٣) تلك هي أسماء أصوات هذه الحيوانات المذكورة في اللغة.

وأحسنْتَ، وللَّهِ أنت! وتاللَّهِ لقد أصبْتَ! فماذا كتبْتَ؟ قال: كتبْتُ هكذا:

يقول السَّمين: نَاوْ، ناوْ، ناوْ... فيقولُ النحيف: نَوْ، ناوْ نَوْ... فيردُّ عليه السمين: نَوْ، ناوْ، ناوْ. فيغضبُ النحيف، ويكْشِرُ عن أسنانِه، ويحركُ ذيلَه ويصيح: نَوْ، نَوْ، نَوْ... فيلطمُهُ السمينُ فيَخْدِشُه ويصرخ: ناوْ... فيثبُ عليه النحيفُ ويضْطَرِعان، وتختلطُ «النَّوْنَوَة» لا يمتازُ صوتٌ من صوت، ولا يَبِينُ معَنى من معنًى، ولا يمكنُ الفهمُ عنهما في هذهِ الحالةِ إلا بتعبٍ شديد، بعد مراجَعةِ قاموس القِطاط...!

قال الأستاذ: يا بنيّ، باركَ اللَّهُ عليك! لقد أبدعْتَ الفنَّ إبداعاً، فصنعْتَ ما يصنعُ أكبرُ النوابغ، يُظهرُ فنَّه بإظهارِ الطبيعةِ وإخفاءِ نفسِه، وما ينطقُ القِطّ بلغتِنا إلا مُعجِزةً لنبيّ، ولا نبيَّ بعدَ محمدٍ ﷺ؛ فلا سبيلَ إلا ما حكيْتَ ووصفْتَ، وهو مذهبُ الواقع، والواقعُ هو الجديدُ في الأدب؛ ولقد أرادوكَ تلميذاً هِرًّا، فكنْتَ في إجابتِك هِرًّا أستاذاً، ووافقْتَ السَّنانيرَ وخالفْتَ الناس، وحقَّقتَ للممتحِنين أرقى نظرياتِ الفنِ العالي، فإنَّ هذا الفنَ إنّما هو في طريقةِ الموضوعِ الفنيّةِ، لا في تلفيقِ الموادِ لهذا الموضوع من هنا وهناك، ولو حفِظوا حرمةَ الأدبِ ورَعَوا عهدَ الفنِّ لأدركوا أنَّ في أسطرِك القليلةِ كلاماً طويلاً بارعاً في النادرةِ والتهكم، وغرابةِ العبقرية، وجمالِها وصدقِها، وحسنِ تَناولِها، وإحكامِ تأديتِها لما تؤدّي[1]؛ ولكن ما الفرقُ يا بنيَّ بين «ناوْ» بالمد، و «نَوْ» بغيرِ مد..؟ قال التلميذ: هذا عندَ السنانيرِ كالإشاراتِ التلغرافية: شَرْطة ونقطة وهكذا.

قال: يا بنيَّ، ولكنَّ وَزَارة المعارفِ لا تُقِرُّ هذا ولا تعرفُه، وإنَّما يكون المصحّحُ أستاذاً لا هِرًّا... والامتحانُ كتابيٌّ لا شَفَويّ.

قال الخبيث: وأنا لم أكن هِرًّا بل كنْتُ إنساناً، ولكنَّ الموضوعَ حديثُ قِطَّين، والحكمَ في مثلِ هذا لأهلِه القائمين به، لا المتكلّفينَ له، المتطفّلينَ عليه؛ فإنْ هم خالفوني قلْتُ لهم: اسألوا القِطاط؛ أوْ لا فليأتوا بالقِطين: السمينِ والنحيفِ، فليجمعُوا بينهما، وليُحَرّشوهما[2]، ثم ليُحْضروا الرُّقباءَ هذا الإمتحان، وليكتبوا عنهما ما يسمعونَه، وليصِفوا منهما ما يَرونَه، فوالذي خَلَق السنانيرَ

---

(١) تلك عبارة تنمّ عن سخرية وتهكم.

(٢) وليحرشوهما: وليثيروهما لكي تشاحنا وتشاجرا فينطق كل منهما بمثالب خصمه.

والتلاميذَ والممتحنينَ والمصحّحينَ جميعاً ـ ما يزيدُ الهرَّانِ على «نَوْ، وناوْ»، ولا يكونُ القولُ بينهما إِلَّا من هذا، ولا يقعُ إِلَّا ما وصفْتُ، وما بُدٌّ منَ المهارَشَةِ والمواثَبَةِ[1] بما في طبيعةِ القويِّ والضعيف، ثم فرارِ الضعيفِ مهزوماً، وينتهي الإمتحان!

* * *

إنَّ مثلَ هذا الموضوعِ يشبهُ تكليفَ الطالبِ الصغيرِ خلقَ هرَّتين لا الحديثَ عنهما؛ فإنَّ إجادةَ الإنشاءِ في مثلِ هذا البابِ ألوهيةٌ عقليةٌ نَخلقُ خلقَها السَّوِيَّ الجميلَ نابضاً حيًّا، كأنما وَضعَتْ في الكلام قلبَ هرّ، أو جاءَتْ بالهرِ له قلبٌ منَ الكلام وأين هذا منَ الأطفالِ في الحاديةَ عشرةَ والثانيةَ عشرةَ وما حولَهما؛ وكيف لهم في هذهِ السنّ أنْ يمتزجوا بدقائقِ الوجود، ويُداخلوا أسرارَ الخليقة، ويُصبحوا مع كلِّ شيءٍ رَهْناً بعلَلِهِ، وعندَ كلِّ حقيقةٍ موقوفينَ على أسبابها؟ وقد قِيل لهم من قبلُ في السنواتِ الخالية: «كُنْ زهرةً وصِفْ. وٱجعلْ نفسَك حبةَ قمحٍ وقُلْ». وإنَّما هذا ونحوُه غايةٌ من أبعدِ غاياتِ النبوَّةِ أو الحكمة؛ إذِ النبيُّ تعبيرٌ إلهيٌّ تتخذُهُ الحقيقةُ الكاملةُ لتنطقَ به كلمتَها التي تُسمّى الشريعة، والحكيمُ وجهٌ آخرُ منَ التعبير، تتخذُه تلك الحقيقةُ لتُلقيَ منه الكلمةَ التي تسمَّى الفن.

وقد كان في القديم ٱمتحانٌ مثلُ هذا، لم ينجحْ فيه إِلَّا واحدٌ فقط من آلافٍ كثيرة؛ وكان الممتحِنُ هو اللّهُ جلَّ جلالهُ؛ والموضوعُ حديثُ النملةِ مَعَ النمل؛ والناجحُ سليمانُ ـ عليه السلام ـ.

﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّمْلُ ٱدْخُلُوا۟ مَسَـٰكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَـٰنُ وَجُنُودُهُۥ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا﴾.

إنَّ الكونَ كلَّهُ مستقرٌ بمعانيه الرمزيةِ في النفسِ الكاملة؛ إذْ كانَتِ الروحُ في ذاتِها نوراً، وكان سرُّ كلِّ شيءٍ هو مِنَ النور، والشعاعُ يجري في الشعاعِ كما يجري الماءُ في الماء، وفي امتزاجِ الأشعةِ مِنَ النفس والمادةِ تجاوُبٌ روحانيّ هو بذاتهِ تعبيرٌ في البصيرةِ وإدراكٌ في الذهن، وهو أساسُ الفنِّ على ٱختلافِ أنواعِه: في الكلمةِ والصورة، والمثالِ والنغْمة؛ أي الكتابةِ والشعرِ والتصويرِ والحفرِ والموسيقى.

---

(١) المهارشة والمواثبة، بنفس المعنى.

ومن ذلك لا يكونُ البيانُ العالي أتمَّ إشراقاً إلّا بتمامِ النفسِ البليغةِ في فضيلتِها أو رذيلتِها على السواء؛ فإنَّ من عجائبِ السخريةِ بهذا الإنسانِ أنْ يكونَ تمامُ الرذيلةِ في أثرِهِ على العملِ الفنيِّ، هو الوجهَ الآخرَ لتمامِ الفضيلةِ في أثرِهِ على هذا العمل؛ والنقطةَ التي ينتهي فيها العلوُّ من مُحيطِ الدائرة هِي بعينِها التي يبدأُ منها الانحدارُ إلى السُّفْل؛ ومن ثَمّ كانتِ الفنونُ لا تُعتبرُ بالأخلاق، حتى قالَ علماؤُنا: إنَّ الدينَ عن الشعرِ بمَعْزِل. فالأصلُ هناك سموُّ التعبيرِ وجمالُهُ، وبلاغةُ الأداءِ ورَوْعتُهُ؛ ولا يكونُ السؤالُ الفنيُّ ما هي قيمةُ هذهِ النفس، ولكنْ ما طريقتُها الفنية؟ وأيُّ عجيبٍ في ذلك؟ أليس لجهنمَ حقٌّ في كبارِ أهلِ الفنّ، كما للجنةِ حقٌّ في نوابغِه؟ وإذا قالَتِ الجنة: هذه فضائلي البليغة. أفلا تقولُ الجحيمُ: وهذِه بلاغةُ رذائلي؟ وكيف لَعمري يستطيعُ إبليسُ أنْ يؤديَ عملَه الفنيَّ. ويصوّرَ بلاغتَه العاليةَ إلّا في ساقطينَ من أهلِ الفكرِ الجميل، وساقطاتٍ من أهلِ الجسمِ الجميل..؟

* * *

لقد بعدْنا عنِ القطين، وأنا أريدُ أنْ أكتبَ من حديثِهما وخبرَهما.

كانَ القطّ الهزيلُ مرابطاً في زُقاق، وقد طاردَ فأرةً فانْجحَرَتْ[1] في شِقّ، فوقفَ المسكينُ يتربَّصُ[2] بها أنْ تخرج، ويؤامرَ نفسَه كيف يُعالِجُها فيَبتَزُّها، وما عقلُ الحيوانِ إلّا من حِرفةِ عيشِهِ لا من غيرِها. وكانَ القطّ السمينُ قد خرجَ من دارِ أصحابِهِ يريدُ أن يفرّجَ[3] عن نفسِه بأنْ يكونَ ساعةً أو بعضَ ساعةٍ كالقططةِ بعضِها معَ بعض، لا كأطفالِ الناسِ مع أهليهم وذَوي عنايتِهم، وأبصرَ الهزيلَ من بعيدٍ فأقبلَ يمشي نحوَه، ورآه الهزيلُ وجعل يتأملُه وهو يتخلَّعُ تخلُّعَ الأسدِ في مشيتِه، وقد ملأ جلدتَه من كلِّ أقطارِها ونواحيها، وبَسَطَتْه النعمةُ منْ أطرافِه، وانقلبَتْ في لحمِهِ غلَظاً، وفي عَصَبِهِ شدةً، وفي شَعرِهِ بَريقاً، وهو يموجُ في بدنهِ من قوةٍ وعافيةٍ، ويكادُ إهابُه[4] ينشقُّ سمَناً وكدْنة. فانكسرَتْ نفسُ الهزيل، ودخَلَتْه الحسرة، وتَضَعْضَعَ[5] لمرأى هذه النعمةِ مَرِحَةً مختالة. وأقبلَ السمينُ حتى وقفَ عليه، وأدركَتْهُ الرحمةُ له، إذْ رآه نحيفاً متقَبّضاً، طاوِيَ البطنِ[6]، بارزَ

(١) فانجحرت في شق: اختبأت في الشق واتخذته جحراً لها.
(٢) يتربّص: يتحيّن الفرص.
(٣) يفرّج عن نفسه: يروّح عن نفسه.
(٤) إهابه: جلده.
(٥) تضعضع قلبه: انخلع قلبه لما رأى.
(٦) طاوي البطن: فارغ البطن من شدّة الجوع.

الأضلاع، كأنّما همَّتْ عظامُهُ أنْ تتركَ مسكَنها من جلدِهِ لِتجدَ لها مأوًى آخر.

فقال له: ماذا بك، ومالي أراكَ مُتَيَبّساً كالميتِ في قبرِهِ غيرَ أنَّك لم تمت، ومالَكَ أُعطِيْتَ الحياةَ غيرَ أنك لم تحيَ، أو ليسَ ألهرُّ مِنّا صورةً مختزَلةً منَ الأسد، فمالَكَ ـ ويحَكَ ـ رجَعْتَ صورة مختزلةً مِنَ الهر؛ أفلا يسقُونَك اللبن، ويُطعمونك الشَّحمةَ واللحمة، ويأتونك بالسمَك، ويقطعونَ لك منَ الجبن أبيضَ وأصفر، ويَفُتُّون لكَ الخبزَ في المَرق، ويُؤثِركُ الطفلُ ببعضِ طَعامِه، وتدلّلك الفتاةُ على صدرِها، وتَمسَحُكَ المرأةُ بيديها، ويتناولُك الرجلُ كما يتناولُ ابنَه....؟ وما لِجلدِك هذا مُغبَرًا كأنَّكَ لا تَلْطَعُه بلُعابِك[1]، ولا تتعهَّدُه بتنظيف، وكأنَّكَ لم ترقطْ فتًى أو فتاةً يجري الدّهانُ بَريقاً في شعرِهِ أو شعرِها، فتحاولُ أنْ تصنعَ بلعابِك لشعرِك صنيعَهما؛ وأراكَ متزايلَ الأعضاءِ متفكّكاً حتى ضَعُفْتَ وجَهدتَ، كأنّه لا يرَكبُك من حُبِّ النومِ على قَدْرٍ من كسلِكَ وراحتِك، ولا يركبُكَ من حبِّ الكسلِ على قدرٍ من نعيمِك ورَفَاهتِك، وكأنَّ جنبيكَ لم يعرفا طِنفِسَةً ولا حَشِيَّةً ولا وِسادةً ولا بِساطاً ولا طِرازاً، وما أشبهَك بأسدٍ أهلكَهُ ألّا يجدَ إلّا العُشْبَ الأخضرَ والهشيمَ اليابس، فما له لحمٌ يجيءُ من لحم، ولا دمٌ يكونُ من دم، وانحطَ فيه جسمُ الأسد، وسكنَتْ فيه روحُ الحمار!

قال الهزيل: وإنَّ لك لحمةً وشَحمةً، ولبناً وسمكاً، وجِبناً وفُتاتاً، وإنَّك لتَقضي يومَك تَلْطَعُ جِلدَك ماسِحاً وغاسلاً، أو تَتَطَرَّحَ[2] على الوسائِد والطنافسِ نائماً ومتمدّداً؟ أمَا واللّهِ لقد جاءَتْكَ النعمةُ والبلادةُ معاً، وصلحَتْ لك الحياةُ وفسدَتْ منكَ الغريزة، وأحكمْتَ طبعاً ونَقَضْتَ طِباعاً، ورَبِحْتَ شِبَعاً وخَسِرْتَ لذة، عطفوا عليك وأفقدوك أنْ تعطفَ على نفسِك، وحملوك وأعجزوك أنْ تستقلّ، وقد صِرْتَ معهم كالدَّجاجةِ تُسمَّنُ لتُذبح، غيرَ أنهم يذبحونَك دَلالاً ومَلالًا.

إنَّكَ لتأكلُ من خِوانِ[3] أصحابِك، وتنظرُ إليهم يأكلون، وتطمعُ في مؤاكلتهم، فتَشبعُ بالعينِ والبطنِ والرغبة ثم لا شيءَ غيرُ هذا، وكأنَّك مُرتَبَطٌ بحبالٍ مِنَ اللحمِ تأكلُ منها وتحتَبِسُ فيها.

إنْ كانَ أولُ ما في الحياةِ أنْ تأكلَ فأهونُ ما في الحياة أنْ تأكل، وما يقتلُكَ

---

(١) اللعاب: الريق.

(٢) تتطرح على الوسائد: تتخذها مناماً لك وتتوسّدها.

(٣) الخوان: المائدة.

شيءٌ كاستواءِ الحال، ولا يُحييكَ شيءٌ كتَفَاوتِها؛ والبطنُ لا يتجاوزُ البطنَ ولذتُه لذتُه وحدَها، ولكن أين أنت عن إرثُكِ من أسلافِك، وعنِ العِلَلِ الباطنةِ التي تحرِّكُنا إلى لذاتِ أعضائِنا، ومتاعِ أرواحِنا، وتَهَبُنا من كلِّ ذلك وجودَنا الأكبر، وتجعلُنا نعيشُ من قِبَلِ الجسم كلِّه، لا من قبَلِ المعدةِ وحدَها؟

قال السمين: تاللّهِ لقد أكسبكَ الفقرُ حكمةً وحياة، وأراني بإزائك معدوماً بزَوالِ أسلافي مني، وأراك بإزائي موجوداً بوجودِ أسلافِك منك. ناشدتُكَ اللّهَ إلّا ما وصفْتَ لي هذه اللذاتِ التي تعلو بالحياةِ عن مرتبةِ الوجودِ الأصغرِ منَ الشِّبع، وتستطيلُ بها إلى مرتبةِ الوجودِ الأكبرِ مِنَ الرضى؟

فقال الهزيل: إنك ضخمٌ ولكنَّك أبله، أما علمْتَ ـ ويحَكَ ـ أنَّ المِحْنةَ في العيشِ هي فكرةٌ وقوة، وأنَّ الفكرةَ والقوةَ هما لذةٌ ومنفعة، وأنَّ لهفةَ الحِرمانِ هي التي تضعُ في الكَسْبِ لذةَ الكسب، وسُعَارَ الجوعِ هو الذي يجعلُ في الطعامِ مِنَ المادةِ طعاماً آخرَ مِنَ الروح، وأن ما عُدِلَ به عنك من الدنيا لا تعوّضُكَ منه الشَّحمةُ واللحمة، فإنَّ رغباتِنا لا بدَّ لها أنْ تجوعَ وتغتذيَ كما لا بدَّ من مثل ذلك لبطونِنا، لِيُوجِدَ كلٌّ منهما حياتَه في الحياة؛ والأمورَ المطمئنةَ كهذِه التي أنت فيها هي للحياةِ أمراضٌ مطمئنة، فإنْ لم تَنقُصْ من لذتِها فهي لن تزيدَ في لذتِها، ولكنَّ مكابدَةَ الحياةِ زيادةٌ في الحياةِ نفسِها.

وسرُّ السعادةِ أنْ تكونَ فيك القُوَى الداخليةُ التي تجعلُ الأحسنَ أحسنَ ممَّا يكون، وتمنعُ الأسوأَ أنْ يكونَ أسوأَ ممَّا هو، وكيف لك بهذِه القوةِ وأنت وادعٌ قارٌّ محصورٌ مِنَ الدنيا بينَ الأيدي والأرجلِ؟ إنّك كالأسدِ في القفَص، صَغُرَتْ أجَمَتُهُ ولم تزلْ تصغُر حتى رجعَتْ قَفَصاً يحدُّه ويحبسُه، فصغُرَ هو ولم يزلْ يصغر حتى أصبحَ حركةً في جلد؛ أما أنا فأسدٌ على مَخَالبي ووراءَ أنيابي، وغَيْضَتي أبداً تتّسعُ ولا تزالُ تتسعُ أبداً، وإنَّ الحريةَ لتجعلني أتشمَّمُ مِنَ الهواءِ لذةً مثلَ لذةِ الطعام، وأستَرْوِحُ مِنَ الترابِ لِذةً كلذّةِ اللحم، وما الشقاءُ إلا خَلّتانِ[١] من خلالِ النفس: أمَّا واحدةٌ فأنْ يكونَ في شَرَهِكَ[٢] ما يجعلُ الكثيرَ قليلاً، وهذه ليسَتْ لمثلي ما دمْتُ على حدِّ الكَفَافِ مِنَ العيش[٣]؛ وأما الثانية فأنْ يكونَ في طمعِكَ ما يجعلُ

(١) خلّتان: مزيتان.
(٢) الشره: شدّة الأكل. وكثرته.
(٣) الكفاف من العيش: القليل منه.

القليلَ غيرَ قليل، وهذه ليس لها مثلي ما دمتُ على ذلك الحدُ مِنَ الكفاف. والسعادةُ والشقاءُ كالحقّ والباطل، كلُّها من قِبَلِ الذات، لا مِنْ قِبلِ الأسبابِ والعلل، فمن جاراها سَعِد بها، ومن عكَسها عن مجرَاها فبها يشقَى.

ولقد كنتُ الساعةَ أختِلُ فأرةً انجحَرتْ في هذا الشقّ، فطَعِمْتُ منها لذةً وإنْ لم أُطعمْ لحماً، وبالأمس رماني طفلٌ خبيثٌ بحجرٍ يريد عَقْرِي فأحدَثَ لي وجعاً، ولكنّ الوجعَ أحدثَ لي الاحتراس، وسأغشَى[1] الآنَ هذه الدارَ التي بإزائِنا، فأيةُ لذةٍ في السَلَّةِ والخَطْفةِ والاسْتِرَاقِ والانتهابِ ثم الوثْبِ شدّاً بعدَ ذلك؟ هل ذقْتَ أنت برُوحِك لذةَ الفُرصةِ والنهزة[2]، أو وجدْتَ في قلبِك راحةَ المخالَسةِ[3] واستراقِ الغفلةِ من فأرةٍ أو جُرَذ، أو أدركْتَ يوماً فرحةَ النجاةِ بعدَ الرَّوَغانِ[4] من عابِثٍ أو باغٍ أو ظالم؟ وهل نالتْكَ لذةُ الظفَرِ حين هَوَّلَكَ طفلٌ بِالضرب، فهوَّلتَهُ أنت بالعضِ والعَقْر، ففرّ عنك منهزماً لا يلوي؟

قال السمين: وفي الدنيا هذِه اللذاتُ كلُّها وأنا لا أدري؟ هلمّ أتوحشْ معك، ليكونَ لي مثلُ نُكْرِك ودهائِك واحتيالِك، فيكونَ لي مثلُ راحتِك المكدودة، ولذتِك المتعبَة، وعُمرِك المحكومِ عليه منك وحدَك وسأتصدَّى معكَ للرزقِ أطارِدهُ وأواثُبه، وأغاديه وأراوِحُه.. فقطعَ عليه الهزيلُ وقال:

يا صاحبي، إنَّ عليك من لحمِك ونعمتِك علامةَ أسرِك، فلا يلقانا أولُ طفلٍ إلّا أهوى لك فأخذكَ أسيراً، وأهوى عَليَّ بالضرب لأنطلقَ حُرّاً، فأنت على نفسِك بلاء، وأنت بنفسِك بلاءٌ عَلَيْ.

وكانتِ الفأرةُ التي انجحرتْ قد رأَتْ ما وقعَ بينَهما، فسرَّها اشتغال الشرّ بِالشر. وطالَتْ مراقبتُها لها حتى ظنَت الفرصةَ ممكنةً، فوثبَتْ وثبةَ مَنْ ينجو بحياتِه ودخلَتْ في بابٍ مفتوح، ولمحَها الهَزيلُ، كما تلمحُ العينُ برقاً أومضَ وَانطفأ. فقال للسمين: اذهبْ راشداً، فحسبُكَ الآنَ مِنَ المعرفةِ بنفسِك وموضعِها منَ الحياة، أنَّ الوقوفَ معكَ ساعةً هو ضَيَاعُ رزق، وكذلك أمثالُك في الدنيا، هم بألفاظِهِم في الأعلى وبمعانيهم في الأسفل...

---

(١) سأغشى: سأدخل.
(٢) النهزة: استغلال الفرصة وانتهازها.
(٣) المخالسة: السرقة خلسة. والمباغتة.
(٤) الروغان: الخداع للتخلص من مأزق.

بين خروفين

«اجتمعَ ليلةَ الأضحَى خروفانِ من أضاحِي العيد، فتكلّما؛ فماذا يقولان؟».

هذا هو الموضوعُ الذي استخرجَهُ أصغرُ أولادي (الأستاذُ) عبدُ الرحمن، وسألني أنْ أكتبَ فيه للرسالة، وهو أصغرُ قرائها سناً، تَرُفُّ عليه النَّسمةُ الثالثةَ عشرةَ من ربيعِ حياتهِ باركَ الله له فيها حاضرةً ومُقْبِلة.

ولأستاذِنا هذا كلمةٌ هي شعارُه الخاصُ بهِ في الحياة، يحفظُها لِتحفظَه، فلا يميلُ عن مَدْرَجَتِها، ولا يَخرجُ من معناها، وهي هذه الكلمةُ العربية: «كالفَرَسِ الكريمِ في مَيْعَةِ حضْرِه، كلّما ذهبَ منه شَوْطٌ جاءَ شَوط». فهو يعلمُ من هذا أنَّ كرمَ الأصلِ في كرم الفعل، ولا يُغنِي شيءٌ منهما عن شيء؛ وأنَّ الدمَ الحرَّ الكريمَ يكونُ مُضاعَفَ القوةِ بطبيعتهِ، عظيمَ الأملِ بهذه القوةِ المضاعَفة، نزَّاعاً إلى السبقِ بمقدارِ أمَلهِ العظيم، مترفِّعاً عن الضعفِ والهُوَينا بهذا النُزوع، متميزاً في نبوغِ عملهِ وإبداعِه باجتماع هذه الخصال فيهِ على أتمِّها وأحسنِها. فمن ثَمّ لا يَرمي الحرُّ الكريمُ إلّا أنْ يبلغَ الأمَدَ الأبعدَ في كلِّ ما يحاولُه، فلا يألو أن يبذلَ جهدَه إلى غايةِ الطاقةِ ومبلغِ القدرة، مستمِدّاً قوةً بعدَ قوة، محقّقاً السحرَ القادرَ الذي في نفسِه، متلقِياً منه وسائلَ الإعجازِ في أعمالِه، مُرسِلاً في نبوغِهِ من توهُّجِ دمهِ أضواءً كأضواءِ النجم، تُثبتُ لكلِّ ذي عينين أنه النجمُ لا شيءَ آخر.

ولما قَدَّم إليّ (الأستاذُ) موضوعَه في هذا الوزنِ المدرسيّ ـ وأظنُّهُ قد نَزَعَتْه حاجةٌ مدرسيةٌ إليه ـ قلتُ: حُبّاً وكَرامة. وهأنذا أكتبُهُ منبعثاً فيه «كالفرسِ الكريمِ في معيةِ حَضرِه». ولعلَّ الأستاذَ حينَ يقرؤه لا يثوِّرُ فيه علاماتٍ كثيرةً بقلمِهِ الأحمر. . . !

اجتمعَ ليلةَ الأضحى خروفانِ منَ الأضاحِي في دارنا: أما أحدُهما فكبْشٌ أقْرَنُ، يَحملُ على رأسِهِ من قرنيهِ العظيمينِ شجَرةَ السنين، وقدِ انتهى سِمَنُه حتى ضاق جِلْدُه بلحمِه، وسَحَّ بدنُه بالشحمِ سَحّاً، فإذا تحرّكَ خِلْتَهُ سحابةً يضطربُ

بعضُها في بعض، ويهتزُّ شيءٌ منها في شيء؛ وله وافِرةٌ[1] يجرُّها سَبَغَ صُوفُه واْستكْثَفَ وتراكَمَ عليه، فإذا مشى تَبَخْترَ فيه تبختُرَ الغانيةِ في حُلَّتها، كأنّما يشعرُ مثلَ شعورِها أنَّه يلبسُ مَسَرَّاتِ جسمِه لا ثوبَ جسمِه؛ وهو منِ اْجتماعِ قوّتِه وجَبرُوتِه أشبهُ بالقلعة، ويعلوها من هامتِه[2] كالبُرجِ الحربيّ فيه مِدفعانِ بارزان. وتراهُ أبداً مُصعِّراً خدّاً كأنه أميرٌ منَ الأبطال، إذا جلَسَ حيث كانَ شعَر أنّه جالسٌ في أمرِهِ ونهيه، لا يَخرجُ أحدٌ من نهيِهِ ولا أمرِه.

وأما الآخرُ فهو جَذَعٌ في رأسِ الحَوْلِ[3] الأولِ من مَوْلدِه، لم يُدْرِكْ بعدُ أنْ يُضَحَّى، ولكنْ جيءَ بهِ للقَرَمِ إلى لحمِه الغَضّ؛ فالأولُ أضْحيَّةٌ وهذا أكُولَةٌ؛ وذاك يُتَصَدّقُ بلحمِه كلِّهِ على الفقراء، وهذا يُتصدقُ بثُلُثيهِ ويبقى الثلثُ طعاماً لأهلِ الدار.

وكانَ في لينهِ وتَرجرُجِهِ وظَرفِ تكوينِه ومَرَحِ طبعِه، كأنما يُصوّر، لك المرأةَ آنسةً رقيقةً مُتودِّدة. أما ذاكَ الضخمُ العاتي المتجبّرُ الشامخُ، فهو صورةُ الرجلِ الوحشيّ أخرجَتْهُ الغابةُ التي تُخرجُ الأسدَ والحيةَ وجذوعَ الدَّوْحةِ الضخمة، وجعلَتْ فيه من كلِّ شيءٍ منها شيئاً يُخافُ ويُتّقى.

وكانَ الجذَعُ يَثْغُو لا ينقطع ثُغاؤه، فقد أُخِذَ من قطيعهِ اْنتزاعاً فأحسّ الوحشةَ، وتنبهَتْ فيه غزيرةُ الخوفِ منَ الذئب، فزادَتْه إلى الوحشةِ قَلَقاً واْضطراباً؛ وكانَ لا يستطيعُ أن يَنْفلِتَ، فهو كأنَّما يهربُ في الصوتِ ويعدو فيهِ عدْوا.

أما الكبشُ فيَرى مثلَ هذا مَسَبَّةً لقرنيهِ العظيمين، وهو إذا كانَ في القطيعِ كان كبشَه وحاميَه والمُقدَّمَ فيهِ، فيكونُ القطيعُ معه وفي كَنَفِه ولا يكونُ هو عندَ نفسِه معَ القطيع؛ فإذا فقد جماعتَه لم يكنْ في منزلةِ المنتظرِ أنْ يَلحقَ بغيرِهِ ليحتميَ بهِ فَيقْلَقَ ويضطرب، ولكنه في منزلةِ المرتقِبِ أنْ يَلحَقَ به غيرُه طلباً لحمايتِهِ وذِمارِه، فهو ساكنٌ رابطُ الجأشِ مغتبِطُ النفس، كأنّما يتصدَّقُ بِالانتظار...

* * *

فلمَّا أدبَر النهارُ وَأقبلَ الليلُ، جِيءَ للخروفينِ بالْكَلأ[4] من هذا

---

(١) الوافرة: الألية العظيمة، ويقال كبش أليان إذا كان عظيم الألية.

(٢) هامته: رأسه.

(٣) الحَوْل: السنة.

(٤) الكلأ: العشب.

البرسيم[1] يَعْتلفانِه[2]، فأحسَّ الكبشُ أنَّ في الكلأ شيئاً لم يدرِ ما هو، وانقبضَتْ نفسُه لِمَا كانَتْ تنبسطُ إليهِ من قبل، وعَرَتهُ كآبةٌ[3] من روحِه، كأنَّما أدركَتْ هذه الروحُ أنه آخرُ رزقِهِ على الأرض، فانكسَر وظهرَ على وجهِهِ معنى الذبح قبلَ أنْ يُذبح، وعَافَ أن يَطْعَم، ورجَع كأوّلِ فِطامِهِ عن أمهِ لا يعرفُ كيف يأكل، ولا يتناولُ من أكلِه إلا أدنى تَناوُل.

وكأنَّما جَثَم الظلامُ على شحمِه ولحمِه؛ فإنه متى ثَقُلَ الهمُّ على نفسٍ من الأنفس، ثقُلَ على ساعتِها التي تكونُ فيها، فتطولُ كآبتُها ويطولُ وقتُها جميعاً. فأراد الكبشُ أنْ يتفرَّجَ مِّما بهِ، ويُنفّسَ عن صدرِهِ شيئاً، وكان الصغيرُ قد أنسَ إلى المكانِ والظلمة، وأقبل يعتلفُ ويخضِمُ الكَلأ[4]، فقال له الكبش: أراكَ فارهاً يا ابْنَ أخي، كأنَّك لا تجدُ ما أجد؛ إني والله أعلمُ علماً لا تعلمُه، وإنّي لأحسُّ أنَّ القدرَ طريقُه علينا في هذهِ الليلة، فهو مُصْبِحُنا ما من ذلك بُدّ.

قالَ الصغير: أتعني الذئب؟

قال: ليتَهُ هو، فأنا لكَ به لو أنَّه الذئب؛ إنَّ صوفي هذا دِرْع منْ أظافره، وهو كالشبكةِ يَنْشَبُ فيها الظّفرَ ولا يتخلَّص، ومن قرنيَّ هذين تُرْسٌ ورُمح، فأنا واثقٌ من إحرازِ نفسي في قتلِه، ومَن أحرزَ نفسَه من عدّوهِ فذاك قتلُ عدوه، فإنْ لم يقتلْه فقد غَاظَه بِالهزيمة، وذاك عندَ الأبطالِ فنٌّ مِنَ القتل. وهذا القَرنُ الملتفُّ الأعقدُ المذرَّبُ كالسّنان[5]، لا يكادُ يراهُ الذئبُ حتى يعلم أنه حاطِمةُ عظامِه، فيَحْدُثُ له مِنَ الفزَع ما تنحلُّ به قوّتُه، فما يُواثِبُني إلا مُتَخاذلًا، ولا يُقدِمُ عليّ إلا تَوَهُّمَ الذئبيَّة للخروُفيَّة، فإنَّ أساسَ القوةِ والضعفِ كليهما في النُّوسِ والطبيعة، غيرَ أنَّه لا يعلمُ أني خرجْتُ من الخروفيةِ إلى الجاموسيّة. . . !فما يُعَلِّمُهُ ذلك إلا بَقْرُ بطنِهِ أو التطويحُ بهِ من فوقِ هذا القرن، أقْذفُه قذفةً عاليةً تُلقيهِ من حَبالقٍ، فتدقُّ عظامَه وتحطمُ قوائمَه!

قال الصغير: فماذا تخشى بعدَ الذئب؟ إنْ كانَتِ العصا فهي إنما تضربُ منك الصوفَ لا الظهر.

---

(١) البرسيم: ضرب من الأعشاب يستعمل علفاً للحيوانات العشبية.

(٢) يعتلفانه: أي يتغذيان عليه.　　(٣) عرته كآبة: أحسّ بالحزن.

(٤) يخضم الكلأ: يمضغه.

(٥) المذرّب كالسنان: المشرّع والمهيأ للقتال.

قال الكبش: ويحكَ! وأيّ خروفٍ يخشى العصا؟ وهي إنما تكونُ عصا مَنْ يَعلِفهُ ويَرعاه، فهي تنزلُ عليهِ كما تنزلُ على ابنِ آدمَ أقدارُ ربِّهِ، لا حطْماً ولكنْ تأديباً أو إرشاداً أو تهويلاً[1]؛ ومن قبْلها النعمةُ، وتكونُ معها النعمة، وتجيءُ بعدَها النعمة؛ أفبلغ الكفرُ ما يبلغُ كفُر الإنسانِ بنعمةِ ربِّه: إذا أنعم عليه أعرضَ ونأى[2] بجانبِه، وإذا مسّه الشرُّ انطلقَ ذا صُراخٍ عريض؟

وكيف تراني (ويحَكَ) أخشى الذئبَ أوِ العصا، وأنا من سُلالةِ الكبشِ الأسديّ؟

قال الصغير: وما الكبشُ الأسديّ، وكيف علمْتَ أنك من نَجْلِه، ولا علْمَ لي أنا إلّا هذا الكلأُ والعلفُ والماءُ والمَرَاحُ[3] والمَغْدى؟

قال الكبش: لقد أدركْتُ أمي وهي نعجةٌ قَحْمةٌ[4] كبيرة، وأدركْتُ معها جَدتي وقد أفرطَ عليها الكِبرُ حتى ذهب فمُها، وأدركْتُ معهما جدّي وهو كبشٌ هَرِمٌ مُتقَدّدٌ أعجفُ[5] كأنّه عظامٌ مُغطاة، فعنْ هؤلاءِ أخذْتُ ورويَتُ وحفظْت:

حدثَتني أمي، عن أبيها، عن أبيه، قالت: إنَّ فخرَ جنسِنا منَ الغنم يرجع إلى كبش الفِداء الذي فَدَى الله بهِ إسماعيلَ بْنَ إبراهيمَ عليهما السلام وكان كبشاً أبيضَ أقْرَنَ أعينَ، اسمهُ حَرير.

(قال): واْعلمْ يا ابنَ أخي أنَّ مِمَّا أنفردْتُ أنا بهِ منَ العلم فلم يُدركْهُ غيري، أن جدَّنا هذا كانَ مكسواً بِالحريرِ لا بِالصوف، فلذلك سُميَ حريراً. . .

(قالَتْ أمي): والمحفوظُ عندَ علمائِنا أنَّ ذاك هو الكبشُ الذي قَرَّبه هابِيلُ حين قَتلَ أخاه، لتتمَّ البليةُ على هذهِ الأرضِ بدمِ الإنسانِ والحيوانِ معاً.

(قالوا): فَتُقُبِّلَ منه وأُرسِلَ الكبشُ إلى الجنةِ فبقي يرعَى فيها حتى كان اليومُ الذي همَّ فيهِ إبراهيمُ أنْ يذبَح ابنَه تحقيقاً لرؤيا النبوّة، وطاعةً لما ابتُلِيَ بهِ من ذلك الامتحان، وليُثْبِتَ أنَّ المؤمنَ باللهِ إذا قَويَ إيمانُه لم يجزعْ من أمرِ اللّهِ ولو جَرّ السكّينَ على عُنُقِ ابنِهِ، وهو إنَّما يجرُّها على ابنهِ وعلى قلبه!

(قالت) فهذا هو فخر جنسِنا كلّه.

---

(١) تهويلاً: إخافة.

(٢) نأى: بعُد.

(٣) المراح: الحظيرة، حيث مبيت السائمة.

(٤) نعجة قحمة: طاعنة بالسن، مسنة.

(٥) أعجف: هزيل.

أمَّا فخرُ سُلالتي أنا، فذاك ما حدثَتْني به جَدَّتي، ترويهِ عن أبيها، عن جَدِّها، وذاكَ حينَ توسَّمَتْ فيّ مَخايِلَ[1] البُطولة، وَرَجَتْ أنْ أحفظَ التاريخ.

قالت: إن أصلَنا من دِمَشق، وإنه كانَ في هذِه المدينةِ رجلٌ سَبَّاع، قدِ اتخذَ شِبْلَ أسدٍ فربَّاه وراضَه حتى كبر، وصار يطلب الخيل، وتأذى بهِ الناس، فقيل للأمير[2]: هذا السبُعُ قد آذى الناس، والخيلُ تنفُر منه وتجدُ من ريحهِ ريحَ الموت، وهو ما يزالُ رابضاً ليلَه ونهارَه على سُدَّةٍ[3] بالقربِ من دارك. فأمَرَ فجاءَ به السبّاعُ وأدخلَه إلى القصر، ثم أمَر بخروفٍ مِمَّا اتُّخِذَ في مطبخهِ للذبح، وأدخلوه إلى قاعة، وجاءَ السبَّاعُ فأطلقَ الأسدَ عليه، واجتمعوا يرون كيف يَسطُو به ويفترسُه.

قالَتْ جَدَّتي: فحدّثَني أبي، قال: حدّثَني جَدُّكَ: أنَّ السبَّاع أطلقَ الأسدَ من ساجُورِهِ[4] وأرسلَه، فكانَتِ المعجزةُ التي لم يَفُزْ بها خروفٌ ولم تؤثَرْ قطّ إلا عن جَدِّنا، فإنَّه حَسِبَ الأسدَ خروفاً أجمَ لا قُرونَ له، ورأى دقةَ خَصرِه، وضُمورَ جنبيه، ورأى له ذيلاً كالألية المُفْرَغة الميتة، فظنَّهُ من مَهَازيلِ الغنَم التي قتلَها الجَدب، وكان هو شَبْعان ريَّان، فما كَذبَ أنْ حَملَ على الأسدِ ونطَحَه، فانهزَم السبُعُ مّما أذهلَهُ[5] من هذه المفاجأةِ وحسِب جَدَّنا سَبُعاً قد زادَهُ الله أسلحةً من قرنيه، فاعتراهُ الخوفُ وأدبرَ لا يلوي[6] وطمع جَدُّنا فيه فاتبعَه، وما زال يُطارِدهُ وينطحُه، والأسدُ يفرُّ من وجهِه ويدورُ حولَ البِرْكة، والقومُ قد غلبهمُ الضحك، والأميرُ ما يملكُ نفسَه إعجاباً وفخراً بِجَدِّنَا. فقال: هذا سبعٌ لئيم، خذوه فأخرجوه، ثمَّ اذبحوه، ثمَّ اسلُخوه. فأخِذ الأسدُ وذُبح، وأُعتِقَ جَدُّنا مِنَ الذبح، وكان لنا في تاريخِ الدّنيا: إنسانِها وحيوانِها أثرانِ عظيمانِ؛ فجَدُّنا الأولُ كان فِداءَ لابن نبيّ، وجَدُّنا الثاني كان الأسدُ فداءه!

* * *

قال الصغير للكبش: قلْتَ: الذبح، والفداءُ مِنَ الذبح؛ فما الذبح؟

---

(١) مخايل: دلائل، ظواهر.

(٢) هذه القصة شهدها الأمير الأديب (أسامة بن منقذ: المتوفى سنة ٥٨٤هـ، وقصّها في كتابه «الاعتبار»، والأمير المذكور في القصة هو (معين الدين) وزير شهاب الدين محمود.

(٣) السُدّة: المرتفع من الأرض.

(٤) الساجور: سلسلة الأسد والكلب ونحوها.

(٥) أذهله: أدهشه. (٦) لا يلوي: لا يلتفت.

قال الكبش: هذه السنَّةُ الجاريةُ بعدَ جَدِّنا الأعظم، وهي الباقيةُ آخرَ الدهر؛ فينبغي لكلٍّ مِنَّا أن يكونَ فداءً لابن آدم!

قال الصغير: ابنُ آدمَ هذا الذي يخدُمُنا ويحتزُّ لنا الكلأ، ويقدّم لنا العلَف، ويمشي وراءنا فنسحبُه إلى هنا وههنا. . . .؟ تالله ما أظنُّ الدنيا إلّا قدِ انقلبَت، أوْ لا، فأنت يا أخا جَدّي. . . قد كبِرْتَ وخَرِفْتَ!

قال الكبش: ويحكَ يا أبله! متى تتحلَّلُ هذه العقدةُ التي في عقلِك؟ إنك لو علمْتَ ما أعلُم لَمَا اطمأنَّتْ بكَ الأرض، ولرَجَعْتَ مِنَ القَلقِ والاضطرابِ كحبةِ القمحِ في غِربالٍ يهتزُّ وينتفِض!

قال الصغير: أتعني ذلك الغربال وذلك القمحَ وما كان في القرية، إذْ تناولَتْ ربَّةُ الدارِ غِربالَها تنفُضُ بهِ قمحَها، فغافلْتُها ونطحْتُ الغِربالَ فانقلَب عن يدِها وانتثرَ الحبّ، فأسرعْتُ فيه اَلتقاطاً حتى ملأت فمي قبلَ أنْ تُزيحَني المرأةُ عنه؟

فهزَّ الكبشُ رأسَه فِعْلَ مَن يريدُ الابتسامَ ولا يستطيعُه، وقال: أرأيْتَ حانوتَ القَصّاب، ونحن نمرّ اليومَ في السوق؟

قال: وما حانوتُ القصّاب؟

قال: أرأيتَ ذلك السَّليخَ مِنَ الغَنم البِيضِ المُعلَّقةِ في تلكَ المَعاليق، لا جِلْدَ عليها ولا صُوف، وليس لها أرؤسٌ ولا قوائم؟

قال الصغير: وما ذاكَ السَّليخ؟ إنه إن صح ما حدّثتني به عن أمّك، فهذه غنَمُ الجنة، تبيتُ ترعى هناكَ ثم تجيءُ إلى الأرض معَ الصبح، وإني لمترقبٌ شمسَ الغد، لأذهبَ فأراها وأملأَ عينيَّ منها.

قال: اسمع أيها الأبله! إن شمس الغد ستشعُر بها من تحتِك لا من فوقِك. . لقد رأيْتُ أخي مذ كنْتُ جَذَعا مثْلك؛ ورأيْتُ صاحبَنا الذي كان يعلِفُه ويُسَمّنُه قد أخذه، فأضجَعَه، فجَثَم على صدرِهِ شرّاً مِنَ الذئب، وجاءَ بشَفْرةٍ بيضاءَ لامعة، فجرَّها على حلقِه، فإذا دَمُه يَشْخَبُ ويتفجَّر، وجعلَ المسكينُ ينتفضُ ويَدْحَصُ برِجلِه، ثم سَكَنَ وبَرَدَ؛ فقامَ الرجلُ فَفَصَلَ عنقَه، ثم نَخَسَ في جلدِه ونفخَه حتى تَطَبَّلَ ورجعَ كالقِربةِ التي رأيتَها في القَريةِ مملوءةً ماء فحسِبْتَها أمَّك؛ ثم شقّ فيه شقّاً طويلاً. ثم أدخلَ يَدهُ بينَ الجِلدِ والصَفَاق[١]، ثم كشَطَه[٢] وسَحَفَ[٣] الشَّحمَ

---

(١) الصَفاق: الجانب. (٢) كشط: أزال الجلد عن اللحم. (٣) سحف: كشط.

عن جنَبيه، فعاد المسكينُ أبيضَ لا جِلدَ له ولا صوفَ عليه، ثم بَقَر بطنَه وأخرَج ما فيه، ثم حطَم قوائمه، ثم شدّه فعلّقه فصارَ سَليخاً كغنمِ الجنة التي زعمْتَ! وهذا ـ أيُّها الأبله ـ هو الذبحُ والسلخ!

قال الصغير: وما الذي أحدثَ هذا كلَّه؟

قال: الشَّفرةُ البيضاءُ التي يسمونَها السّكين!

قال الصغير: فقد كانَتِ الشفرةُ عندَ حلقِهِ حِيالَ فمِهِ؛ فلماذا لم ينتزعْها فيأكلَها؟

قال الكبش: أيها الأبلهُ الذي لا يعلمُ شيئاً ولا يحفظُ شيئاً، لو كانت خضراءَ لأكلَها!

قال: وما خَطْبُ أنْ تجيءَ الشَّفرةُ على العنق، أفلم يكنِ الحبلُ في عنقِكَ أنت فجعلْتَ تجاذِبُ فيه الرجلَ حتى أعييتَه[1]، ولولا أني مشيتُ أمامَك لما انْقَدْتَ له؟

قال الكبش: ما أدري والله كيف أفهِّمُك أنَّ هذا كلَّه سيجري عليك، فسترى أموراً تُنكِرُها، فتعرف ما الذبحُ والسلخ، ثم تصيرُ أشلاءً[2] في القُدورِ تُضْرَم عليها النار، فيأكلُك ابنُ آدمَ كما تأكلُ أنتَ هذا الكَلأ..!

قال الصغير: وماذا عليّ أن يأكلني ابنُ آدم، ألا تراني آكلُ العُشب، فهل سمعْتَ عُوداً منه يقول: الرجُلُ والسكين، والذبحُ والسلخ...؟

قال الكبشُ في نفسِه: لَعَمري إن قوةَ الشبابِ في الشبابِ أقوى من حكمةِ الشيوخِ في الشيوخ، وما نَفْعُ الحكمةِ إذا لم تكن إلَّا رأياً له ما يمْضيه، كرأي الشيخ الفاني، يرى بعقلِه الصوابَ حينَ يكونُ جسُمه هو الخطأ مركَّباً في ضعفِه غَلطةً على غلطةٍ لا عُضواً على عضو...؟ وهل الرأيُ الصحيحُ للعالم الذي نعيش فيه إلا بالجسمِ الذي نعيشُ به؛ وما جَدْوَى[3] أنْ يعرفَ الكبيرُ حكمةَ الموت، وهو مِنَ الضعفِ بحيث تنكسرُ نفسُه للمرضِ الهيّن، فضلاً عنِ المرضِ المُعْضِل[4]، فضلاً عن المرض المُزمِن، فضلاً عنِ الموتِ نفسِه؛ وما خَطَر أنْ يجهلَ الشبابُ تلك الحكمةَ، وهو من قوةِ النفسِ بحيث لا يُبالي الموتَ، فضلاً عنِ المرض؟

---

(١) أعييته: أتعبته.

(٢) الأشلاء: القطع.

(٣) جدوى: نفع، حاجة.

(٤) المرض المعضل: المرض القاتل الفتّاك.

لو أُذنَ الشابُ منَ الفتيانِ بيومِ انقطاعِ أجَلهِ، وعلم أنه مُصْبِحُهُ أو مُمْسيه، لأمدّته نفسُه بأرواحِ السنينَ الطويلة، حتى ليَرى أنَّ صبحَ الغدِ كأنَّما يأتي من وراءِ ثلاثينَ أو أربعينَ سنة؛ فما يَتبيَّنُهُ إلا كالفكرِ المنسيّ مضى عليه ثلاثونَ سنةً أو أربعون. ولو أُذِنَ الشيخُ بيومِ مَصْرَعِه، وأيقنَ أنَّ له مُهْلةً إلى تمامِ الحَوْل، لطارَ به الذّعرُ واستَفرَغَه الوجَلُ[1] من ساعتِه؛ ورأى يومَه البعيدَ أقربَ إليه مِنَ الصبح، وابتلتْه طبيعةُ جسمِه المختلّ بالوساوسِ[2] الكثيرة، تجتلبُها كما تجتلبُ الرياحَ صُدوعُ المنزلِ[3] الخَرب. فذاكَ بالشبابِ يقبضُ على الزمن؛ فيعيشُ في اليومِ القصيرِ مثلَ العامِ رَخِياً ممدوداً؛ فهو رابِطٌ جَلْد؛ وهذا بالكِبَر يقبضُ الزمنُ عليه فيعيشُ في العامِ الطويلِ مثلَ اليومِ متلاحِقاً آخرهُ بأوّلِه، فهو قَلِقٌ طائر. ولا طبيعةَ للزمنِ إلا طبيعةُ الشعورِ به، ولا حَقيقةَ للأيامِ إلّا ما تضعُهُ النفسُ في الأيام.

* * *

ثم إنَّ الكبشَ نظرَ فرأى الصغيرَ قد أخذتْهُ عينُه واستَثْقَلَ نوماً، فقال: هنيئاً لمن كان فيه سرُّ الأيامِ الممدودة. إنَّ هذا السرَّ هو كسِرِّ النباتِ الأخضر، لا يُقْطَعُ من ناحيةٍ إلا ظهرَ من غيرِها ساخراً هازئاً، قائلاً على المصائب: هأنذا.

فهذا الصغيرُ ينامُ ملْءَ عينيهِ والشفرةُ محدودةٌ له، والذبحُ بعدَ ساعاتٍ قليلة؛ كأنما هو في زمنين؛ أحدُهما من نفسِه، فبه ينامُ، وبه يلهو، وبه يسخَرُ مِنَ الزمنِ الآخرِ وما فيه وما يجلِبُهُ.

إنَّ الألمَ هو فهمُ الألم لا غير. فما أقبحَ عِلمَ العقلِ إذا لم يكنْ معه جهلُ النفسِ بهِ وإنكارُها إيَّاه! حَسْبُ العلم والعلماءِ في السخريةِ بهم وبهِ هذه الحقيقةُ مِنَ النفس. أنا لو ناطحْتُ كبشاً من قُرومِ الكِباش[4]، ووقفْتُ أفكرُ وأدبّرُ وأتأمل، وأعتبرُ شيئاً بشيء - ذهب فكري بقوتي، واسترخى عَصَبي، وتحلَّل غضبي كلُّه، وكان العلمُ وبالاً عليّ؛ فإنَّ حاجتي حينئذٍ إلى الروحِ وقواها وأسبابِها أضعافُ حاجتي إلى العلم. والروحُ لا تعرفُ شيئاً اسمُه الموتُ، ولا شيئاً اسمُه الوجَع؛ وإنما تعرفُ حظّها مِنَ اليقين، وهدوءَها بهذا الحظّ، واستقرارَها مؤمنةً ما دامَتْ هادئةً مستيْقِنة.

---

(١) استفرغه الوجل: ذهب بعقله الخوف.
(٢) الوساوس: الهموم.
(٣) صدوع المنزل: شقوقه.
(٤) قروم الكباش: الفحول الممتلئة شهوة وقوّة.

وقد والله صَدَقَ هذا الجِذْعُ الصغير؛ فما على أحدِنا أنْ يأكلَه الإنسان؟ وهلْ أكْلُنا نحن هذا العُشبَ، وأكلُ الإنسانِ إيَّانا، وأكلُ الموتِ للإنسانِ ـ هل كلُّ ذلك إلا وضعٌ للخاتمةِ في شكلٍ مِنْ أشكالِها؟

يُشبهُ والله إنْ أنا احتججْتُ على الذبحِ واغتممْتُ له، أنْ أكونَ كخروفٍ أحمقَ لا عقلَ له، فظنَّ إطعامَ الإنسانِ إياه منْ بابِ إطعامهِ ابنَه وابنتَه وامرأتَه ومن تجبُ عليه نفقتُه! وهل أوجبَ نفقتي على الإنسانِ إلا لحمي؟ فإذا اَستحقَّ له فلعمري ما ينبغي لي أن أزعمَ أنَّهُ ظلمَني اللحمَ إلا إذا أقرَرْتُ على نفسي بَدياً أني أنا ظلمْتُه العَلَفَ وسرقتُه منه.

كلُّ حيّ فإنَّما هو شيءٌ للحياةِ أعْطِيَها على شرطِها، وشرطُها أن تنتهي، فسعادتُه في أنْ يعرفَ هذا ويقرّرَ نفسَه عليه حتى يستيقنَه، كما يستيقنُ أن المطرَ أولُ فصلِ الكِلأ الأخضر. فإذا فعل ذلك وأيقنَ واَطمأنَّ، جاءَتِ النهايةُ متمِّمَةً له لا ناقصةً إيَّاه، وجَرَتْ معَ العمرِ مجَرًى واحداً وكانَ قد عرفَها وأعَدَّ لها. أما إذا حسِبَ الحيُّ أنَّه شِيءٌ في الحياة، وقد أعطيَها على شرطِهِ هو، من تَوَهُّمِ الطمعِ في البقاءِ والنعيم، فكلُّ شقاءِ الحيِّ في وهمِهِ ذاك، وفي عملِهِ على هذا الوَهم؛ إذ لا تكونُ النهايةُ حينئذٍ في مجيئها إلَّا كالعقوبةِ أُنزلَتْ بالعمرِ كلّه، وتجيءُ هادمةً منغّصة، ويبلغُ من تنكيدِها أن تسبِقَها آلامُها؛ فتؤلِمَ قبلَ أنْ تجيء، شرّاً مما تُؤلمُ حينَ تجيء!

لقد كان جَدّي ـ واللّهِ ـ حكيماً يومَ قال لي: إنَّ الذي يعيشُ مترقباً النهايةَ يعيشُ مُعِدّاً[1] لها؛ فإن كان مُعِدّاً لها عاشَ راضياً بها، فإن عاشَ راضياً بها كان عمرُه في حاضرٍ مستمر، كأنَّه في ساعةٍ واحدةٍ يشهدُ أولَها ويُحسُّ آخرَها، فلا يستطيعُ الزمنُ أنْ ينغّصَ عليه ما دامَ ينقادُ معه وينسجمُ فيه، غيرَ محاولٍ في الليلِ أنْ يُبعِدَ الصبح، ولا في الصبحِ أنْ يُبعد الليلَ. قال لي جَدّي: والإنسانُ وحدَه هو التَّعِسُ الذي يحاولُ طردَ نهايتِه، فيشقَى شقاءَ الكبشِ الأخرقِ الذي يُريدُ أنْ يطردَ الليل، فيبيتُ ينطحُ الظلمةَ المُتدَجّيةَ على الأرض، وهو لحمقِه يظنُّ أنَّهُ ينطحُ الليلَ بقرنيهِ ويزحزِحُه. . .!

وكم قال لي ذلك الجَدُّ الحكيمُ وهو يعِظُني: إنَّ الحيوانَ مِنَّا إذا جمعَ على

---

(١) مُعِدًّا: مستعدًّا.

نفسِه همّاً واحداً، صارَ بهذا الهمِّ إنساناً تَعِساً شقيّاً، يُعطَى الحياةَ فيقلِّبُها بنفسِه شيئاً كالموت، أو موتاً بلا شيء. . . !

* * *

وتحرَّكَ الصغيرُ من نومِه، فقال له الكبش: إنه ليقعُ في قلبي أنَّكَ الساعةَ كنتَ في شأنٍ عظيم، فما بالُكَ منتفخاً وأنت هٰهنا في المنْحَرِ لا في المرعَى!

قال الصغير: يا أخا جَدّي. . . لقد تحققتُ أنّكَ هَرِمْتَ وخَرِفْتَ، وأصبحْتَ تَمُجُّ اللُّعابَ والرأي. . . !

قال الكبش: فما ذاك ويلك؟

قال: إنك قلْتَ: إنَّ هذا الإنسانَ غادٍ علينا بالشَّفْرةِ البيضاء، ووصفْتَ الذبحَ والسلخَ والأكل؛ وأنا الساعةَ قد نمْتُ فرأيتُ فيما أرى، أنني نطحْتُ ذاك الرجلَ الذي جاءَ بنا إلى هنا، وهِجْتُ به حتى صرعْتُه، ثم إنِّي أخذْتُ الشفرةَ بأسناني، فثلمْتُه في نحرِهِ حتى ذبحْتُه، ثم افتلَذْتُ[1] منه مُضْغةً فلُكْتُها في فمي؛ فما عرفْتُ ـ واللّهِ ـ فيما عرفْتَ لَخَناً ولا عَفَناً في الكلأ هو أقبحُ مذاقاً منه!

إنَّ الإنسانَ يستطيبُ لحمَنَا، ويتغذَّى بنا، ويعيشُ علينا: فما أسعَدَنا أنْ نكونَ لغيرِنا فائدةً وحياة، وإذا كان الفَناءُ سعادةً نُعطيها من أنفسِنا، فهذا الفناءُ سعادةٌ نأخذُها لأنفسِنا. وما هلاكُ الحيّ لقاءَ منفعةٍ له أو منفعةٍ منه إلا انطلاقَ الحقيقةِ التي جعلتْهُ حيّاً، صارَتْ حرةً فانطَلقَتْ تعملُ أفضلَ أعمالِها.

قال الكبير: لقد صدقْتَ ـ واللّهِ ـ، ونحن بهذا أعقلُ وأشرفُ مِنَ الإنسان؛ فإنَّهُ يقضِي العمرَ آخذاً لنفسِه، متكالباً[2] على حظِّها، ولا يُعطِي منها إلا بالقَهرِ والغَلَبةِ والخوفِ. تعالَ أيُّها الذابح، تعالَ خذْ هذا اللحمَ وهذا الشحم؛ تعالَ أيُّها الإنسانُ لِنُعطِيَك؛ تعالَ أيُّها الشحاذ. . . !

---

(١) افتلذ: قطع قطعة.

(٢) متكالباً: يسعى حريصاً عليها بكلّ ما أوتي من قوّة.

الطفولتان

(عصمت) ابنُ فلان باشا طفلٌ مُتْرَفٌ يكادُ ينعصرُ لِيناً، وتراهُ يَرِفُّ رَفيفاً مَّما نشأَ في ظلالِ العزِ، كأنَّ لروحِهِ مِنَ الرِّقةِ مثلَ ظلِّ الشجرةِ حولَ الشجرة. وهو بين لِداتهِ[1] منَ الصّبيانِ كالشَّوكةِ الخضراءِ في أمْلودِها[2] الريَّان[3]، لها منظرُ الشوكةِ؛ على مِجسَّةٍ لينةٍ ناعمةٍ تُكَذِّبُ أنَّها شوكةٌ إلَا أنْ تَيْبسَ وتَتَوَقَّح.

وأبوهُ «فلان» مديرٌ لمديريةِ كذا، إذا سُئلَ عنه ابنُه قال: إنه مديرُ المديرية. لا يكادُ يعدو هذا التركيب، كأنَّه من غُرورِ النعمةِ يأبى إلَّا أنْ يجعلَ أباه مديراً مرَّتين... وكثيراً ما تكونُ النعمةُ بذيئةً وَقَاحاً سيِّئةَ الأدبِ في أولادِ الأغنياء، وكثيراً ما يكون الغِنى في أهلهِ غِنى مِنَ السيئاتِ لا غير!

وفي رأي (عصمت) أنَّ أباه من عُلُوّ المنزلةِ كأنَّهُ على جَناحِ النَّسرِ الطائرِ في مَسْبَحِهِ إلى النجم، أما آباءُ الأطفالِ مِنَ الناسِ فهم عندَهُ من سُقوطِ المنزلةِ على أجنحةِ الذبابِ والبَعوض!

ولا يغدو ابنُ المديرِ إلى مدرستِهِ ولا يَترَوَّحُ منها إلا وراءَهُ جُنْديٌّ يمشي على أثرِهِ في الغَدْوةِ والرَّوْحةِ إذْ كانَ ابنَ المدير، أيْ ابنَ القوّةِ الحاكمة، فيكونُ هذا الجنديُّ وراءَ الطفلِ كالمَنْبَهةِ له عندَ الناس، تُفْصِحُ شارتُهُ العسكريةُ بلغاتِ السابِلَةِ[4] جَمعَاءَ أنّ هذا هو ابنُ المدير. فإذا رآه العربيّ أو اليونانيُّ، أو الطِّليانيُّ أو الفرنسيُّ، أو الإنجليزيُّ أو كائنٌ مَن كانَ من أهلِ الألسنةِ المتنافِرةِ التي لا يَفهَمُ لسانٌ منها عن لسانٍ ـ فهموا جميعاً من لغةِ هذه الشارةِ أنَّ هذا هو ابنُ المدير؛ وأنَّهُ مِنَ الجنديّ الذي يَتْبعُهُ كالمادةِ مِنَ القانونِ وراءَها الشرح...!

ولقد كان يجبُ لابنِ المديرِ هذا الشرفُ الصّبيانيّ. لو أنَّهُ يومَ وُلِد لم يولَد

---

(١) لداته: أترابه وأصدقاؤه ورفاقه.

(٢) أملودها: غصنها، فننها.

(٣) الرّيان: اللدن، الطريء.

(٤) السابلة: المارّة.

ابنَ ساعتِه كأطفالِ الناس، بل وُلِدَ ابنَ عشرِ سنينَ كاملةٍ لتشهَد له الطبيعةُ أنه كبيرٌ قدِ انْصَدعتْ[1] به مُعجزة! وإلا فكيف يمشي الجنديُّ من جنودِ الدولةِ وراءَ طفلٍ ويخدمُهُ ويَنْصاعُ لأمرِه[2]؛ وهذا الجنديُّ لو كان طَريدَ هَزيمةٍ قد فرَّ في معركةٍ منَ معارك الوطن، وأريدَ تخليدُه في هزيمتِهِ وتخليدُها عليه بالتصوير ـ لما صُوّرَ إلا جنديّاً في شارتِهِ العسكريةِ منقاداً لمثلِ هذا الطفلِ الصغيرِ كالخادم؛ في صورةٍ يُكتَب تحتها: «نُفَايَةٌ عسكرية!».

* * *

ليس لهذا المنظرِ الكثيرِ حدوثُه في مصرَ إلّا تأويلٌ واحد: هو أنَّ مكانَ الشخصياتِ فوقَ المعاني، وإنْ صَغُرتْ تلك وجَلَّت هذه؛ ومِن هنا يكذبُ الرجلُ ذو المنصب، فيُرفَع شخصُه فوقَ الفضائلِ كلِّها؛ فيكْبُر عن أن يكذبَ فيكونَ كَذِبُه هو الصدق، فلا يُنكَرُ عليه كَذِبُه أيْ صِدْقُه. . .! ويخرجُ من ذلك أنْ يتقرَر في الأمةِ أنَّ كَذِبَ القوّةِ صِدْقٌ بالقوّة!

وعلى هذِهِ القاعدةِ يُقاسُ غيرُها من كلِّ ما يُخذَلُ فيهِ الحقّ. ومتى كانتِ الشخصياتُ فوقَ المعاني الساميةِ طَفِقَتْ[3] هذِهِ المعاني تموجُ مَوْجَها محاوِلةً أن تعلو، مُكْرَهَةً على أن تنزل؛ فلا تستقيمُ على جهةٍ ولا تنتظمُ على طريقة؛ وتُقْبِلُ بالشيءِ على موضعِه، ثم تَكُرُّ كَرَّها فتُدبِرُ بهِ إلى غيرِ موضعِه، فتضلُّ كلُّ طبقةٍ منَ الأمةِ بكُبرائها، ولا تكونُ الأمةُ على هذه الحالةِ في كلِّ طبقاتِها إلّا صِغاراً فوقَهم كبارُهم؛ وتلك هي تهيئةُ الأمةِ للاستعبادِ متى ٱبْتُلِيَتْ بالذي هو أكبرُ من كبارِها؛ ومن تلك تَنشأُ في الأمةِ طبيعةُ النفاقِ يحتمي بهِ الصَغَرُ من الكِبر، وتنتظمُ به أُلفةُ الحياةِ بينَ الذّلةِ والصَّولة[4]!

وتخلَّفَ الجنديُّ ذاتَ يوم عن موعدِ الرَّواحِ مِنَ المدرسة، فخرج (عصمت) فلم يجدْه، فبدا له أن يتسكَّعَ[5] في بعضِ طرقِ المدينةِ لِينطلقَ فيه ابنُ آدمَ لا ابنُ

---

(١) انصدعت به المعجزة: أتت به المعجزة إلى الوجود.

(٢) ينصاع لأمره: يطيعه فيما يأمره به.

(٣) طفق: شرع، بدأ

(٤) الصولة: الغلبة والقهر.

(٥) يتسكّع: يتجوّل في الشوارع على غير هدى.

المدير، وحنَّ حنينَه إلى المغامرةِ في الطبيعة، ولبسَتِ الطرقُ في خيالِهِ الصغيرِ زينتَها الشعريةَ بأطفالِ الأزقةِ يلعبونَ ويَتهوَّشون ويَتعابَثون ويتشاحنون[1]، وهم شتَّى وكأنَّهم أبناءُ بيتٍ واحدٍ مسَّتْ بكلٍّ منْ كلِّ رَحِمٍ، إذ لا ينتسبونَ في اللهوِ إلَّا إلى الطفولةِ وحدَها.

وانساقَ (عصمت) وراءَ خيالِه، وهرَبَ على وجهِهِ من تلكَ الصورةِ التي يمشي فيها الجنديّ وراءَ ابنِ المدير، وتَغَلْغَلَ في الأزِقَّةِ[2] لا يُبالي ما يعرفُهُ منها وما لا يعرفُه، إذْ كان يسيرُ في طرقٍ جديدةٍ على عينِهِ كأنَّما يَحلُمُ بها في مدينةٍ من مدنِ النوم.

وأنتهى إلى كَبْكَبَةٍ[3] مِنَ الأطفالِ قدِ أستجمعوا لشأنِهِمُ الصبيانيّ، فانْتَبذَ[4] ناحيةً ووقفَ يُصغي إليهم متهيِّباً أنْ يُقدِمَ، فاتَّصلَ بسمعِه ونظرِهِ كالجبان، وتسمَّعَ فإذا خبيثٌ منهم يعلّمُ الآخَرَ كيف يضربُ إذا اعتدَى أو اعتُدِيَ عليه، فيقول له: اضربْ أيْنَما ضرَبْت، من رأسِه، من وجهِه، منَ الْحُلقوم، من مَرَاقِّ البطن؛ قال الآخر: وإذا مات؟ فقال الخبيث: وإذا مات فلا تقُلْ إني أنا علَّمتُك...!

وسمع طفلاً يقول لصاحبه: أمَا قلْتُ لك: إنه تعلَّمَ السرقةَ من رؤيتِهِ اللصوصَ في السّيما؟ فأجابَهُ صاحبُه: وهل قال له أولئك اللصوصُ الذين في السّيما كُنْ لصًّا واعملْ مثلَنا؟

وقام منهم شيطان فقال: يا أولادَ البلد، أنا المدير! تعالَوْا وقولُوا لي: «يا سعادةَ الباشا، إنَّ أولَادنا يُريدونَ الذهابَ إلى المدارس، ولكنَّا لا نستطيعُ أنْ ندفعَ لهمُ المصروفات..» فقالَ الأولادُ في صوتٍ واحد: «يا سعادةَ الباشا، إنَّ أولادَنا يُريدونَ الذهابَ إلى المدارس، ولكنَّا لا نستطيعُ أن ندفَعَ لهمُ المصروفات» فردَّ عليهم (سعادته): اشتروا لأولادِكم أحذيةً وطرابيشَ وثياباً نظيفة، وأنا أدفعُ لهمُ المصروفات.

فنظرَ إليه خبيثٌ منهم وقال: يا سعادةَ المدير، وأنت فلِماذا لم يشترِ لك أبوك حذاء؟

---

(١) يتهوّشون: يتشاحنون: يتشاجرون مع بعضهم.

(٢) تغلغل في الأزقة: توغّل.

(٣) كبكبة: كركبة، جماعة.

(٤) انتبذ ناحية: انزوى في ناحية.

وقال طفلٌ صغير: أنا ابنُك يا سعادةَ المدير، فأَرسِلْني إلى المدرسةِ وقتَ الظهرِ فقط...!

* * *

وكان (عصمت) يسمعُ ونفسُه تعتزُّ بإحساسِها، كالورقةِ الخضراءِ عليها طَلُّ الندى، وأخذَ قلبُه يتفتَّح في شعاعِ الكلامِ كالزهرةِ في الشمس؛ وسَكِرَ بما يسكَرُ بهِ الأطفالُ حين تُقدِّمُ لهمُ الطبيعةُ مكانَ اللهوِ مُعَدًّا مهيَّأ، كالحانةِ ليسَ فيها إلا أسبابُ السّكرِ والنّشوة، وتمامُ لذتِّها أنَّ الزمنَ فيها منسيّ، وأنَّ العقلَ فيها مُهمَل...

وأحسّ ابنُ المديرِ أنَّ هذه الطبيعةَ حين ينطلقُ فيها جماعةُ الأطفالِ على سَجيّتِهم وسجيَّتِها[1] - إنما هي المدرسةُ التي لا جُدرانَ لها، وهي تربيةُ الوجودِ للطفلِ تربيةَ تتناوَلُهُ من أدقّ أعصابِهِ فتُبَدِّدُ قواهُ ثم تجمعُها له أقوى ما كانت، وتُفرِغُهُ منها ثم تملؤُهُ بما هو أتمّ وأزيدُ وبذلكَ تُكْسِبهُ نموَ نشاطِه، وتُعلّمُهُ كيف ينبعِثُ لتحقيقِ هذا النشاط، فتَهديهِ إلى أن يُبدعَ بنفسِه ولا ينتظرَ مَنْ يُبدعُ له، وتجعلُ خُطاه دائماً وراءَ أشياءَ جديدة، فتُسدّدُهُ من هذا كلّهِ إلى سرِّ الإبداع والابتكار، وتُلقيه العِلمَ الأعظمَ في هذه الحياة، عِلمَ نَضْرةِ نفسِهِ وسرورِها ومرَحِها، وتطبعُه على المزاجِ المتطَلِّقِ المتهلّلِ المتفائل، وتَتدَفقُ به على دنياه كالفَيَضَانِ في النهر، تفورُ الحياةُ فيهِ وتفورُ به، لا كأطفالِ المدارسِ الخامدينَ، تعرفُ للواحدِ منهم شكلَ الطفلِ وليسَ له وجودُهُ ولا عالَمُه، فيكونُ المسكينُ في الحياةِ ولا يجدُها، ثم تراهُ طفلاً صغيراً، وقد جمعوا له همومَ رجلٍ كامل!

ودبَّت روحُ الأرضِ دبيبَها في (عصمت)، وأوْحَتْ إلى قلبِه بأسرارِها، فأدركَ من شعورِهِ أنَّ هؤلاءِ الأغمارَ[2] الأغبياءَ مِنْ أولادِ الفقراءِ والمساكين، هُمُ السعداءُ بطفولتِهِم، وأنّه هو وأمثالُه هُمُ الفقراءُ والمساكِينُ في الطفولة؛ وأنَّ ذلك الجندي الذي يمشي وراءَه لتعظيمِه إنَّما هو سجن؛ وأنَّ الألعابَ خيرٌ منَ العلوم، إذْ كانت هي طِفْلِيَّةَ الطفلِ في وقتِها، أما العلومُ فرُجولةٌ مُلزَقَةٌ به قبلَ وقتِها تُوقّرُه وتحوِّلُهُ عن طباعِهِ، فتقتلُ فيهِ الطفولةَ وتهدمُ أساسَ الرجولة، فينشأُ بينَ ذلك لا إلى هذه ولا إلى هذه، ويكونُ في الأولِ طفلاً رجلاً، ثم يكونُ في الآخرِ رجلاً طفلاً.

---

(١) السجية: الطبيعة التي جُبِل عليها المرء.

(٢) الأغمار: مفرده غمر، وهو الطفل الغرّ والجاهل.

وأحسّ مِمَّا رأى وسمَع أنَّ مدرسةَ الطفلِ يجبُ أنْ تكونَ هي بيتَه الواسعَ الذي لا يتحرّجُ أنْ يصرخَ فيه صُراخَه الطبيعيّ، ويتحرَّكَ حركتَه الطبيعيّة، ولا يكونَ فيه مدرسون ولا طَلَبة، ولا حاملو العصِيّ منَ الضبَّاط؛ بل حقُّ البيتِ الواسعِ أنْ تكونَ فيه الأبوّةُ الواسعة، والأخوّةُ التي تَنفسِحُ لِلْمئات؛ فيمرُّ الطفلُ المتعلمُ في نشأتِهِ من منزلٍ إلى منزلٍ إلى منزل، على تدريجٍ في التوسّعِ شيئاً فشيئاً، منَ البيت، إلى المدرسة، إلى العالم.

* * *

وكان (عصمت) يحلمُ بهذه الأحلامِ الفلسفيّة، وطفولتُهُ تَثِبُ وتسترجِل، ورَخاوتُه تشتدُّ وتتماسكُ؛ وكانَتْ حركاتُ الأطفالِ كأنها تُحرّكُهُ من داخِلِه، فهو منهم كالطفلِ في السيما حينَ يشهدُ المتلاكمين والمتصارعين، يَستطيرُه الفرحُ، ويتوثُب فيهِ الطفلُ الطبيعيُّ بمرَحِهِ وعُنفُوانِه، وتتقلَّصُ عضَلاتُه، ويتكَشَّفُ جِلْدُه، وتجتمعُ قوتُه؛ حتى كأنه سيُظاهِرُ أحدَ الخصمينِ ويَلكمُ الآخرَ فيُكَوّرُه ويصرعُه، ويفُضُّ معركةَ الضربِ الحديديّ بضربتِه اللينةِ الحريرية..!

فما لبثَ صاحبُنا الغريرُ الناعمُ أنْ تخشّن، وما كذّبَ أنِ اقتحم، وكأنَّما أقبلَ على روحِه الشارعُ والأطفالُ ولهوهُم وعبثُهم، إقبالَ الجوّ على الطيرِ الحبيسِ المعلَّقِ في مسمارٍ إذا انفرجَ عنه القفص؛ وإقبالَ الغابةِ على الوحشِ القَنيصِ إذا وثبَ وثبةَ الحياةِ فطارَ بها؛ وإقبالَ الفلاةِ على الظَّبي الأسيرِ إذا ناوَصَ[1] فأفلَتَ مِنَ الحِبلة.

وتقدم فادغَمَ[2] في الجماعةِ وقال لهم: أنا ابنُ المدير. فنظروا إليه جميعاً، ثم نظرَ بعضهُم إلى بعض، وسَفَرتْ[3] أفكارُهم الصغيرةُ بَين أعينِهم، وقال منهم قائل: إن حذاءَه وثيابَه وطربوشَه كلَّها تقول إنَّ أباهُ المدير.

فقال آخر: ووجهُه يقول إنَّ أمَّهُ امرأةُ المدير....

فقال الثالث: ليسَتْ كأمّك يابغْطيطي ولا كأم جُعْلُص[4]!

قال الرابع: يا ويلك لو سمع جُعلص، فإن لَكَماتِه حينئذٍ لا تتركُ أمّك تعرفُ وجهَك مِنَ القفا!

قال الخامس: ومن جُعلصُ هذا؟ فليأتِ لأريَكم كيف أُصارِعُه، فأجتذبُه

---

(١) ناوص: رفع رأسه وتحرك للجري.
(٢) ادغم في الجماعة: انضم إليهم.
(٣) سفرت: بدت، ظهرت.
(٤) للعامة أسماء ونسب غريبة كهذه.

فأعصِرُه بين يديّ، فأعتقلُ رِجلَه برجلي، فأدفعُه، فيتخاذل، فأعرُكه، فيخِرُّ على وجهِه؛ فأسمّره في الأرضِ بمسار!

فقال السادس: هاها! إنّك تصفُ بأدقّ الوصفِ ما يفعلُه جُعلصُ لو تناولَك في يدِهِ. . . !

فصاحَ السابع: ويلَكم! هاهو ذا. جُعلص، جُعلص، جُعلص!

فتطَايَر الباقونَ يميناً وشِمالاً كالوَرَقِ الجافّ تحت الشجرِ ضَرَبَتْهُ الريحُ العاصف. وقهقهَ الصبيُّ من ورائِهم، فثابوا إلى أنفسِهم وتراجعوا. وقال المُسْتَطيلُ منهم: أما إنّي كنتُ أُريدُ أنْ يعدوَ جعلصُ ورائي، فأستطرِدُ إليه قليلاً أُطمِعُه في نفسي، ثم أرتدُّ عليه فآخذُه كما فعل «ماشيست الجبار» في ذلك المنظرِ الذي شاهدْناه.

وقهقهَ الصبيانُ جميعاً. . . . ! ثم أحاطوا (بعصمت) إحاطةَ العشّاقِ بمعشوقةٍ جميلة، يحاولُ كلُّ منهم أنْ يكونَ المقربَ المخصوصَ بالحظْوة، لا من أجلِ أنّهُ ابنُ المدير فحسْبُ، ولكن من أجلِ أنّ ابنَ المديرِ تكونُ معه القروش. . . فلو وجدَتِ القروشُ معَ ابن زبَّالٍ لما منعه نسبُه أن يكون أميرَ الساعةِ بينهم إلى أن تنفَدَ قروشُه فيعودَ ابن زبال. . . !

وتنافسوا في (عصمت) وملاعبتِه والاختصاصِ به، فلو جاءَ المديرُ نفسُه يلعبُ مع آبائِهم ويركبُهم ويركبونه، وهم بين نجارٍ وحداد، وبنّاءٍ وحمّال، وحوذيٍّ وطبّاخ؛ وأمثالِهم من ذوي المهنةِ المُكْسِبَةِ الضئيلة ـ لكانَتْ مطامعُ هؤلاء الأطفالِ في ابن المدير، أكبرَ من مطامعِ الآباءِ في المدير.

وجرتِ المنافسةُ بينَهم مجراها، فانْقلبت إلى مُلاحاة[1]، ورجَعتْ هذه الملاحاةُ إلى مشاحنة، وعاد ابنُ المدير هَدَفاً. للجميعِ يُدافعونَ عنه وكأنّما يعتدونَ عليه، إذ لا يقصدُ أحدٌ منهم أحداً بالغيظِ إلا تَعمَّدَ غيظَ حبيبِه، ليكونَ أنكأَ له وأشدَّ عليه!

وتظاهرَوا بعضُهم على بعض، ونشأتْ بينهمُ الطوائل، وأفسدَهم هذا الغنيُّ المتمثلُ بينهم. ويا ما أعجب إدراكَ الطفولةِ وإلهامَها! فقدِ اجتمعَتْ نفُوسهم على رأي واحد، فتحولوا جميعاً إلى سفاهةٍ واحدةٍ أحاطَتْ بابنِ المدير، فخَاطره أحدُهم في اللعبِ فقَمرَه[2]، فأبى إلا أنْ يعلوَ ظهرَه ويركبه؛ وأبى عليه ابنُ المدير

---

(١) الملاحاة: الجدال.

(٢) قمره: خسّره في المقامرة.

ودافَعه، يرى ذلك ثَلْماً في شرفِهِ ونسبِه وسَطوةِ أبيه؛ فلم يكدْ يعتلُّ بهذه العلةِ ويذكُرُ أباه ليعرِّفَهم آباءَهم... هاجت حتّى كبرياؤُهم، وثارَتْ دفائنُهم، ورقصَتْ شياطينُ رؤوسِهم؛ وبذلك وضَع الغبيُّ حِقدَ الفقرِ بإزاءِ سُخريةِ الغِنى؛ فألقى بينهم مسألةَ المسائلِ الكبرى في هذا العالم، وطرَحَها للحلّ....!

وتَنفَّشُوا[١] للصَّولةِ عليه، فسخِرَ منه أحدُهم، ثم هزأ بهِ الآخر، وأخرجَ الثالثُ لسانَه؛ وصدمَه الرابعُ بمنكبِه، وأفحشَ عليه الخامس؛ ولكَزهُ السادس؛ وحثا السابعُ في وجهِه التراب!

وجهِدَ المسكينُ أنْ يفرَّ من بينِهم فكأنَّما أحاطوه بسبعةِ جُدرانٍ فبطَلَ إقدامُه وإحجامُه، ووقفَ بينَهم ما كتبَ الله... ثم أخَذَتْه أيديهم فانجدَل على الأرضِ، فتجاذبُوه يُمرِّغونَه في التراب!

وهم كذلك إذِ انْقلب كبيرُهم على وجهِه، وَانْكفأ الذي يليه، وأُزيحَ الثالث، ولُطِمَ الرابعُ، فنظروا فصاحوا جميعاً: «جُعْلُص، جعلص!» وتواثبوا يشتدُّون هَرباً. وقام (عصمت) يَنْتَخِلُ الترابُ من ثيابِه وهو يبكي بدمعِه، وثيابُه تبكي بترابِها...! ووقفَ ينظرُ هذا الذي كشفَهم عنه وشرَّدَتْهم صَوْلتُه، فإذا جُعلصُ وعليه رَجَفَانٌ مِنَ الغضب، وقد تَبرْطمَتْ شفتُه، وتَقَبَّضَ وجهُه، كما يكونُ «ماشيست» في مَعاركِهِ حين يدفَعُ عنِ الضعفاء.

وهو طفل في العاشرةِ من لدات (عصمت)، غير أنه مُحْتَنكٌ في سنّ رجلٍ صغير؛ غليظٌ عَبْلٌ شديدُ الجِبْلةِ متراكِبٌ بعضُه على بعض[٢]، كأنَّه جِنّيٌ مُتقاصِرٌ يَهُمُّ أنْ يطولَ منه المارد، فأنِسَ به (عصمت)، واطمأنَّ إلى قوّتِهِ، وأقبلَ يشكو له ويبكي!

قال جعلص: ما اسمُك؟

قال: أنا ابن المدير...!

قال جعلص: لا تَبْكِ يا أبنَ المدير. تعلَّمْ أنْ تكون جَلْداً[٣]، فإن الضربَ ليس بذُلٍّ ولا عار، ولكنَّ الدموعَ هي تجعلُه ذلّاً وعاراً؛ إنَّ الدموعَ لَتجعلُ الرجالَ أنثى. نحن يا ابنَ المديرِ نعيشُ طولَ حياتِنا إمَّا في ضربِ الفقرِ أو ضربِ الناسِ،

---

(١) تنافشوا للصولة: تهيأوا للمبارزة.

(٢) أي شديد القوّة، مفتول العضلات، مكتنز اللحم.

(٣) الجلْد: القوي الصبور القادر على احتمال الأذى.

هذا من هذا؛ ولكنَّك غنيّ يا ابنَ المدير، فأنتَ كالرغيفِ (الفِينو) ضخمٌ مُنتفخٌ، ولكنَّهُ ينكسرُ بلمْسة، وحَشْوُهُ مثلُ القطن!

ماذا تتعلمُ في المدرسةِ يا ابنَ المديرِ إذا لم تعلمْك المدرسةُ أن تكونَ رجلاً يأكلُ مَنْ يريدُ أكلَه؛ وماذا تعرفُ إذا لم تكنْ تعرفُ كيف تصبرُ على الشرِّ يومَ الشرّ، وكيف تصبرُ للخيرِ يومَ الخير، فتكونَ دائماً على الحالتينِ في خير؟

قال عصمت: آهِ لو كان معي العسكري!

قال: جعلص: ويحكَ؛ لو ضربوا عنزاً لما قالت: آه لو كان معي العسكري!

قال عصمت: فمن أين لك هذه القوة؟

قال جعلص: من أني أعْتَمِلُ بيدي[1] فأنا أشتدّ وإذا جعْتُ أكلْتُ طعامي؛ أما أنت فتسْترخي، فإذا جعْتَ أكلَك طعامُك؛ ثم من أنّي ليس لي عسكري. . !

قال عصمت: بلِ القوةُ مَن أنك لستَ مثلَنا في المدرسة؟

قال جعلص: نعم، فأنت يا ابنَ المدرسةِ كأنَّك طفلٌ من وَرَقٍ وكراساتٍ لا من لحم، وكأنَّ عظامَك من طَباشير! أنت يا ابنَ المدرسةِ هو أنتَ الذي سيكونُ بعدَ عشرينَ سنةً، ولا يعلمُ إلَّا اللَّهُ كيف يكون؛ وأما أنا أبنُ الحياة، فأنا منَ الآن، وعليّ أن أكونَ «أنا» من الآن!

أنتَ. . .

* * *

وهنا أدركهما العسكريُّ المسخَّرُ لابنِ المدير، وكان كالمجنونِ يطيرُ على وجهِهِ في الطرقِ يبحثُ عن (عصمت)، لا حُبًّا فيه، ولكنْ خوفاً من أبيه؛ فما كاد يرى هذا العَفَرَ على أثوابِهِ حتى رنَّت صفعتُه على وجهِ المسكينِ جُعلص.

فصعَّر هذا خدَّهُ[2]، ورشقَ عصمت بنظرِه، وأنطلق يعدو عَدْوَ الظَّليم[3]!

يا للعدالة! كانتِ الصفعةُ على وجهِ ابنِ الفقير، وكان الباكي منها ابنَ الغنيّ. . !

* * *

وأنتم أيُها الفقراء، حسبُكمُ البطولة؛ فليس غِنى بَطَلِ الحربِ في المالِ والنعيم، ولكنْ بالجراحِ والمشقَّاتِ في جسمِه وتاريخِه.

---

(١) اعتمل بيدي: أخدم نفسي بنفسي.

(٢) صعَّر خدّه: مال بخدّه تكبراً. (٣) الظليم: ذكر النعام.

أحلام في الشارع

على عتبَةِ (البنكِ) نامَ الغلامُ وأختُهُ يفترشانِ الرّخامَ البارد، ويلتحفانِ جوًّا رخاميًّا في بردِهِ وصلابتِهِ على جسميهِما.

الطفلُ مُتَكَبْكِبٌ في ثوبِهِ كأنه جسمٌ قُطِّعَ ورُكِمتْ أعضاؤه[1] بعضُها على بعض، وسُجِّيَتْ بثوب، ورُميَ الرأسُ من فوقِها فمالَ على خدِّه.

والفتاةُ كأنَّها مِنَ الهُزالِ رَسْمٌ مُخَطَّطٌ لامرأة، بدأها المصورُ ثم أغفلَها إذْ لم تُعجِبْه. كتَبَ الفقرُ عليها للأعينِ ما يكتبُ الذُّبولُ على الزهرة: أنها صارت قَشًّا. . .

نائمةٌ في صورةِ ميّتة، أو كميّتةٍ في صورة نائمة؛ وقدِ انسكبَ ضوءُ القمرِ على وجهِها، وبقي وجهُ أخيها في الظلّ؛ كأنَّ في السماءِ ملَكاً وجَّه المصباحَ إليها وحدَها، إذْ عرفَ أن الطفلَ ليس فِي وجهه علامةُ همٍّ؛ وأنَّ في وجهِها هي كلَّ همِّها وهمَّ أخيها.

من أجلِ أنها أنثى قد خُلقَتْ لتَلِدَ ـ خُلِقَ لها قلبٌ يحملُ الهمومَ ويلدُها ويربّيها.

من أجلِ أنَّها أُعدّتْ للأمومة، تتألمُ دائماً فِي الحياةِ آلاماً فيها معنى انفجارِ الدم.

من أجلِ أنها هي التي تَزيدُ الوجودَ، يزيدُ هذا الوجودُ دائماً في أحزانها.

وإذا كانت بطبيعتِها تُقاسي الألَم لا يُطاقُ حين تلدُ فَرَحَها، فكيف بها في الحزن. . . !

* * *

وكان رأسُ الطفلِ إلى صدرِ أختِه، وقد نامَ مطمئناً إلى هذا الوجودِ النّسْويّ، الذي لا بُدَّ منه لكلِّ طفلٍ مثلِه، ما دامَ الطفلُ إذا خرجَ من بطنِ أمِّهِ خرجَ إلى الدنيا وإلى صدرِها معاً.

ونامَتْ هي ويدُها مُرْسَلَةٌ على أخيها كيَدِ الأمِّ على طفلِها. يا إلهي! نامَتْ ويدُها مستيقظة!

---

(١) ركمت أعضاؤه: رُكِّب بعضها فوق بعض.

أهما طفلانِ؟ أم كلاهما تمثالُ للإنسانيةِ التي شَقِيتْ بِالسعداءِ فعوضَها اللَّهُ من رحمتِه ألا تجدَ شقيًّا مثلَها ألا تضاعفَتْ سعادتُها به؟

تمثالانِ يصورانِ كيف يَسْري قلبُ أحدِ الحبيبينِ في الجسمِ الآخر، فيجعلُ له وجوداً فوقَ الدنيا، لا تصلُ الدنيا إليه بفقرِها وغناها، ولا سعادتِها وشقائِها، لأنه وجودُ الحبِّ لا وجودُ العمر؛ وجودٌ سحريّ ليس فيه معنًى للكلمات، فلا فرقَ بينَ المالِ والتراب، والأميرِ والصُّعلوك؛ إذِ اللغةُ هناك إحساسُ الدم، وإذِ المعنى ليس في أشياءِ المادةِ ولكنْ في أشياءِ الإرادة.

وهل تحيا الألفاظُ معَ الموت، فيكونَ بعده للمالِ معنًى وللترابِ معنًى...؟ هي كذلك في الحبِّ الذي يفعلُ شبيهاً بما يفعلُهُ الموتُ في نقلِهِ الحياةَ إلى عالمٍ آخَر، بَيْدَ أنَّ أحدَ العالَمينِ وراءَ الدنيا، والآخَرَ وراء النفس.

* * *

تحتَ يدِ الأختِ الممدودةِ ينامُ الطفلُ المسكين، ومن شعورِهِ بِهذه اليد، خفَّ ثقلُ الدنيا على قلبِه.

لم يبالِ أنْ نَبَذَه العالَمُ كلُّه، ما دامَ يجدُ في أختِه عالَم قَلبِه الصغيرِ وكأنَّهُ فرخٌ من فِراخِ الطيرِ في عُشِّهِ المعلّق، وقد جَمَعَ لحمَه الغَضَّ الأحمرَ تحتَ جَناحِ أمِّه، فأحسَّ أهنأ السعادةِ حينَ ضيَّقَ في نفسه الكونَ العظيم، وجعلَه وُجوداً مِنَ الريش.

وكذلك يَسعدُ كلُّ مَنْ يملكُ قوةَ تغييرِ الحقائقِ وتبديلِها، وفي هذا تفعلُ الطفولةُ في نشأة عمرِها ما لا تفعلُ بعضَه معجزاتُ الفلسفةِ العُليا في جملةِ أعمارِ الفلاسفة.

وما صنعَ الذين جُنُّوا بِالذهب، ولا الذين فُتِنوا بالسُّلطة، ولا الذين هَلَكوا بالحبِّ، ولا الذين تحطَّموا بِالشهوات ـ إلَّا أنهم حاولوا عبثاً أن يَرْشُوا رحمةَ اللَّهِ لتُعطيعهم في الذهب والسلطةِ والحبِّ والشهواتِ ما نَاوَلَتْه هذا الطفلَ المسكينَ النائمَ في أشعةِ الكواكبِ تَحتَ ذراعِ كوكبِ رُوحِه الأرضي.

ألَا إنَّ أعظمَ الملوكِ لن يستطيعَ بكلِّ ملكِهِ أنْ يشتريَ الطريقةَ الهنيئةَ التي يَنْبضُ بها الساعةَ قلبُ هذا الطفل.

* * *

وقفْتُ أشهدُ الطفلينِ وأنا مستيقنٌ أن حولَهما ملائكةً تصعدُ وملائكةً تنزل؛

وقلْتُ هذا موضعٌ من مواضعِ الرحمة، فإنَّ اللَّهَ معَ المنكَسرَةِ قلوبُهم، ولعلّي أنْ أتعرضَ لنَفْحةٍ من نفَحاتِها، ولعلَّ مَلَكاً كريماً يقول: وهذا بائسٌ آخر، فَيُرفُّني بجنَاحِه رَفَّةَ ما أحوَج نفسي إليها، تجدُ بها في الأرض لمسةً من ذلك النورِ المتلألىءِ فوقَ الشمسِ والقمر.

وظهرَ لي بناءُ (البنك) في ظلمةِ الليلِ من مرأى الغلامينِ ـ أسودَ كالحاً، كأنَّهُ سجنٌ أقفلَ على شيطانٍ يُمسكُهُ إلى الصبح، ثم يُفتَحُ له لينطلقَ مُعَمّراً، أيْ مخرّباً. . . أو هم جسمُ جبارٌ كفَر باللَّهِ وبالإنسانيةِ ولم يؤمنْ إلا بنفسه وحظوظِ نفسِه فمسَخهُ اللَّهُ بناء، وأحاطَهُ من هذا الظلامِ الأسودِ بمعاني آثامِهِ وكفرِه. . .

يا عجباً! بطنانِ جائعانِ في أطمارٍ باليةٍ يبيتانِ على الطَّوَى[1] والهمّ، ثم لا يكونُ وِسادُهُما إلّا عَتبةَ البنك! تُرَى مَن الذي لَعَن (البنك) بهذهِ اللعنةِ الحية؟ ومن الذي وضعَ هذينِ القلبينِ الفارغينِ موضعَهما ذلك لِيُثبتَ للناس أنْ ليس البنك خزائنَ حديديةً يملؤُها الذهب، ولكنّه خزائنُ قلبيةٌ يملؤُها الحبّ. . ؟

* * *

وقفْتُ أرى الطفلينِ رؤيةَ فكرٍ ورؤيَة شِعْرٍ معاً، فإذا الفكرُ والشعرُ يمتدَّانِ بيني وبينَ أحلامِهما، ودخلْتُ في نفسين مضَّهما الهمُّ واشتدَّ عليهما الفقر، وما من شيءٍ في الحياةِ إلّا كدَّهُما[2] وعاسَرَهُما؛ ونمْتُ نومتي الشعرية. . .

قال الطفلُ لأختِه: هلمّي فلْنذهبْ من هنا فنقفَ على بابِ (السيما) نتفرجُ ممَّا بنا، فنَرى أولادَ الأغنياءِ الذينَ لهم أبٌ وأمّ.

انظري ها هم أولاءِ يُرَى عليهم أثرُ الغِنى، وتُعرَفُ فيهم رُوحُ النعمة؛ وقد شَبِعوا. . . إنهم يلبسونَ لحماً على عِظامهم؛ أما نحن فنلبسُ على عظامِنا جلداً كجلدِ الحذاء؛ إنهم أولادُ أهليهم؛ أما نحن فأولادُ الأرض؛ هم أطفال، ونحن حَطَبٌ إنسانيّ يابِس؛ يعيشون في الحياةِ ثم يموتون؛ أما نحن فعيشُنا هو سكَراتُ الموت، إلى أنْ نموتَ؛ لهم عيشٌ وموتٌ، ولنا الموتُ مكرراً.

وَيْلي على ذلك الطفلِ الأبيضِ السمين، الحَسَنِ البَزَّةِ[3]، الأنيقِ الشاردة، ذاك الذي يأكل الحلوى أكلَ لصٍّ قد سرق طعاماً فأسْرعَ يَحْدِرُ في جوفه ما سرق؛

(١) الطوى: الجوع.
(٢) كدَّهما: أتعبهما.
(٣) البزّة: الزي، اللباس.

هو الغِنَى الذي جعلَه يبتلعُ بهذِه الشراهة[١]، كأنّما يشرَبُ ما يأكل، أو له حلقٌ غيرُ الحُلوق؛ ونحن ـ إذا أكلْنا ـ نَغَصُّ بالخبزِ لا أُدْمَ معه، وإذا ٱرتفعْنا عن هذِه الحالةِ لم نجدْ إلّا البَشيعَ مِنَ الطعام، وأصبْناه عَفِناً أو فاسداً لا يَسُوغُ في الحَلْق، فإذا انخفَضْنَا فليسَ إلّا ما نَتقَمَّمُ من قُشورِ الأرضِ ومن حُتَاتِ الخبز[٢] كالدوابِّ والكلاب؛ وإنْ لم نجدْ ومسَّنا العُدْمُ وقفْنَا نَتَحيَّنُ طعامَ قوم في دارٍ أو نُزُل، فنراهم يأكلون فنأكلُ معهم بأعيننا، ولا نطمعُ أنْ نستطعمَهم وألّا أطعمونا ضَرْباً فنكونُ قد جئناهم بألمِ واحدٍ فردُّونا بألمين، ونفقدُ بالضربِ ما كان يُمسِكُ رَمَقَنا مِنَ الاحتمالِ والصبر.

هؤلاءِ الأطفالُ يتضوَّرون شهوةً كلَّما أكلوا، ليعودوا فيأكلوا؛ ونحن نتضورُ جوعاً ولا نأكل، لِنعودَ فنجوعَ ولا نأكل؛ وهم بين سمعِ أهليهم وبصَرِهم؛ ما من أنَّةٍ إلا وقعَتْ في قلب، وما من كلمةٍ إلا وجَدَتْ إجابة؛ ونحن بين سمعِ الشوارعِ وبصرِها، أنينٌ ضائعٌ، ودموعٌ غيرُ مرحومة!

آه لو كَبِرْتُ فصِرْتُ رجلاً عريضاً؟ أتدرين ماذا أصنع؟

ـ ماذا تصنعُ يا أحمد؟

ـ إنني أخنقُ بيديَّ كلَّ هؤلاءِ الأطفال!

ـ سَوْأَةً لك يا أحمد، كلُّ طفلٍ من هؤلاءِ له أمٌ مثلُ أمِّنا التي ماتت، وله أختٌ مثلي؛ فما عسى ينزلُ بي لو ثَكِلَتْك[٣] إذا خنقَك رجلٌ طويلٌ عريض؟

ـ لا، لا أخنقُهم؛ بل سأُرضيهم من نفسي؛ أنا أُريدُ أنْ أصيرَ رجلاً مثل (المدير) الذي رأيناهُ في سيارتِهِ اليومَ على حالٍ مِنَ السطوةِ تُعلنُ أنَّهُ المدير... أتدرينَ ماذا أصنع؟

ـ ماذا تصنعُ يا أحمد؟

ـ أرأيتِ عربةَ الإسعافِ التي جاءَتْ عندَ الظهرِ فٱنقلبَتْ نعشاً[٤] للرجلِ الهرِمِ المحطَّم الذي أُغميَ عليه في الطريق؟ سمعْتُهم يقولون: إنَّ المديرَ هو الذي أمرَ باتخاذِ هذِهِ العربة، ولكنَّه رجلٌ غُفلٌ لم يتعلمْ مِنَ الحياة مثلَنا، ولم تُحْكِمْهُ تجاربُ الدنيا؛ فالذي يموتُ بالفُجاءَةِ أو غيرِها لا يُحييهِ المديرُ ولا غيرُ المدير، والذي يقعُ

---

(١) الشراهة: شدّة الأكل والإكثار منه.

(٢) حُتات الخبز: فتاته.

(٣) ثكلتك: فقدتك بموتك.

(٤) نعشاً: تابوتاً.

في الطريقِ يجدُ منَ الناس من يبتدرونه لنَجدتِه وإسعافِه[1] بقلوبِ إنسانيةٍ رحيمة، لا بقلبِ سوَّاقِ عربةٍ ينتظرُ المصيبةَ على أنها رزقٌ وعَيش.

إنَّ عَرباتِ الإسعافِ هذه يجبُ أنْ يكونَ فيها أكْل... ويجبُ أنْ تحملَ أمثالَنا مِنَ الطرقِ والشوارعِ إلى البيوتِ والمدارس؛ وإنْ لم يكنْ للطفلِ أمّ تُطعمُه وتُؤيه فلتُصْنَع له أمّ.

كلُّ شيءٍ أراه لا أراه إلّا على الغلَط، كأنَّ الدنيا منقلبةٌ أو مدبِرَةٌ إدبارَها، وما قطُّ رأيْتُ الأمورَ في بلادِنا جاريةً على مَجارِيها؛ فهؤلاءِ الحكامُ لا ينبغي أنْ يكونوا إلا من أولادِ صالحي الفقراء، ليحكمُوا بقانونِ الفقرِ والرحمة، لا بقانونِ الغِنى والقسوة، وليتقحّموا الأمورَ العظيمةَ المشتبهةَ بنفوسٍ عظيمةٍ صريحةٍ قد نبتتْ على صِلابةٍ وبأس، وخُلُقٍ ودينٍ ورحمة؛ فإنه لا ينهزمُ في معركةِ الحوادثِ إلّا روحُ النعمةِ في أهلِ النعمة، وأخلاقُ اللبنِ في أهلِ اللبن؛ وبهؤلاءِ لم يبرحِ الشرقُ من هزيمةٍ سياسيةٍ في كلِّ حادثةٍ سياسية.

إن للحكم لحماً ودماً هم لحمُ الحاكمِ ودمُهُ فإنْ كانَ صُلباً خَشِناً فيه رُوحُ الأرضِ ورُوحُ السماءِ فذاك، وإلا قَتَل الليِنُ والتَرفُ الحكْمَ والحاكمَ جميعاً. وهؤلاءِ الحكامُ من أولادِ الأغنياءِ لا يكونُ لهم همّ إلّا أنْ يرفعوا من شأنِ أنفسِهم، إذِ السلطةُ درجةٌ فوقَ الغِنى، ومن نال هذهِ استَرَفَ لتلك، فإذا جمعوهما كان منهما الخُلُقُ الظالمُ الذي يصوّرُ لهمُ الاعتداءَ قوةً وسطوةً وعلوًّا، من حيثُ عَدِموا الخلُقَ الرحيمَ الذي يصوّرُ لهم هذِه القوةَ ضعفاً وجُبناً ونذالة. إنَّ أحدَهم إذا حكم وتسلَّطَ أرادَ أنْ يضرب، ثم لم تكنْ ضربتُهُ الأولى إلّا في المبدأ الاجتماعيّ للأمّة، أو في الأصلِ الأدبيِّ للإنسانية. يحرصونَ على ما بِهِ تمامُهم، أي على السلطة، أي على الحكم؛ فيحملُهم ذلك على أنْ يتكلَّفوا للحرصِ أخلاقَه، وأن يجمعوا في أنفسِهم أسبابَه؛ مِنَ المداراةِ والمصانَعةِ والمهاوَنة، نازلاً فنازلاً إلى دَرَكٍ بعيد، فينشرونَ أسوأ الأخلاقِ بقوةِ القانون ما داموا هُمُ القوة.

ـ وماذا تريدُ أنْ يصنَع أولادُ الأغنياءِ يا أحمد؟

ـ أما أولادُ الأغنياءِ فيجبُ أنْ يباشروا الصناعةَ والتجارةَ، ليجدوا عملاً شريفاً يُصيبونَ منه رزقَهم بأيديهم لا بأيدي آبائِهم، فإنَّهُ واللَّهِ لولا العمى الاجتماعيُّ لمَا

---

(١) نجدته وإسعافه: المسارعة لإسعافه.

كان فرقٌ بين ابنِ أميرٍ متبطلٍ[1] في أملاكِ أبيه مِنَ القصورِ والضياع، وابنِ فقيرٍ متبطّلٍ في أملاكِ المجلسِ البلدي مِنَ الأزقةِ والشوارع.

وابنُ الأميرِ إذا كان نجاراً أو حداداً أصلحَ السوقَ والشارعَ بأخلاقِهِ الطيبةِ اللينة، وتعفُّفِه وكرمِه، فيتعلمُ سوادُ الناسِ منه الأمانةَ والصدق، إذْ هو لا يكذبُ ولا يسرقُ ما دامَ فوقَ الاضطرار، ولا كذلك ابنُ الفقيرِ الذي يَضطَّرهُ العيشُ أنْ يكونَ تاجراً أو صانعاً، فتكونَ حرفتُه التجارةَ وهي السرقة، أو الصناعةَ وهي الغِش، ويكونُ في الناسِ أكثرَ عُمرِهِ مادَة كَذِبٍ وإثمٍ ولصوصيةٍ.

آهِ لو صِرْتُ مديراً! أتدرينَ ماذا أصنع؟

ـ ماذا تصنعُ يا أحمد؟

ـ أعمدُ إلى الأغنياءِ فأردُّهم بِالقوةِ إلى الإنسانية، وأحملُهم عليها حملاً، أُصلِحُ فيهم صفاتِها التي أفسدَها الترَفُ واللينُ والنعمة، ثم أُصلِحُ ما أخلَّ به الفقرُ من صفاتِ الإنسانيةِ بالفقراء، وأحملُهم على ذلك حمْلاً، فيستوِي هؤلاءِ وهؤلاء، ويتقاربونَ على أصلٍ في الدمِ إنْ لم يلدْهُ آباؤهم ولدَهُ القانون. ألا إنَّ سقوطَ أمتِنا هذه لم يأتِ إلا من تعادي الصفاتِ الأنسانيةِ في أفرادِها، فتقَطَّعَ ما بينهم، فهم أعداءٌ في وطنِهم، وإن كان اسمُهم أهلَ وطنهم.

ومتى أُحْكِمَت الصفاتُ الإنسانيةُ في الأمةِ كلِّها ودانى بعضاً ـ صار قانونُ كلِّ فردٍ كلمتين، لا كملةً واحدةً كما هو الآن. القانون الآن (حَقّي) ونحن نُريدُ أنْ يكونَ (حَقّي وواجبي) وما أهلَكَ الفقراءَ بالأغنياء، ولا الأغنياءَ بِالفقراءِ ولا المحكومينَ بالحكّام ـ إلا قانونُ الكلمةِ الواحدة.

* * *

أنا أحمدُ المدير. . . . لسْتُ المديرَ بما في نفسِ أحمد، ولا بمعدتِه وبطنِه، ولا بِما يُريدُ أحمدُ لنفسِهِ وأولادِه. . . كلّا، أنا عملٌ اجتماعيٌّ منظّمٌ يحكمُ أعمالَ الناسِ بالعدلِ، أنا خُلقٌ ثابتٌ يوجّهُ أخلاقَهم بِالقوة، أنا الحياةُ الأمُّ معَ الحياةِ الأطفالِ الأخوةِ في هذا البيتِ الذي يُسمَّى الوطن، أنا الرحمةُ، عندي الجنةُ ولكنْ عندي جهنمُ أيضاً ما دامَ في الناسِ من يعَصي، أنا بكلِّ ذلك لسْتَ أحمد، لكنّي الإصلاح.

---

(١) متبطّل: عاطل عن العمل يأكل من عمل غيره.

هأنذا قد صِرْتُ مديراً أعُسُّ في الطريقِ بالليلِ وأتفقَّدُ الناسَ ونوائبَهم.

من أرى؟ هذا طفلٌ وأختُه على عَتبةِ البنكِ في حياةٍ كأهدامِهما[1] المرقَّعة، في دُنيا تمزَّقَتْ عليهما، قمْ يا بنيّ، لا تُرَعْ إنَّما أنا كأبيك، تقول: اسمُكَ أحمد، واسمُ اختك أمينة؟

تقول إنّك ما نِمْتَ مِنَ الجوع، ولكن مَضْمَضْتَ عينَك بشُعاعِ النوم؟

يا ولديّ المسكينين. بأيّ ذنبٍ من ذنوبِكما دقَّتكما الأيامُ دقًّا وطحنتْكُما طحناً، وبأيّ فضيلةٍ منَ الفضائلِ يكونُ ابنُ فلان باشا، وبنتُ فلان باشا في هذا العيشِ اللينِ يختارانِ منه ويتأنَّقان[2] فيه، ما الذي نفعَ الوطنَ منهما فيعيشا؟

إنْ كنتَ يا بنيَّ لا تملِكُ لنفسِك الانتصارَ من هذه الظُّليمةِ فأنا أملِكُها لك، وإنَّما أنا المظلومُ إلى أنْ تنتصر، وإنَّما أنا الضعيفُ إلى أنْ آخذَ لكَ الحقّ.

إلي يا ابنَ فلان باشا وبنتَ فلان باشا.

يا هذا عليكَ أخاك أحمدَ ولْتكُنْ به حَفِيًّا[3]، ويا هذه، عليك أختَك الآنسة أمينة...

أتأبيانِ، أنَفْرَةً مِنَ الإنسانية، وتمرُّداً على الفضيلة، أحَقًّا بِلا واجب، دائماً قانونُ الكلمة الواحدة؟! خُلقتُما أبيضينِ سخريةً مِنَ القدرَ وأنتما في النفسِ من أحْبوشَةِ الزنجِ[4] ومَناكيدِ العبيد.

ورفع أحمدُ يدَه....

وكان الشرطيُّ الذي يقومُ على هذا الشارع، وإليه حراسةُ البنك، قد تَوَسَّنَهما[5] ودخلْته الرّيبة، فانتهى إليهما في تلك اللحظة، وقبل أنْ تنزلَ يدُ سعادةِ المديرِ بالصفعة على وجهِ ابن الباشا وبنتِ الباشا كان هذا الشرطيُّ قد ركَلَه برجلِه، فوثَبَ قائماً واجتذبَ أختَه وانطلقا عَدْوَ الخيلِ من ألْهُوبِ السَّوط.

وتمجّدَتِ الفضيلةُ كعادتِها..!.. أنَّ مسكيناً حَلمِ بها..

(١) الأهدام: الأثواب.
(٢) يتأنّقان: يلبسان الأنيق من اللباس.
(٣) حفياً: مرحباً.
(٤) أحبوشة الزنج: شدّة سواد اللون والأدمة.
(٥) توسنهما: أتاهما وهما نائمان.

أحلام في قصر

كانَ فلانٌ بنُ الأميرِ فلانٍ يتنبَّلُ في نفسِه بأنَّهُ مُشْتَقٌ ممَنْ يضعُ القوانينَ لاممَنْ يخضعُ لها، فكانَ تيَّاهاً[1] صَلِفاً[2] يشمَخُ على قومِه بأنَّهُ ابنُ أمير، ويختالُ في الناسِ بأنَّ له جَدّاً مِنَ الأمراء، ويرى من تَجَبُّرِهِ أنَّ ثيابَهُ على أعطافِه[3] كحدودِ المملكةِ على المملكةِ لأنَّ له أصلاً في الملوك.

وكانَ أبوه منَ الأمراءِ الذين وُلِدوا وفي دمِهِم شعاعُ السيف، وبريقُ التاج، ونخوةُ الظفر، وعِزُّ القَهرِ والغلبَة؛ ولكنَّ زمنَ الحصارِ ضربَ عليه، وأفضَتِ الدولةُ إلى غيرِه، فتراجعَتْ فيه ملكاتُ الحربِ من فتحِ الأرضِ إلى شراءِ الأرض، ومن تمشييدِ[4] الإماراتِ إلى تشييدِ العمارات، ومن إدارةِ معركةِ الأبطالِ إلى إدارةِ معركةِ المال؛ وغَبَرَ دهرَه[5] يملكُ ويجمعُ حتى أصبحَتْ دفاترُ حسابِه كأنَّها (خريطةُ) مملكةٍ صغيرة.

وبعضُ أولادِ الأمراءِ يعرفونَ أنَّهم أولادُ أمراء، فيكونونَ مِنَ التكبُّرِ والغرورِ كأنَّما رَضُوا منَ الله أن يُرسِلَهم إلى هذه الدنيا ولكنْ بشروط.

* * *

وَانتقلَ الأميرُ البخيلُ إلى رحمة الله، وتركَ المالَ وأخذَ معهُ الأرقامَ وحدَها يُحاسَبُ عنها، فورِثَه ابنُه وَأَمَرَّ يَدهُ في ذلك المالِ يبعثِرُه[6]؛ وكانَتِ الأقدارُ قد كتَبتْ عليه هذه الكلمة: غيرُ قابلٍ للإحسان. فمَحَتْها بعدَ موتِ أبيه، وكتَبتْ في مكانِها هذه الكلمة: جُمِعَ للشيطان.

أما الشيطانُ فكانَ له عملٌ خاصٌ في خدمةِ هذا الشاب، كعملِ خازنِ الثيابِ لسيدِه، غيرَ أنَّه لا يُلبِسُهُ ثياباً بلْ أفكاراً وآراءً وأخيِلَة. وكان يجهدُ أنْ يُدخِلَ الدنيا

(١) تيّاهاً: متكبراً.
(٢) صلفا: متعجرفاً.
(٣) أعطافه: أطرافه.
(٤) تمشيد الإمارات: يقصد افتتاح الإمارات.
(٥) غبر دهره: عاش عمره.
(٦) يبعثره: ينفقه بإسراف، يبذره.

كلِّها إلى أعصابِه ليخرجَ منها دنيا جديدةً مصنوعةً لهذه الأعصابِ خاصة، وهي أعصابٌ مريضةٌ ثائرةٌ متلهّبةٌ لا يكفيها ما يكفي غيرَها فلا تَبرحُ تسألُ الشيطانَ بينَ الحينِ والحين: ألَا تُوجدُ لذةٌ جديدةٌ غيرُ معروفة؟ ألَا يستطيعُ إبليسُ القرنِ العشرينِ أنْ يخترعَ لذةً مبتكرة؟ ألا تكونُ الحياةُ إلّا على هذه الوتيرةِ من صُبْحِها لصُبْحِها؟

كانَ الشابُ كالذي يُريدُ من إبليسَ أنْ يخترعَ كأساً تَسَعُ نهراً منَ الخمر، أو يجدَ له امرأةً واحدةً وفيها كلُّ فنونِ النساءِ وٱختلافِهنَّ. وكانَ يُريدُ منَ الشيطانِ أن يُعينَه في اللّذةِ على الاستغراقِ الرُوحاني ويَغمُرَه بمثلِ التجليّاتِ القُدسيةِ التي تنتهي إليها النفسُ من حِدَّةِ الطربِ وحِدَّةِ الشوق؛ وذلك فوقَ طاقةِ إبليس، ومن ثَمّ كان معه في جُهدٍ عظيمٍ حتى ضجرَ منه ذاتَ مرةٍ فهمَّ أن يرفعَ يدَه عنه ويَدَعَه يدخلُ إلى المسجدِ فيصلّيَ معَ بعضِ الأمراءِ الصالحين.

وهؤلاءِ الفُسَّاقُ الكثيرو المالِ إنَّما يعيشونَ بالاستطرافِ من هذه الدنيا؛ فهمُّهم دائماً الألَذُّ والأجملُ والأغلى؛ ومتى ٱنتهتْ فيهمُ ٱللذُّة منتهاها ولم تجدْ عاطفتُهم منَ اللذاتِ الجديدةِ ما يُسْعِدُها، ضاقَتْ بهم فظهرتْ مظهرَ الذي يُحاولُ أنْ ينتحر، وذلك هو المللُ الذي يُبْتَلونَ به. والفاسقُ الغنيُّ حينَ يملُّ من لداتِه[1] يُصبحُ مع نفسِه كالذي يكونُ في نفَقٍ تحتَ الأرضِ ويُريُد هناكَ سماءً وجوّاً يطيرُ فيهما بالطيارة. . .

* * *

قالوا: وَٱعترض ابنَ الأميرِ ذاتَ يومٍ شحاذٌ مريضٌ قد أسنَّ وعجزَ يتحاملُ بعضُهُ على بعض، فسألَه أن يُحسنَ إليه وذكرَ عَوَزَهُ وٱختلالَه، وجَعَلَ يَبُثُّه من دُموعِه وألفاظِه. وكانَ إبليسُ في تلك الساعة قد صَرَفَ خواطِرَ الشابِّ إلى إحدى الغانياتِ الممتنعاتِ عليه، وقدِ ٱبتاع لها حليةً ثمينةً اشتطَّ[2] بائعُها في الثمنِ حتى بلغَ به عشرةَ آلافِ دينار، فهو يُريدُ أَنْ يُهديَها إليها كأنَّها قَدرٌ من قادر. . . وقَطَعَ عليه الشحاذُ المسكينُ أفكارَهُ المضيئةَ في الشخصِ المضيء، فكان إهانةً لخيالِهِ السامي. . . ووجدَ في نفسِهِ غَضَاضةً[3] من رؤيةِ وجهِه، وٱشمأزَّ في عُروقِه دمُ الإمارة، وتحركَتِ الوراثةُ الحربيةُ في هذا الدم. . .

---

(١) لداته: أصدقائه ومعارفه.
(٢) اشتطَّ: غالى في ثمنها. (٣) غضاضة: مذلة.

ثم ألقى الشيطانُ إلقاءَه عليه، فإذا هو يرى صاحبَ الوجهِ القَذِر كأنما يتهكّمُ به يقول له: أنت أميرٌ يبحثُ الناسُ عنِ الأميرِ الذي فيه فلا يجدون إلّا الشيطانَ الذي فيه. وليس فيك مِنَ الإمارةِ إلا مثلُ ما يكونُ منَ التاريخِ في الموضعِ الأثريِّ الخَرِب. ولن تكونَ أميراً بشهادةِ عشرةِ آلافِ دينارٍ عندَ مُومِس، ولكنْ بشهادةِ هذا المالِ عندَ عشرةِ آلافِ فقير. أنت أمير، فهل تُثْبِتُ الحياةُ أنَّك أميرٌ أو هذا معنًى في كلمةٍ منَ اللغة؟ إنْ كانَتِ الحياةُ فأين أعمالُك، وإنَّ اللغةَ فهذه لفظةٌ بائدةٌ تدلُّ في عصورِ الانحطاطِ على قِسْطِ حاملِها مِنَ الاستبدادِ والطغيانِ والجَبَروت، كأنَّ الاستبدادَ بالشعبِ غنيمةٌ يتناهَبُها عظماؤُه، فقِسْمٌ منها في الحاكمِ وقسمٌ في شبهِ الحاكمِ يُترجَمُ عنه في اللغةِ بلقبِ أمير.

ألَا قُلْ للناسِ أيُّها الأمير: إنَّ لقبي هذا إنَّما هو تعبيرُ الزمنِ عمَّا كانَ لأجدادي مِنَ الحقِّ في قتلِ الناسِ وٱمتهانِهم...

* * *

وكانَ هذا كلاماً بينَ وجه الشحاذِ وبينَ نفسِ ٱبنِ الأميرِ في حالةٍ بخصوصِها من أحوالِ النفس، فلا جَرَم[1] أن أُهينَ الشحاذُ وطُرِدَ ومضى يدعو بما يدعو.

ونام ٱبنُ الأميرِ تلكَ الليلةَ فكانَتْ خيالتُه[2] من دنيا ضميرِهِ وضميرِ الشحاذ: فرأى فيما يرى النائمُ أنَّ مَلَكاً مِنَ الملائكةِ يهتف به:

ويلكَ! لقد طَردْتَ المسكينَ تخشى أن تنالَك منه جراثيمُ تمرضُ بها، وما علمْتَ أنَّ في كلِّ سائلٍ فقيرٍ جراثيمَ أخرى تمرضُ بها النعمة؛ فإن أكرَمْتَهُ بقيَتْ فيه، وإنْ أهَنْتَهُ نَفَضَها عليك. لقد هلكَتِ اليومَ نعمتُك أيُّها الأمير، وٱستردَّ العاريةَ صاحبُها، وأكلَتِ ٱلحوادثُ مالَك فأصبحْتَ فقيراً محتاجاً تَرومُ[3] الكِسْرَةَ مِنَ الخبز فلا تتَهيأُ لك إلا بجهدٍ وعملٍ ومشَقَّة؛ فٱذهبْ فاكْدَحْ لعيشِك في هذه الدنيا، فما لأبيكَ حقٌّ على اللّهِ أنْ تكونَ عنَد اللّهِ أميراً.

قالوا: وينظرُ ابنُ الأميرِ فإذا كلُّ ما كانَ لنفسِه قد تركَه حينَ تركَه المال، وإذا الإمارةُ كانَتْ وهماً فرضَهُ على الناسِ قانونُ العادة، وإذا التعاظمُ والكبرياءُ والتجبرُ ونحوُها إنَّما كانَتْ مَكْراً منَ المكْرِ لإثباتِ هذا الظاهرِ والتعزُّزِ به. وينظرُ ابنُ

---

(١) لا جرم: لا شكَّ.

(٢) خيالته: ما يراه من أشباح في نومه.

(٣) تروم: تطلب.

الأمير، فإذا هو بعدَ ذلك صُعلوكٌ أبترُ[1] مُعْدِمٌ رَثُّ الهيئةِ كذلك الشحاذ، فيَصيحُ مغتاظاً: كيف أهملتْني الأقدارُ وأنا ابنُ الأمير؟

قالوا: ويهتفُ به ذلك الملك: ويحكَ إنَّ الأقدارَ لا تُدلّلُ أحداً، لا ملِكاً ولا ٱبنَ ملك، ولا سُوقياً ولا ٱبنَ سُوقيّ، ومتى صِرتُمْ جميعاً إلى الترابِ فليسَ في الترابِ عظمٌ يقولُ لعظيمٍ آخر: أيها الأمير...

* * *

قالوا: وفكّر الشابُ المسكينُ في صواحبِهِ منَ النساء، وعندهِنَّ شبابُهُ وإسرافُه، ونفقَاتُهُ الواسعة، فقالَ في نفسِه: أذهبُ لإحداهن؛ وأخذَ سَمْتَه[2] إليها، فما كادَتْ تعرفُهُ عيناها في أسمالِهِ وبَذاذتِهِ وفقرِهِ حتى أمرَتْ بِهِ فجُرَّ بيديه ودُفِعَ في قفَاه. ولكنَّ دمَ الإمارةِ نزا في وجهِه غضباً، وتحركَتْ فيه الوراثةُ الحربية، فصاح وأجْلَبَ[3] وٱجتمعَ الناسُ عليه وٱضطربوا، وماجَ بعضُهم في بعض. فبينا هو في شأنِهِ حانَتْ منه التفاتةٌ فأبصرَ غلاماً قد دخلَ في غُمارِ الناس، فدَسَّ يدَهُ في جيبِ أحدِهم فنَشلَ[4] كيسَهُ ومضى.

قالوا: وجرى في وهم ابنِ الأميرِ أنْ يلحقَ بالغلامِ فيكْبِسَهُ كبسةَ الشُّرْطيِّ وينتزعَ منه الكيسَ وينتفعَ بما فيه، فتسلَّلَ منَ الزحامِ وتبعَ الصبيَّ حتى أدركَهُ ثم كَبسَهُ وأخذَ الكيسَ منه وأخرجَ الكنزَ، فإذا ليس فيه إلا خاتمٌ وحجابٌ وبعضُ خرَزَاتٍ مَما يتبركُ العامةُ بحملِه، ومفتاحَ صغير...

فٱمتلأَ غيظاً وفارَ دمُ الإمارةِ وتحركَتِ الوراثةُ الحربيةُ التي فيه. وألمَّ الصبيُّ بما في نفسِه، وحَدَسَ على أنَّهُ رجل أفّاقٌ مُتبطّل، لا نَفاذَ له في صِناعةٍ يرتزقُ منها، فرثَى لفقرِهِ وجهلِهِ ودعاهُ إلى أنْ يعلّمَهُ السرقةَ وأنْ يأخذَهُ إلى مدرستِها. وقال: إنَّ لنا مدرسةً، فإذا دخلْتَ القسمَ الإعداديَّ منها تعلمْتَ كيف تحملُ المِكْتَل[5] فتذهبُ كأنَّك تجمعُ فيهِ الخِرَقَ الباليةَ منَ الدُورِ حتى إذا سنَحَتْ لك غَفلةٌ انسللْتَ إلى دارٍ منها، فسرقْتَ ما تنالُهُ يدُك من ثوبٍ أو متاع، ولا تزالُ في هذا البابِ منَ الصنعةِ حتى تُحْكِمَه، ومتى حذقْتَهُ ومَهَرْتَ فيه ٱنتقلْتَ إلى القسم الثانويّ.

---

(١) أبتر: مقطوع من المال والولد.
(٢) السمت: المخبر والشكر.
(٣) أجلب: ضجَّ بأصوات مرتفعة.
(٤) نشل: سرق بخفّة.
(٥) المكتل: وعاء كالقفة يصنع من الخوص.

فصاحَ اَبنُ الأمير: أُغْرُبْ عنّي، عليك وعليك، أخزاكَ الله! ولعن الله الإعداديّ والثانويّ معاً.

ثم إنه رمى الكيسَ في وجهِ الغلام وانطلق، فبينا هو يمشي وقد تَوزَّعتْهُ الهمومُ، أنشأَ يفكرُ فيما كانَ يراهُ مِنَ المُكَدّين[١]، وتلك العِلَلِ[٢] التي ينتحلونها[٣] للكُدْيةِ كالذي يَتَعامى والذي يتَعارجُ والذي يُحدِثُ في جسمهِ الآفة؛ ولكنَّ دَمَ الإماءِ اَشمأزَّ في عروقهِ وتحركَتْ فيه الوراثةُ الحربية! وبَصُرَ بشابٍّ من أبناءِ الأغنياءِ تنطِقُ عليه النعمةُ فتعرَّضَ لمعروفِه، وأفضى إليه بهمِّه، وشكا ما نزلَ به ثُمَّ قال: وإني قد أمَّلْتُكَ وظنّي بكَ أن تصطفيَني لِمنادمتِك أو تُلحِقَني بخدمتِك، وما أريدُ إلّا الكَفافَ مِنَ العيش[٤]، فإنْ لم تبلغْ بي، فالقليلُ الذي يعيشُ به المُقِلّ. وصعَّد فيه الشابُّ وصوَّبَ ثم قال له: أتحسِنُ أن تلطُفَ في حاجتي؟ قال: سأبلغُ في حاجتِك ما تُحِبُّ. قال الشاب: ألك سابقةٌ في هذا؟ أكنتَ قوّاداً؟ أتعرفُ كثيراتٍ منهن...؟

فانتفضَ غَضباً وهمَّ أنْ يبطُش بالفتى لولا خوفُهُ عاقبةَ الجريمة، فاستخْذَى[٥] ومضى لوجهِه، وكان قد بَلغَ سُوقاً فأمَّلَ أنْ يجَدَ عملاً في بعضِ الحوانيت، غيرَ أن أصحابَها جعلوا يزجرونَه مرةً ويطردونَه مرة، إذْ وقعَتْ بهِ ظِنَّةُ التلصُّص، وكادوا يُسلِمونه إلى الشرطِيّ فمضى هارباً؛ وقد أجمعَ أن ينتحرَ لِيقتلَ نفسَهُ ودهرَهُ وإمارتَهُ وبؤسَهُ جميعاً.

قالوا: ومرَّ في طريقِهِ إلى مَصْرعِهِ بامرأةٍ تبيعُ الفِجْلَ والبصلَ والكُراث، وهي بادنَةٌ وَضيئةٌ ممتلئةُ الأعلى والأسفل، وعلى وجهِها مَسْحةُ إغراء، فذكر غزَلَهُ وفتنتَهُ واَستغواءَهُ للنساء، ونازعتْهُ النفسُ، وحسبَ المرأةَ تكونُ له معاشاً ولهواً، وظنَّها لا تُعجِزُهُ ولا تفوتُهُ وهو في هذا البابِ خرَّاجٌ ولَّاجٌ منذُ نشأ... ـ غيرَ أنّه ما كاد يُراودُها[٦] حتى اَبتدرتْهُ بلبطةٍ أظلمَ لها الجوُّ في عينهِ ثم هرَّتْ[٧] في وجهِه هَريراً منكراً واَستَعْدَتْ عليه السابلةَ[٨] فأطافوا به وأخذَهُ الصفعُ بما قَدُمَ وما حدُث، وما زالوا يَتَعاورونَه[٩] حتى وقَع مغشِيّاً عليه.

---

(١) المكدين: المتسولين.
(٢) العلل: الأعذار.
(٣) ينتحلونها: يتخذونها أعذاراً لهم.
(٤) الكفاف من العيش: القليل منه.
(٥) استخذى: خجل.
(٦) يراودها: يستميلها.
(٧) هرّت: أصدرت صوتاً مزعجاً.
(٨) السابلة: المارة. أطافوا به: أحاطوا به.
(٩) يتعاورونه: يتبادلونه كل بدوره.

ورأى في غَشْيتِهِ ما رأى من تمامِ هذا الكَرب، فضُرِبَ وحُبِسَ وٱبتُلِيَ بالجنونِ وأُرسِلَ إلى المارستان[1]، وساحَ في مصائبِ العالَم، وطافَ على نكَباتِ الأُمراءِ والسُّوقةِ بما يعي وما لا يعي، ثم رأى أنه أفاق منَ الإغماءِ فإذا هو قدِ ٱستيقظَ من نومِه على فِراشهِ الوثير.

ويا ليْتَ مَنْ يدري بعدَ هذا! أغدا ابنُ الأميرِ على المسجدِ وأقبلَ على الفقراءِ يُحسِنُ إليهم، أم غدا على صاحبتِهِ التي ٱمتنَعتْ عليهِ فٱبتاعَ لها الحِلَيةَ بعشرةِ آلافِ دينار؟

يا ليْتَ من يدري! فإنَّ الكتابَ الذي نقَلْنا القصَةَ عنه لم يذكرْ من هذا شيئاً بل قطعَ الخبرَ عندَما ٱنقطعَ الصفع...

(١) المارستان: مستشفى المجاذيب والمجانين.

بنتُ ألباشا

كانَتْ هذه المرأةُ وضَّاحةَ الوجه[1]، زَهراءَ اللونِ كالقمرِ الطَّالع، تحسبُها لِجمالِها غذَّتْها الملائكةُ بنورِ النهار، ورَوَّتها من ضَوءِ الكواكبَ.

وكانَتْ بَضَّةً[2] مُقَسَّمَةً أبدعَ التقسيم، يلتفُّ جسمُها شيئاً على شيءٍ التفافاً هندَسيّاً بديعاً، يرتفعُ عن أجسامِ الغِيدِ[3] الحسانِ؛ أُفْرِغَ فيها الجمالُ بقدرِ ما يُمكنُ ـ إلى أجسامِ الدُّمى العبقريةِ التي أُفرِغَ فيها الجمالُ والفنُّ بقدرِ ما يستحيل.

وكانَتْ باسمةً أبداً ما يتلألأُ الفجر، حتَّى كأنَّ دَمها الغزَليَّ الشاعرَ يصنعُ لثغرِها ابتسامتَها، كما يصنعُ لخدَّيْها حُمرتَهما.

ما لَها جلَستِ الآنَ تحتَ الليلِ مُطْرِقةً[4] كاسَفةً ذابلة، تأخذُها العينُ فما تَشكُّ أنَّ هذا الوجهَ قد كان فيه مَنبعُ نُورٍ وغاض! وأنَّ هذا الجسمَ الظمآنَ المعروقَ هو بُقْعَةٌ مِنَ الحياةِ أُقيمَ فيها مأتم!

ما لهذه العينِ الكحيلةِ تُذرِي الدمعَ[5] وتسترْسلُ في البكاءِ وتَلجُّ فيه، كأنَّ الغادةَ المسكينةَ تُبصرُ بينَ الدموعِ طريقاً تُفضي منه نفسُها إلى الحبيبِ الذي لم يَعُدْ في الدنيا؛ إلى وحيدِها الذي أصبحَتْ تراهُ ولا تلمُسُه، وتكلِّمُهُ ولا يَرُدُّ عليها؛ إلى طفلِها الناعمِ الظريفِ الذي انتقلَ إلى القبرِ ولن يرجع، وتتمثلُهُ أبداً يُريدُ أنْ يجيءَ إليها ولا يستطيع، وتتخيلُهُ أبداً يَصيحُ في القبرِ يناديها: «يا أمّي، يا أمّي...».

قلبُها الحزينُ يُقَطِّعُ فيها وَيُمَزِّقُ في كلِّ لحظة؛ لأنَّه في كلِّ لحظةٍ يُريدُ منها أنْ تضمَّ الطفلَ إلى صدرِها، ليستشعرَهُ القلبُ فيفرحَ ويتهنَّأَ إذْ يَمَسُّ الحياةَ الصغيرةَ الخارجةَ منه ولكنْ أينَ الطفل؟ أين حياةُ القلبِ الخارجةُ منَ القلب؟

لا طاقةَ[6] للمسكينةِ أنْ تُجيبَ قلبَها إلى ما يطلب، ولا طاقةَ لقلبها أنْ يَهْدَأَ

---

(١) وضَّاحة الوجه: جميلة المحيّا.
(٢) بضَّة: بيضاء متناسقة الجسد.
(٣) الغيد: مفرده غيداء جميلة ممشوقة القوام.
(٤) مطرقة: مفكرة.
(٥) تذري الدمع: تبكي.
(٦) لا طاقة: لا قدرة.

عمّا يطلب؛ فهو منَ الغيظ والقَهرِ يحاولُ أنْ يُفَجِّرَ صدرَها، ويُريدُ أنْ يَدُقَّ ضلوعَها، ليَخرجَ فيبحثَ بنفسِه عن حبيبِهِ!

مسكينةٌ تَتَرَنَّحُ وتتلَوَّى تحتَ ضَرباتِ مُهْلَكِهِ من قلبِها، وضَرباتٍ أخرى من خيالِها، وقد باتَتْ من هذه وتلك تعيشُ في مثلِ اللحظةِ التي تكونُ فيها الذَّبيحةُ تحتَ السكّين. ولكنَّها لحظةٌ أمتدّتْ إلى يوم، ويومٌ أمتدَّ إلى شهر. يا ويلَها من طولِ حياةٍ لم تَعُدْ في آلامِها وأوجاعِها إلّا طولَ مدَّة الذَّبحِ للمذبوح.

ولو كانَ للموتِ قطارٌ يقفُ على محطَّةٍ في الدنيا، ليحملَ الأحبابَ إلى الأحباب، ويسافرَ من وُجودٍ إلى وجود، وكانَتْ هذه الأمُّ جالسةً في تلك المحطةِ منتظرةً تتربَّص[1]، وقد ذُهِلَتْ عن كلِّ شيء، وتجردَتْ من كلِّ معاني الحياة، وجمدَتْ جمودَ الانتقالِ إلى الموت ـ لما كانَتْ إلا بهذه الهيئةِ في مجلسِها الآنَ في شُرفتِها من قصرِها؛ تُطلُّ على الليلِ المظلم وعلى أحزانِها. . . !

* * *

هي فلانةُ بنتُ فلانِ باشا وزوجةُ فلانِ بك. تَرَادَفَتِ النِّعمُ[2] على أبيها فيما يَطلبُ وما لا يطلُب، وكأنَّما فرَغَ منِ اقتراحِهِ على الزمانِ واكتفى مِنَ المالِ والجاه، فلم يُعجبِ الزمانَ ذلك، فأخذَ يقترحُ له ويصنعُ ما يقترح، ويزيدهُ على رَغمه نِعَماً تتوالىٰ!

وكان قد تقدّمَ إلى خطبَةِ ابنتهِ شابٌّ مهذَّب، يملكُ من نفسِهِ الشبابَ والهِمَّةَ والعِلْم، ومن أسلافهِ العُنصرَ الكريمَ والشرفَ الموروث؛ ومن أخلاقِهِ وشمائِلِهِ ما يُكاثِرُ بهِ الرجالَ ويُفاخر. بَيْدَ أنَّهُ لا يملكُ من عيشِهِ إلّا الكَفافَ والقِلّة، وأمَلاً بعيداً كالفجرِ وراءَ ليلٍ لا بدَّ من مُصَابرتِهِ إلى حينِ يَنْبَثِقُ النور.

وتقدَّمَ صاحبُنا إلى الباشا فجاءَهُ كالنَّجم عاريا؛ أي في أزهىٰ نُورانيّتِهِ وأضْوَئها. وكان قد عَلِقَ الفتاةَ وعُلّقتْه، فظنّ عندَ نفسِه أنَّ الحبَّ هو مالُ الحبّ، وأنَّ الرجولةَ هي مالُ الأنوثة، وأنَّ القلوبَ تتعاملُ بالمسَرَّاتِ لا بالأموال، ونَسيَ أنه يتقدُم إلى رجلٍ ماليّ جعلتْهُ حَقَارةُ الاجتماعِ رُتبة، أو إلى رتبةٍ ماليّةٍ جعلتْها حقارةُ الاجتماع رجلاً. وأنَّ كلمة «باشا» وأمثالَها إنَّما تخلَّفتْ عن ذلك المذهبِ القديم: مذهبِ الألوهيةِ الكاذبةِ التي أنتحلَها فِرْعونُ وأمثالهُ، ليَتَعَبَّدُوا الناسَ منها بألفاظِ قلوبِهِمُ

---

(١) تتربّص: تترقب، تنظر.

(٢) ترادفت النعم: توالت تترى.

المؤمنة؛ فإذا قيل: «إلٰه» كان جوابُ القلب: «عزّ وجلّ»، «سُبْحانه». . .

ولمَّا أرتقى الناسُ عن عبادةِ الناس، تلطَّفَتْ تلك الألوهيةُ ونزلَتْ إلى درجَاتٍ إنسانية، لِتتعبّدَ الناسَ بألفاظِ عقولِهِمُ الساذَجة؛ فإن قيل «باشا» كان جوابُ العقلِ الصغير: «سعادتلو أفندم!»[1].

نسيَ الشابُ أنَّه «أفندي» سيتقدمُ إلى «باشا» وأعماهُ الحبُ عن فَرْقٍ بينَهما؛ وكانَ ساميَ النفس، فلم يُدركْ أنَّ صغائرَ الأمم الصغيرةِ لا بُدَّ لها أنْ تنتحلَ السموَّ أنتحالاً، وأنَّ الشعبَ الذي لا يجدُ أعمالاً كبيرةً يتمجَّدُ بها، هو الذي تُخْتَرَعُ له الألفاظُ الكبيرةُ ليتلهَّى بها؛ وأنه متى ضعُفَ إدراكُ الأمَّة، لم يكنِ التفاوتُ بينَ الرجالِ بفضائلِ الرجولة ومعانيها، بل بموضعِ الرجولةِ من تلكَ الألفاظ؛ فإن قيل «باشا» فهذه الكلمةُ هيَ الاختراعُ الاجتماعيُّ العظيمُ في أمم الألفاظ، ومعناها العلميّ: قوةُ ألفِ فدانٍ أو أكثرَ أو أقلّ؛ ويقابلُها مثلاً في أمم الأعمالِ الكبيرةِ لفظُ «الآلة البخارية» ومعناها العلميُّ قوةُ كذا وكذا حصاناً أو أقلُّ أو أكثر!

نسيَ هذا الشابُ أنَّ «أممَ الأكلِ والشربِ» في هذا المشرقِ المسكين، لا تتمُّ عظَمتُها إلَّا بأنْ تَضَعَ لِأصحابِ المالِ الكثيرِ ألقاباً هي في الواقعِ أوصافٌ اجتماعيةٌ للمَعدةِ التي تأكلُ الأكثرَ والأطيبَ والألذّ، وتملك أسبابَ القدرةِ على الألذّ والأطيبِ والأكثر.

وتقدَّمَ (الأفندي) يتودَّدُ إلى (الباشا) ما آستطاع، ويتواضعُ وينكمش، ولا يألوهُ تمجيداً وتعظيماً؛ ولكن أين هو منَ الحقيقة؟ إنَّهُ لم يكنْ عندَ الباشا إلَّا أحمق؛ إذ لم يعرفْ أنَّ تقدُّمَهُ إلى ذلك العظيمِ كانَ أولُ معانيه أن كلمة «أفندي» تطاولَتْ إلى كلمةِ «باشا» بالسَّبِّ عَلَنا. . .!

* * *

وانقبضوا عن (الأفندي) وأعرضوا عنه إعراضاً كانَ معناهُ الطرد؛ ثم جاء (البك) يخطبُ الفتاة.

و «بك» مَنْبَهَةٌ للاسم الخاطب، وشَرفٌ وقَدْرٌ وثناءٌ اجتماعيّ، وذكْرٌ شهير، وإرغامٌ على التعظيم بقوةِ الكلمة، ودليلٌ على الحُرُمَاتِ اللازمةِ للاسم لزومَ السوادِ للعين، ولو لم يكنْ تحتَ (بِك) رجلٌ، فإن تحتَها على كلِّ حالٍ (بك). . .! وأنْعَمَ

(١) وضعت الدولة العثمانية هذه الألقاب تنعم بها على من يدفع ثمن تلك الألقاب.

له الباشا، ووصل يَدَه بيدِ ابنتهِ فألبَسَها وألبَسَته، وأعلَمها أبوها أنه قد فَحَصَ عنِ البك فإذا هو (بك) قوةِ مائتي فدان. . . أما الأفندي فظهرَ منَ الفحص الهندسيِّ الاجتماعيِّ أنَّهُ (أفندي) قوةُ خمسةَ عشرَ جنيهاً في الشهر. . . !

وخَنَسَ[1] الأفندي وتراجَعَ مُنخَزِلاً، وقد علم أن (الباشا) إنَّما زوَّجَ لقبَهُ قبلَ أنْ يزوجَ ٱبنتَه، وأنَّهُ هو لن يملِكَ مهرَ هذا اللقبِ إلا إذا مَلَكَ أن يُبدِّلَ أسبابَ التاريخِ الاجتماعيِّ في الأممِ الضعيفة، فينقلَ إلى العقلِ أو النفسِ ما جعلَتْهُ «أممُ الأكلِ والشرب» من حقِّ المَعِدة، فلا يكونَ (باشا) إلا مخترعٌ شرقيٌّ مُفْلِسٌ أو أديبٌ عظيمٌ فقير، أو مَن جرى هذا المجرَى في سموِّ المعنى لا في سموِّ المال.

وقدَّمَتْ مائتَا الفدانِ مهرَها «الطِّينيَّ» العظيمَ بما تعبيرُهُ في اللغةِ الطينية: ثمنُ عشرين ثوراً، ومثلِها جاموساً، ومثلِها بغالاً وأحمِرة، وفوقَها مائةُ قنطارٍ قطناً، ومائةُ إردبٍ قمحاً؛ ثم ذُرةً، ثم شعيراً. والمجموعُ الطينيُّ لذلك ألفُ جنيه، وعزّى الباشا أنه مستطيعٌ أنْ يقول للناس: إنها خمسةُ آلاف، اختزلَتْها الأزمة قَبَّحَها الله. . . !

ثم زُفَّت «بنت الباشا» زِفافاً طينياً بهذا المعنى أيضاً، كان تعبيرُهُ: أنه أُنفِقَ ثمنُ ألفِ قنطارٍ بصلاً، ومائةِ غَرارةٍ منَ السَّمادِ الكيماوي، كأنما فُرِضَ بها الطريق. . . !

وَطفِقَ الباشا يُفاخِرُ ويتمدَّحُ، وَيتَبَذَّخُ[2] على الأفندي وأمثالِ الأفندي بِالطينِ ومعاني الطين؛ فردَّتِ الأقدارُ كلامَه، وجعلَتْ مَرْجعَهُ في قلبِه، وهيَّأتْ لبنتِ الباشا معيشةً «طِينيةً» بمعنًى غيرِ ذلك المعنى. . .

* * *

وماتَ الطفل؛ فردَّتْ هذه النكبةُ بنتَ الباشا إلى معاني ٱنفرادِها بنفسِها قبلَ الزواج، وزادَتْها على ٱنفرادِها الحزنَ والألم؛ وألقَتِ الأقدارُ بذلك في أيامِها ولياليها الترابَ والطين.

ولجَّ الحزنُ ببنتِ الباشا فجعلَتْ لا ترى إلّا القبرَ، ولا تتمنَّى إلّا القبر، تلحقُ فيه بولدِها؛ فوضَعتِ الأقدارُ من ذلك في رُوحِها معنى الطينِ والتراب.

وأسقمَ الهمُّ بنتَ الباشا وأذابَها؛ فنقلتِ الأقدارُ إلى لحمِها عَمَلَ الطين، في تحليلِهِ الأجسامَ وإذابَتِها تحتَ البِلَى.

---

(١) خنس: تأخر.

(٢) يتبذخ: يتكرّم.

وكانَ وراءَ قصرِها حوَاءُ[1] يأوي إليه قومٌ من «طِينِ الناسِ» بنسائِهم وعيالِهم، وفيهم رجلٌ «زَبَّالٌ» له ثلاثةُ أولَاد، يراهم أعظمَ مَفَاخِرِهِ وأجملَ آثارِه، ولا يزالُ يرفعُ صوتَه متمَدِّحاً بهم، ويخترعُ لذلك أسباباً كثيرةً لكي يَسمعَه جيرانُه كلَّ ليلةٍ مُفاخراً، مرةً بأحمد، ومرة بحَسن، ومرة بعَليّ، وأعجَبُ أمرِهِ أنَّهُ يرى أولادَهُ هؤلاءِ متمِّمينَ في الطبيعةِ لأولادِ «الباشوات»... وهو يُحبُّهم حبَّ الحيوانِ المفترِسِ لصغارِه؛ يرى الأسدُ أشبالَه هم صنعةَ قوَّتِه، فلا يزالُ يَحُوطُهم ،يُتمِّمُهم ويَرعاهم، حتى إنَّه لَيُقاتلُ الوجودَ من أجْلِهم؛ إذْ يشعرُ بالفِطْرةِ الصادقةِ أنَّهُ هو وجُودُهم، وأنَّ الطبيعةَ وهَبَتْ له منهم مَسَرَّاتِ قلبِه، ذلك القلبِ الذي ٱنحصَرتْ مسرَّاتُهُ في النسلِ وحَدَه، فصارَ الشعورُ بالنسلِ عندَهُ هو الحبَّ إلى نهايةِ الحبّ. وكذلك الزبَّالُ الأسد.

ومن سخريةِ القدرِ أنَّ زبَّالنَا هذا لمُ يُسكنِ ٱلحواءَ إلَّا في تلك الليلةِ التي جلَسَتْ فيها بنتُ الباشا على ما وصفْنا، وفي ضلوعِها قلبٌ يُفَتِّتُ من كبدِها، ويُمزِّقُ من أحشائِها.

وبينا تُناجي نفسَها وتَعْجَبُ من سخريةِ الأقدارِ بالباشا والبك، وتَسْتَخمقُ أباها فيما أقدمَ عليه من نبذِ كُفْئِها لعجزهِ عِن مهرِ باشا، وإيثارِ هذا المهرِ الطينيّ، وتَباهيهِ به أمامَ الناس، وانْدِرَائِهِ بالطَّعنِ على مَنْ ليسَ له لقبٌ من ألقابِ الطين - بيْنَا هي كذلك إذا بالزبال؛ كانِسِ الترابِ والطينِ يهتفُ في جوفِ الليل ويتغنى:

يــا لِيــلْ، يــا لِيــلْ، يــا لــيــلْ	مــا تــنْــجــلــي يــا لــيــلْ

* * *

الــقــلــب[2] أهــو راضــي	لــكَ حَــمــدي يــا ربــي
مِــنَ الــهــمــومْ فــاضــي	إفــرخ لــي يــا قــلــبــي

* * *

يــا دُوبْ كِــدا يــا دوبْ	زَيّ الــحَــمــامْ عَــايِــشْ
مــا يِــمْــتِــلِــكْ غــيــرْ تُــوبْ	طُــولْ عــمــرُه فِــيــهْ نــافِــشْ..
يــا لــيــلْ، يــا لــيــلْ، يــا لِيــلْ	مــا تــنْــجــلِــي يــا لِيــلْ

* * *

---

(١) الحِوَاء: بيوت فقراء أهل الصعيد في مصر. (٢) مشبوباً: ملتهب العواطف.

إن قـــلـــت أنـــا فَـــرْحَـــانْ ذا مِـــيـــنْ يِـــكَـــذّبْـــنـــي
واكْـــتَـــرْ مِـــنَ الـــســـلـــطـــانْ فـــرحـــانْ أنـــا بـــابْـــنـــي

* * *

بـــيـــن الـــســـيـــوفْ يـــا نـــاسْ لَـــم انـــكَـــسَـــرْ سِـــيـــفـــي
وابْـــن الـــغِـــنَـــي مِـــخـــتَـــاسْ وأنـــا عـــلـــى كـــيـــفـــي . . .
يـــا لـــيـــلْ، يـــا لـــيـــلْ، يـــا لـــيـــلْ مـــا تِـــنـــجـــلِـــي يـــا لـــيـــلْ

* * *

وابْـــن الـــغِـــنَـــي فِ هْـــمـــوم والـــخـــالـــي خـــالـــي الـــبـــالْ
والـــفـــقـــرْ مـــا بِـــيـــدُومْ وتْـــدُومْ هـــمـــومِ الـــمـــالْ

* * *

يـــا طِـــيـــرْ يـــا طِـــيـــرْ، يـــا طِـــيـــر الـــحُـــرّ فـــوْقِ الـــلُّـــومْ
والـــخِـــيـــرْ، جـــمـــيـــع الـــخِـــيـــر لُـــقْـــمَـــهْ، وعـــافْـــيَـــه، ونُـــومْ
يـــا لـــيـــل، يـــا لـــيـــلْ، يـــا لـــيـــل مـــا تِـــنْـــجِـــلـــي يـــا لِـــيـــل

* * *

ولم تخترِ الأقدارُ إلا زبالاً تُرْسِلُ في لسانهِ سخريَتها بذلك الباشا وبنتِ ذلك الباشا . . . . !

وكـــســـرُ قـــلـــبِ بـــكـــســـرِ قـــلـــبِ وحَـــطْـــمُ نَـــفْـــسٍ بـــحـــطْـــم نـــفـــسِ
ورُبَّ عِـــــزٍّ تـــــراه أمـــــســـــى كُـــنَـــاســـةً هُـــيِّـــئَـــتْ لِـــكَـــنْـــس . .

ورقةُ ورد

«وضعنا كتابنا (أوراق الورد) في نوع من الترسل لم يكن منه شيء في الأدب العربي على الطريقة التي كتبناه بها، في المعاني التي أفردناه لها؛ وهو رسائل غرامية تطارحها شاعر فيلسوف وشاعرة فيلسوفة على ما بيّناه في مقدمة الكتاب. وكانت قد ضاعت (ورقة ورد) وهي رسالة كتبها العاشق إلى صديق له، يصف من أمره وأمر صاحبته، ويصور له فيها سحر الحبّ كما لمسه وكما تركه. وقد عثرنا عليها بعد طبع الكتاب، فرأينا ألا نتفرد بها، وهي هذه:»

كانَتْ لها نفسٌ شاعرة، من هذه النفوسِ العجيبةِ التي تأخذُ الضِّدَّينِ بمعنًى واحدٍ أحياناً؛ فيَسُرُّها مرةً أنْ تُحْزِنَها وتَستَدعيَ غضبَها، ويُحْزِنُها مرةً أنْ تَسُرَّها وتبلغَ رِضاها، كأنْ ليس في السرورِ ولا في الحزنِ مَعانٍ مِنَ الأشياءِ ولكنْ من نفسِها ومشيئتِها.

وكانَ خيالُها مشبوباً، يُلْقِي في كلِّ شيءٍ لَمَعَانَ النورِ وانطفاءَه؛ فالدنيا في خيالِها كالسماءِ التي ألْبَسَهَا الليلُ، مُلِئَتْ بأشيائِها مبعثَرةً مضيئةً خافتةً كالنجوم.

ولها شعورٌ دقيق، يجعلُها أحياناً من بلاغةِ حِسِّها وإرهافِهِ كأنَّ فيها أكثرَ من عقلِها؛ ويجعلُها في بعضِ الأحيانِ من دِقةِ هذا الحسِّ وٱهتياجِهِ كأنَّها بغيرِ عقل...

وهي ترى أسمى الفكرِ في بعضِ أحوالِها ألّا يكونَ لَها فكر؛ فتتركُ من أمورِها أشياءَ للمصادفة، كأنَّها واثقةٌ أنَّ الحظَّ بعضُ عُشّاقِها. على أنَّ لها ثلاثةَ أنواعٍ مِنَ الذكاء، في عقلِها وروحِها وجسمِها: فالذكاءُ في عقلِها فَهْم، وفي روحِها فِتنة، وفي جسمِها... خَلاعة.

وكنتُ أراها مَرِحَةً مستطارةً مِمَّا تَطْرَبُ وتتفاءَل، حتى لَأحسبُها تودُّ أنْ يخرجَ الكونُ من قوانينِهِ ويطيش...؛ ثم أراها بعدُ مُتَضَوِّرةً[١] مهمومةً تحْزَنُ وتتشاءَمُ، حتى لَأظنَها ستزيدُ الكونَ هَمًّا ليسَ فيه!

---

(١) متضوّرة: متألمة.

وكانَتْ على كلِّ أحوالِها المتنافرة ـ جميلةً ظريفة، قد تمَّتْ لها ٱلصورةُ التي تَخلقُ الحبَّ، والأسرارُ التي تبعثُ الفِتنة؛ والسحرُ الذي يُميِّزُ روحَها بشخصيتِها الفاتنةِ كما تتميزُ هي بوجهِها الفاتن.

* * *

وكانَ حبّي إيّاها حريقاً منَ الحبّ. فمثّلْ لعينيكَ جسماً تَنَاوَلَ جِلْدَهُ مَسٌّ من لَهَب، فتسلَّعُ هذا الجلدُ[1] هنا وهناك من سَلْخِ النار، وظهرَ فيهِ مِن آثارِ الحروقِ لَهَبٌ يابسٌ أحمرُ كأنَّه عُروقٌ منَ الجمرِ ٱنتشرَتْ في هذا الجسم. إنَّك إنْ تمثَّلْتَ هذا الوصفَ ثم نَقَلْتَه منَ الجلدِ إلى الدم ـ كانَ هو حريقَ ذلك الحبِّ في دمي!

والحبُّ ـ إنْ كانَ حبًّا ـ لم يكنْ إلا عذاباً؛ فما هو إلا تقديمُ البرهانِ مِنَ العاشقِ على قوةِ فعلِ الحقيقةِ التي في المعشوق، ليس حالٌ منه في عذابِه، إلَّا وهي دليلٌ على شيءٍ منها في جَبَروتِها.

ولقد أيقنْتُ أنَّ الغرامَ إنَّما هو جنونُ شخصيةِ المحبِّ بشخصيةِ محبوبِه، فيَسقُطُ العالَمُ وأحكامُه ومذاهبُه مِمَّا بينَ الشخصيتين؛ وينتفي الواقعُ الذي يجري الناسُ عليه، وتعودُ الحقائقُ لا تأتي من شيءٍ في هذه الدنيا إلَّا بعدَ أنْ تمرّ على المحبوبِ لِتجيءَ منه، ويُصبحَ هذا الكونُ العظيمُ كأنَّه إطارٌ في عينِ مجنونٍ لا يحملُ شيئاً إلّا الصورةَ التي جُنّ بها!

وتاللّهِ لكأنَّ قانونَ الطبيعةِ يقضي ألَّا تُحبَّ المرأةُ رجلاً يسمَّى رجلا، وألّا تكونَ جديرةً بمُحبِّها، إلّا إذا جرَتْ بينَهما أهوالٌ مِنَ الغرامِ تتركُها معه كأنَّها مأخوذةٌ في الحرب... تلك الأهوالُ يُمثِّلها الحيوانُ المتوحّشُ عملاً جسميًّا بالقتالِ على الأنثى، ثم تَرِقُّ في الإنسانِ المتحضرِ فيمثِّلُها عملاً قلبياً بالحبّ...

أحببْتُها جهْدَ الهوى حتى لا مَزيدَ فيه ولا مطمعَ في مزيد، ولكنَّ أسرارَ فتنتِها ٱستمرَّتْ تتعدَّدُ فتدفعُني أنْ يكون حبيَ أشدَّ من هذا؛ ولا أعرفُ كيف يُمكنُ في الحبِّ أشدُّ من هذا؟

ولقد كنْتُ في ٱستغاثتي بها مِنَ الحبِّ كالذي رأى نفسَه في طريقِ السَّيلِ ففرَّ إلى رَبْوَةٍ عاليةٍ في رأسِها عقلٌ لهذا السَّيلِ الأحمق، أو كالذي فاجأهُ البركانُ بجنونِهِ

---

(١) تسلّع هذا الجلد: تشقق وتسلخ.

وغِلظَتِهِ فهربَ في رقةِ الماءِ وحِلمِه؛ ولا سيلَ ولا بركانَ إلا حُرقتي بالهوى وارتماضي منَ الحبّ.

أما واللَّهِ إنَّهُ ليس العاشقُ هو العاشق، ولكنْ هي الطبيعة، هي الطبيعةُ في العاشق.

هي الطبيعةُ، بجبروتِها، وعسفِها[1]، وتعنُّتِها. إذا استراحَ الناسُ جميعاً قالَتْ للعاشق: إلّا أنت. . !

إذا عقِلَ الناسُ جميعاً قالَتْ في العاشقِ: إلَّا هذا. .

إذا بَرَأَتْ جِراحُ الحياةِ كلُّها قالَتْ: إلا جَرْحَ الحبّ. . . !

إذا تشابهتِ الهمومُ كالدّمعةِ والدمعة، قالت: إلا هَمَّ العشق. . . !

إذا تغيَّر الناسُ في الحالةِ بعدَ الحالة، قالَتْ في الحبيب: إلا هو. . . !

إذا انكشفَ سرُّ كلِّ شيء، قالت: إلّا المعشوقَ؛ إلّا هذا المحجَّبَ بأسرارِ القلب. . . !

* * *

ولما رأيْتُها أوّلَ مرةٍ، ولَمَسني الحبُّ لمسةَ ساحر، جلسْتُ إليها أتأمَّلُها وأحتَسي من جمالِها ذلك الضياءَ المُسْكِرَ، الذي تُعربدُ له الروحُ عَرْبدَةً كلّها وقارٌ ظاهر. . . فرأيتُني يومئذٍ في حالةٍ كغَشيَةِ الوحي، فوقَها الآدميّةُ ساكنةٌ، وتحتَها تيّارُ الملائكةِ يَعُبُّ ويجري.

وكنتُ أُلَقَّى خواطرَ كثيرة؛ جَعَلَتْ كلَّ شيءٍ منها ومِمّا حولَها يتكلمُ في نفسي، كأنَّ الحياةَ قد فاضتْ وازدحمَتْ في ذلك الموضعِ تجلسُ فيه، فما شيءٌ يمرُّ بِه إلّا مسَّتْهُ فجعلَتْهُ حيًّا يرتعش، حتى الكلمات.

وشَعَرْتُ أوّلَ ما شعرْتُ أنَّ الهواءَ الذي تتنفَّسُ فيه يرقُّ رِقَّةَ نسيمِ السَّحَر، كأنَّما انخدعَ فيها فَحَسِبَ وجهَها نورَ الفجر!

وأحسسْتُ في المكان قوةً عجيبةً في قدرتِها على الجَذْب، جعلَتْني مُبَعْثَراً حولَ هذه الفتّانة، كأنَّها محدودةٌ بي من كلِّ جهة.

وخُيِّلَ إليَّ أنَّ النواميسَ[2] الطبيعيةَ قدِ اختلَّتْ في جسمي إمّا بزيادةٍ وإمّا بنقص؛ فأنا لذلك أعْظُمُ أمامَها مرةً، وأصغرُ مرة.

---

(١) عسفها: ظلمها.

(٢) النواميس: مفرده ناموس وهو القانون.

وظننتُ أنَّ هذه الجميلةَ إنْ هي إلا صورةٌ مِنَ الوجودِ النسائيِّ الشاذّ، وقعَ فيها تنقيحٌ إلهيٌّ لتُظهِرَ للدنيا كيفَ كانَ جمالُ حوَّاءَ في الجنة.

ورأيْتُ هذا الحُسْنَ الفاتنَ يُشْعِرُني بأنَّهُ فوقَ الحسن، لأنَّهُ فيها هي؛ وأنَّهُ فوقَ الجمالِ والنَّضرةِ والمَرَح، لأنَّ اللَّهَ وَضَعَهُ في هذا السرورِ الحيِّ المخلوقِ ٱمرأة.

وٱلتمسْتُ في محاسنِها عيباً، فبعدَ الجهدِ قلْتُ معَ الشاعر:

* إذا عِبْتُها شبَّهتُها البدرَ طالعا...! *

* * *

ورأيْتُها تضحكُ الضَّحِكَ المُسْتَحِي: فيخرجُ من فمِها الجميلِ كأنَّما هو شاعرٌ أنَّه تجرَّأَ على قانون..

وتَبْسمُ ابتساماتٍ تقولُ كلٌّ منها للجالسين: انظروها! انظروها...!

ويغمُرُها ضَحِكُ العينِ والوجهِ والفمِ وضحِكُ الجسمِ أيضاً باهتزازِهِ وتَرَجْرُجِهِ في حركاتٍ كأنّما يَبسمُ بعضُها ويُقَهْقِهُ بعضُها...

وتُلقي نظراتٍ جَعلَ اللَّهُ معها ذلك الإغضاءَ وذلك الحياءَ ليضعَ شيئاً مِنَ الوقايةِ في هذه القوةِ النَسْوِيَة، قوّةِ تدميرِ القلب.

وهي على ذلك متساميةٌ في جمالِها حتى لا يتكلمَ جسمُها في وساوسِ النفسِ كلامَ اللحمِ والدم، وكأنَّه جسْمٌ ملائكيٌّ ليسَ له إلَّا الجلالُ طَوْعاً أو كَرْهاً؛

جسمٌ كالمعْبَد، لا يَعرفُ مَنْ جاءَهُ أنه جاءَهُ إلَّا ليبتهلَ ويخشَع.

وتُطالِعُكَ من حيثُ تأملْتَ فكرةُ الحياةِ المنسجمةِ على هذا الجِسم، تطلبُ منك الفهمَ وهي لا تُفْهَمُ أبداً: أيْ تُريدُ الفهمَ الذي لا ينتهي؛ أيْ تطلبُ الحبَّ الذي لا ينقطع.

وهي أبداً في زينةِ حُسنِها كأنَّها عروسٌ في معرِضِ جَلْوتِها[1]؛ غيرَ أنَّ للعروسَ ساعةً، ولها هي كلَّ ساعة.

* * *

أما طَرفُها فيكادُ يَصيحُ تحتَ النظرات: أنا خائف، أنا خائف!

ووجهُها تَتَغالَبُ عليه الرَّزانةُ[2] والخِفّة، لتقرأَ فيه العينُ عقلَها وقلبَها.

---

(١) جَلْوتها: زينتها ليلة زفافها.
(٢) الرزانة: التعقّل.

وهي مِثلُ الشِّعر، تُطْرِبُ القلبَ بالألمِ يُوجَدُ في بعضِ السرور، وبِالسرورِ الذي يُحَسُّ في بعضِ الألم.

وهي مِثلُ الخمر، تَحسبُ الشيطانَ مُتَرَقْرِقاً فيها بكلِّ إغرائِه!

وكلَّما تناولَتْ أمامي شيئاً أو صنعَتْ شيئاً خلقَتْ معه شيئاً؛ أشياؤُها لا تزيدُ بها الطبيعة، ولكنْ تَزيدُ بها النفس.

فيا كَبِداً طارَتْ صُدُوعاً[1] منَ الأسى. . . !

ورأيتُني يومئذٍ في حالةٍ كغَشيَةِ الوحْي، فوقَها الآدميّةُ ساكنةً، وتحتَها تيَّارُ الملائكةِ يَعُبُّ ويجري.

* * *

يا سِحْرَ الحبّ! تركْتَني أرى وجهَها من بَعدُ هو الوجهُ الذي تضحكُ بهِ الدنيا، وتعبسُ وتَتغَيَّظُ[2] وتَتحامقُ أيضاً. . .

وجعلْتَني أرى الابتسامةَ الجميلةَ هي أقوى حكومةٍ في الأرض. . . !

وجعلْتني، يا سحرَ الحبّ؛ وجعلْتني. يا سحرَ الحبّ مجنوناً. . . !

---

(١) صدوعاً: خضوعاً.

(٢) تتغيّظ: تغضب.

سُمُوُّ الحب

صاحَ المنادي في موسم الحجّ: «لا يُفْتي الناسَ إلا عَطاءُ بنُ أبي رَباح» وكذلك كان يفعلُ خلفاءُ بني أمية؛ يأمرون صائحَهم في الموسِم، أنْ يدلَّ الناسَ على مفتي مكةَ وإمامِها وعالمِها، لِيَلْقَوْه بمسائِلِهم في الدين، ثم لِيُمْسِكَ غيرُه عنِ الفَتْوَى، إذْ هو الحجةُ القاطعةُ لا ينبغي أنْ يكونَ معَها غيرُها مِمَّا يختلفُ عليها أو يُعارِضُها، وليسَ للحُججِ إِلَّا أنْ تُظاهِرَها وتتَرَادفَ على معناها.

وجلسَ عطاءٌ يتحيَّنُ الصلاةَ في المسجدِ الحرام، فوقفَ عليه رجلٌ وقال: يا أبا محمد، أنت أفْتَيْتَ كما قال الشاعر:

سَلِ الْمُفْتِيَ المكّيَّ: هل في تَزَاوُرٍ ... وَضَمَّةِ مُشتاقِ الفؤادِ جُناحُ[1]؟

فقال: مَعَاذَ اللَّهِ أنْ يُذْهِبَ التُّقَى ... تَلَاصُقُ أكبادٍ بِهِنَّ جِرَاحُ!

فرفعَ الشيخُ رأسَه وقال: واللَّهِ ما قلْتُ شيئاً من هذا، ولكنّ الشاعرَ هو نحَلَني هذا الرأيَ الذي نَفَثَه الشيطانُ على لسانِه، وإنّي لأخافُ أنْ تَشيعَ القالَةُ في الناس، فإذا كان غدٌ وجلسْتُ في حلْقتي فاغْدُ عليَّ، فإني قائل شيئاً.

وذهبَ الخبرُ يؤُجُّ كما تؤجُّ النار[2]، وتعالَمَ الناسُ أنَّ عطاءً سيتكلّمُ في الحبّ، وعجِبوا كيف يدري الحبَّ أو يُحْسِنُ أنْ يقولَ فيه مَنْ غَبَرَ عشرينَ سنةً فراشُهُ المسجد، وقد سمعَ من عائشةَ أمِّ المؤمنين، وأبي هُرَيرةَ صاحبِ رسولِ اللَّهِ ﷺ، وابنِ عباسٍ بحرِ العِلْم!

وقالَ جماعةٌ منهم: هذا رجلٌ صامِتٌ أكثرَ وقتِه، وما تكلَّمَ إلَّا خُيّلَ إلى الناسِ أنَّهُ يُؤيَّدُ بمثلِ الوحي، فكأنَّما هو نَجِيُّ ملائكةٍ يَسمعُ ويقول، فلعلَّ السماءَ مُوحِيةٌ إلى الأرضِ بلِسانِهِ وحياً في هذه الضلالةِ التي عمَّتِ الناسَ وفَتَنَتْهُم بالنساءِ والغِناء.

---

(١) جناح: إثم.

(٢) تؤج النار: تضطرم وتلتهب.

ولَمَّا كان غدٌ جاء الناسُ أرسالاً[1] إلى المسجد، حتى اجتمعَ منهمُ الجمعُ الكثير. قال عبدُ الرحمن بنُ عبدِ اللَّهِ أبي عمّار: وكنْتُ رجلاً شابًّا من فِتيانِ المدينة، وفي نفسي ومِن الدنيا ومِن هَوى الشباب، فغدوْتُ معَ الناس، وجئْتُ وقد تكلَّمَ أبو محمدٍ وأفاض، ولم أكُنْ رأيْتُه من قبلُ، فنظَرْتُ إليهِ فإذا هو في مجلسِهِ كأنَّهُ غرابٌ أسود، إذْ كانَ ابْنَ أمَةٍ سوداءَ تُسمَّى «بَرَكةَ» ورأيْتُهُ مع سوادِهِ أعورَ أفطسَ أشَلَّ أعرجَ مُفَلْفَلَ الشَّعر، لا يتأملُ المرءُ منه طائلاً، ولكنَّك تَسمعُهُ يتكلمُ فتظنُّ منه ومن سوادِهِ ـ واللَّهِ ـ أنَّ هذه قطعةُ ليلٍ تسطَعُ فيها النجومُ، وتصعدُ من حولِها الملائكةُ وتنزل.

قال: وكان مجلسُه في قصةِ يوسفَ ـ عليه السلام ـ، ووافقْتُهُ وهو يتكلَّمُ في تأويلِ قولِهِ تعالى: ﴿وَرَٰوَدَتْهُ ٱلَّتِى هُوَ فِى بَيْتِهَا عَن نَّفْسِهِۦ وَغَلَّقَتِ ٱلْأَبْوَٰبَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ۚ قَالَ مَعَاذَ ٱللَّهِ ۖ إِنَّهُۥ رَبِّىٓ أَحْسَنَ مَثْوَاىَ ۖ إِنَّهُۥ لَا يُفْلِحُ ٱلظَّٰلِمُونَ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِۦ ۖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَآ أَن رَّءَا بُرْهَٰنَ رَبِّهِۦ ۚ كَذَٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ ٱلسُّوٓءَ وَٱلْفَحْشَآءَ ۚ﴾.

قال عبد الرحمن: فسمِعْتُ كلاماً قُدْسِيًّا تَضَعُ له الملائكةُ أجنحتَها مِن رضًى وإعجابٍ بفقيهِ الحجاز. حَفِظْتُ منه قوله:

عَجَباً للحبّ! هذه ملِكَةٌ تعشقُ فتاها الذي ابْتاعَهُ زوجُها بثمنٍ بَخْسٍ[2]؛ ولكنْ أين مُلْكُها وسطوةُ مُلْكِها في تصويرِ الآيةِ الكريمة؟ لم تَزدِ الآيةُ على أنْ قالَت: [وراودَتْهُ التي] و «الَّتي» هذه كلمةٌ تدلُّ على كلِّ امرأةٍ كائنةً مَنْ كانت؛ فلم يَبْقَ على الحبِّ مُلْكٌ ولا مَنْزِلة؛ وزالَتِ المَلِكَةُ مِنَ الأنثى!

وأعْجَبُ من هذا كلمة «رَاوَدَتْه»[3] وهي بصيغتِها المفردةِ حكايةٌ طويلةٌ تُشيرُ إلى أنَّ هذه المرأةَ جعلَتْ تعترضُ يوسفَ بألوانٍ من أنوثتِها لَوْنٍ بعدَ لَوْن؛ ذاهبةً إلى فنّ، راجعةً من فنّ؛ لأنَّ الكلمةَ مأخوذةٌ من رَوَدَانِ الإبلِ في مِشيتِها؛ تذهبُ وتجيءُ في رِفْق. وهذا يُصَوِّرُ حَيْرَةَ المرأةِ العاشقة، واضطرابَها في حبِّها؛ ومحاولتَها أنْ تَنفُذَ إلى غايتِها؛ كما يُصوّر كبرياءَ الأنثى إذْ تختالُ وتترفَّقُ في عرضِ ضعفِها الطبيعيّ كأنَّما الكبرياءُ شيءٌ آخرُ غيرُ طبيعتِها؛ فمهما تَتهالكْ على مَن تحبُّ

---

(١) أرسالاً: جماعات جماعات.

(٢) ثمن بخس: ثمن منقوص لم يقدر بقيمته الحقيقية، زهيد.

(٣) راودته: عملت على إغرائه.

وَجَبَ أنْ يكونَ لهذا «الشيءِ الآخر» مَظهرُ آمتناعٍ أو مظهرُ تحيُّرٍ أو مظهرُ آضطراب، وإنْ كانَتِ الطبيعةُ من وراءِ ذلك مندفِعةً ماضيةً مصمِّمة.

ثم قال: «عن نفسِه» ليدُلَّ على أنَّها لا تطمعُ فيه، ولكنْ في طبيعتِهِ البشرية، فهي تَعرِض ما تعرِضُ لهذه الطبيعةِ وحدَها، وكأنَّ الآيةَ مصرِّحةٌ في أدبٍ سامٍ كلَّ السموّ، منزَّهٍ[1] غايةَ التنزيهِ بما معناه: «إنَّ المرأةَ بذَلَتْ كلَّ ما تستطيعُ في إغرائِه وتَصَبنيه، مقبِلةً عليه ومتدلِّلةً ومتبذِلةً ومُنْصَبَّةً من كلِّ جِهة، بما في جسمِها وجمالِها على طبيعتِهِ البشرية، وعارضةً كلَّ ذلك عَرْضَ آمرأةٍ خلعَتْ ـ أوّلَ ما خلعتْ ـ أمامَ عينيهِ ثوبَ المُلْك».

ثم قال: [وغلَّقت الأبوابَ] ولم يقل «أغلَقَتْ» وهذا يُشعر أنَّها لَمَّا يئِست، ورأَتْ منه محاولةَ الآنصراف، أسرَعتْ في ثورةِ نفسِها مهتاجةً تتخيّلُ القُفلَ الواحدَ أقفالاً عِدّة، وتجري من بابٍ إلى باب، وتَضطربُ يدُها في الإِغلاق، كأنَّما تُحاولُ سدَّ الأبوابِ لا إغلاقَها فقط.

[وقالت هيْتَ لك[2]] ومعناها في هذا الموقفِ أنَّ اليأسَ قد دفعَ بهذِهِ المرأةِ إلى آخرِ حدودِه، فآنتهَتْ إلى حالةٍ مِنَ الجنونِ بفكرتِها الشهوانية، ولم تعدْ لا مَلِكَةً ولا آمرأة، بل أنوثةً حيوانيةً صِرْفةً، متكشّفةً مصرِّحة، كما تكونُ أنثى الحيوانِ في أشدِّ آهتياجِها وغَلَيانِها.

هذه ثلاثةُ أطوارٍ يترقّى بعضُها من بعض، وفيها طبيعةُ الأنوثةِ نازلةً من أعلاها إلى أسفلِها. فإذا آنتهَتِ آلمرأةُ إلى نهايتِها ولم يَبْقَ وراءَ ذلك شيءٌ تستطيعُهُ أو تعرضُهُ بدأَتْ من ثَمَّ عظَمةُ الرجولةِ الساميةِ المتمكّنةِ في معانيها، فقال يوسف: [مَعَاذَ اللَّهِ] ثم قال: ﴿إِنَّهُۥ رَبِّيٓ أَحۡسَنَ مَثۡوَايَۖ﴾[3] ثم قال: ﴿إِنَّهُۥ لَا يُفۡلِحُ ٱلظَّٰلِمُونَ﴾. وهذه أسْمَى طريقةٍ إلى تنبيهِ ضميرِ آلمرأةِ في آلمرأة، إذْ كانَ أساسُ ضميرِها في كلِّ عصرٍ هو اليقينَ بِالله، ومعرفةَ الجميل، وكراهةَ الظُّلْم. ولكنّ هذا التنبيهَ المترادِفَ ثلاثَ مرّاتٍ لم يكسرْ من نَزْوَتِها، ولم يَفْثَأْ تلك الحِدّة، فإنَّ حبَّها كانَ قدِ آنحصر في فكرةٍ واحدةٍ آجتمَعتْ بكلِّ أسبابِها في زمنٍ، في مكانٍ، في رَجُل، فهي فكرةٌ

---

(١) منزّه: مترفع.

(٢) هيت لك: تهيئت لك واستعديت لقضاء وطري منك.

(٣) مثواي: عقباي.

مُحْتَبَسَةٌ كأنَّ الأبوابَ مغلَّقةٌ عليها أيضاً؛ ولذا بقيَتِ ٱلمرأةُ ثائرةً ثورةَ نفسِها. وهنا يعودُ الأدبُ الإلٰهيّ السامي إلى تعبيرِهِ المعجزِ فيقول: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِۦ﴾ كأنّما يُومِىءُ بهذه العبارةِ إلى أنّها ترامَتْ عليه، وتعَلَّقَتْ به، وَٱلتجأتْ إلى وَسيلتِها الأخيرة، وهي لَمْسُ الطبيعةِ بالطبيعةِ لإلقاءِ الجمرةِ في الهَشيم...!

جاءَتِ العاشقةُ في قضيتِها ببرهانِ الشيطانِ يَقْذِفُ بهِ في آخرِ محاولتِه. وهنا يقَعُ ليوسفَ ـ عليه السلامُ ـ برهانُ ربّهِ كما وقعَ لها هي برهانُ شيطانِها. فلولا برهانُ ربّهِ لكانَ رجُلاً منَ البَشَرِ في ضعفِهِ الطبيعيّ.

قال أبو محمد: وهٰهنا هٰهنا المعجزةُ الكبرى، لأنَّ الآيةَ الكريمةَ تُريدُ ألّا تنفيَ عن يوسفَ ـ عليهِ السلامُ ـ فُحولةَ الرجولة، حتى لا يُظَنَّ بهِ، ثم هي تُريدُ من ذلك أنْ يَتعلّمَ الرجالُ، وخاصةً الشبانَ منهم، كيف يَتسامَوْنَ[1] بهذه الرجولةِ فوقَ الشهوات، حتى في الحالةِ التي هي نهايةُ قدرةِ الطبيعة؛ حالةِ مَلَكةٍ مطاعةٍ فاتنةٍ عاشقةٍ مُخْتَلِيةٍ مُتَعَرِّضةٍ متكشِّفَةٍ متهالكة. هنا لا ينبغي أنْ ييأسَ الرجل، فإنَّ الوسيلةَ التي تجعلُهُ لا يرى شيئاً من هذا ـ هي أنْ يرى برهانَ ربّه.

وهذا البرهانُ يُؤَوِّلُهُ[2] كلُّ إنسانٍ بما شاء، فهو كَالمِفتاحِ الذي يُوضعُ في الأقفالِ كلِّها فيفُضُّها كلَّها؛ فإذا مثلَ الرجلُ لنفسِه في تلك الساعةِ أنَّه هو وهذه المرأةَ منتَصِبانِ أمامَ اللّٰهِ يراهما، وأنَّ أمانيَّ القلبِ التي تهجِسُ[3] فيه ويظنُّها خافيةً إنّما هي صوتٌ عالٍ يسمعُهُ اللّٰهُ؛ وإذا تذكرَ أنه سيموتُ ويُقْبَر، وفكَّر فيما يصنعُ الثرى[4] في جسمِهِ هذا، أو فكرَ في موقفِهِ يومَ تَشْهَدُ عليهِ أعضاؤُهُ بِمَا كانَ يعمل، أو فكّرَ في أنَّ هذا الإثمَ الذي يقتَرِفُهُ الآنَ سيكونُ مَرْجِعُهُ عليه في أختِهِ أو بنتِه ـ إذا فكّرَ في هذا ونحوِهِ رأى برهانَ ربِّه يُطالعُهُ فجأة، كما يكونُ السائرُ في الطريقِ غافلاً مُندفِعاً إلى هاوية، ثم ينظرُ فجأةً فيرى برهانَ عَيْنِه؛ أترونَهُ يتردَّى في الهاويةِ[5] حينئذٍ، أم يقفُ دونَها وينجو؟ احفظوا هذه الكلمةَ الواحدةَ التي فيها أكثرُ الكلام، وأكثرُ الموعِظة، وأكثرُ التربية، والتي هي كالدِّرْعِ في المعركةِ بينَ الرجلِ والمرأةِ والشيطان، كلمةَ «رأى برهانَ ربّه».

* * *

(١) يتسامون: يترفعون.
(٢) يؤوله: يفسره.
(٣) تهجس فيه: تثير فيه الخواطر.
(٤) الثرى: التراب.
(٥) يتردى في الهاوية: يقع فيها.

قالَ عبدُ الرحمنِ بْنُ عبدِ اللَّهِ وهو يتحدَّثُ إلى صاحبِه سُهَيْلِ بْنِ عبدِ الرحمنِ: ولزِمْتُ الإمامَ بعدَ ذلك، وأجْمَعْتُ أن أتَشبَّهَ بهِ، وأسلُكَ في طريقِهِ منَ الزهدِ والمعرفة؛ ثم رجعْتُ إلى المدينةِ وقد حفظْتُ الرجلَ في نفسي كما أحفظُ الكلام، وجعلْتُ شِعاري في كلِّ نَزْعةٍ من نَزَعاتِ النفسِ هذه الكلمةَ العظيمة: ﴿رَّءَا بُرْهَٰنَ رَبِّهِۦ﴾، فما ألممْتُ بإثم[1] قطّ، ولا دانيْتُ معصيةً، ولا رَهِقَنِي[2] مَطْلَبٌ من مطالبِ النفسِ إلى يومِ الناسِ هذا، وأرجو أنْ يَعْصِمَني[3] اللَّهُ فيما بقي، فإنَّ هذه الكلمةَ ليسَتْ كلمة، وإنَّما هي كأمرٍ منَ السماءِ تحملُه، تمُرُّ به آمِناً على كلِّ مَعَاصي الأرض، فما يَعْتَرِضُكَ شيءٌ منها، كأنَّ معك خاتَمَ المَلِكِ تجوزُ به.

قال سُهيل: فلهذا لقبَكَ أهلُ المدينةِ «بالْقَسّ» لعبادتِك وزهدِك وعُزُوفِكَ عنِ النساء[4]، وقِيلَ لك ـ واللَّهِ ـ يا أبا عبدِ الله، فلو قالوا: ما هذا بَشَراً إن هذا إلا مَلكٌ، لصدقوا.

* * *

قالَتْ سَلَّامةُ جاريةُ سُهيلِ بْنِ عبدِ الرحمنِ المُغَنِّيَةُ، الحاذقةُ الظريفةُ، الجميلةُ الفاتنةُ، الشاعرةُ القارئة، المؤرِّخةُ المتحدِّثَة، التي لم يجتمعْ في امرأةٍ مثلِها حُسْنُ وجهِها، وحُسْنُ غِنائِها، وحُسنُ شِعرِها ـ قالَت: واشتراني أميرُ المؤمنينَ يزيدُ بْنُ عبدِ الملك بعشرينَ ألفَ دينار «عشرةِ آلافِ جنيه» وكان يقول: ما يُقِرُّ عيني ما أوتيْتُ مِنَ الخلافةِ حتى أشتريَ سلّامةَ؛ ثم قال حينَ ملكني: ما شاءَ بعدُ من أمرِ الدنيا فَلْيَفُتْني! قالَتْ: فلمَّا عُرِضْتُ عليه أمرَني أنْ أُغنِّيَه، وكنتُ كالمخبولةِ من حبِّ عبد الرحمن القَسّ، حبًّا أراه فالِقاً كَبِدي، آتيا على حُشاشتي: فذهبَ عني ـ واللَّهِ ـ كلُّ ما أحفظُهُ مِنْ أصواتِ الغِناء، كما يُمسَحُ اللوحُ ممّا كُتِبَ فيه، وأُنسِيْتُ الخليفةَ وأنا بينَ يديه، ولم أرَ إلا عبدَ الرحمن ومجلسَهُ مِنّي يومَ سألني أن أغنّيَهُ بشعرِهِ فِيَّ، وقَوْلي له يومئذٍ: حُبًّا وكرامةً وعَزاةً لوجهِك الجميل. وتناولْتُ العودَ وجسَّتُهُ بقلبي قبلَ يدي، وضربْتُ عليهِ كأني أضربُ لعبدِ الرحمن، بيدِ أرى فيها عقلاً يحتالُ حيلةَ امرأةٍ عاشقةٍ. ثم اندفعْتُ أغني بشعرِ حبيبي:

إنَّ الَّتي طَرَقَتْكَ[5] بينَ ركائبٍ ... تمشي بمِزْهَرِها وأنتَ حَرَامُ[6]

---

(١) ألمم بالإثم: وقع فيه.

(٢) رهقني: أتعبني.

(٣) يعصمني: يمنعني.

(٤) عزوفك عن النساء: امتناعك عنهن.

(٥) طرقتك: زارتك ليلاً.

(٦) حرام: وأنت تصلّي.

لِتَصِيدَ قلبَكَ، أو جزاءَ مودَّةٍ	إنَّ الرفيقَ له عليكَ ذِمَامُ
باتَتْ تُعَلِّلُنا وتَحْسِبُ أنَّنا	في ذاكَ أيقاظٌ، ونحنُ نيامُ

وغنّيتَهُ ـ واللَّهِ ـ غِناءَ والهةٍ ذاهبةِ العقلِ كاسِفَةِ البال[1]، وردّدتُهُ كما ردّدتُهُ لِعبدِ الرحمن، وأنا إذْ ذاك بين يديهِ كالوردةِ أوّلَ ما تتفتّحُ. وأنا أنظرُ إليهِ وأتبينُ لصوتي في مِسْمعيهِ صوتاً آخر... وقطّعْتُهُ ذلك التقطيعَ، ومدّدتُه ذلك التمديدَ، وصِحْتُ فيه صيْحةَ قلبي وجوارحي كلِّها كما غنيْتُ عبدَ الرحمنِ لِكيما أؤديَ إلى قلبِهِ المعنى الذي في اللفظِ والمعنى الذي في النفسِ جميعاً، ولِكيما أُسْكِرَه ـ وهو الزاهدُ العابد ـ سكرَ الخمرِ بشيءٍ غيرِ الخمر!

وما أفَقْتُ من هذه إلا حينَ قطعْتُ الصوت، فإذا الخليفةُ كأنّما يسمعُ من قلبي لا من فمي وقد زَلْزَلَهُ ٱلطرب، وما خَفِيَ عَلَيّ أنَّهُ رجلٌ قد ألَمَّ بشأنِ ٱمرأة، وخشِيتُ أنْ أكونَ قدِ ٱفْتَضَحْتُ عندَه؛ ولكنْ غلبتْهُ شهوتُهُ، وكان جَسَداً بما فيهِ يُريدُ جسداً لِمَا فيه، فمِنْ ثَمّ لم يُنْكِرْ ولم يتغيَّر.

وٱشتراني وصِرْتُ إليه، فلما خَلَوْنا سألني أن أغنيَ فلم أشعُرْ إلا وأنا أغنّيهِ بشعرِ عبدِ الرحمن:

أَلَا قُلْ لهذا القلبِ: هل أنت مُبْصرُ	وَهَلْ أنتَ عن سلّامةَ اليومَ مُقْصِرُ
إذا أخَذَتْ في الصوتِ كادَ جليسُها	يَطيرُ إليها قلبُهُ حينَ تنظرُ

وأدّيتُهُ على ما كانَ يَستحسنُهُ عبدُ الرحمن ويَطربُ له، إذ يسمعُ فيه هَمْساً من بُكائي، ولهفةً مِمَّا أجِدُ به، وحَسرةً على أنَّهُ ينسكبُ في قلبٍ، وهو يُصدُّ عنّي ويتحاماني[2]، وما غَنَّيْتُ: «وهل أنت عن سلّامةَ اليومَ مقْصِرُ»، إلا في صوتٍ تنوحُ به سلّامةُ على نفسِها وتندُبُ وتتفجّع!

فقال لي يزيدُ، وقد فَضَحْتُ نفسي عندَهُ فضيحةً مكشوفة: يا حبيبتي مَن قائلُ هذا الشعر؟

قلت: أحدّثُكَ بالقصةِ يا أميرَ المؤمنين؟

قال: حدّثيني.

قلْتُ: هو عبدُ الرحمن بنُ أبي عمّار الذي يلقبونَه بالقَسِّ لِعبادتِهِ ونُسكِهِ،

---

(١) كاسفة البال: خجِل على شيء من الخبل.
(٢) يصدّ عني ويتحاماني: يمتنع عني.

وهو في المدينةِ يُشبهُ عطاءَ بْنَ أبي رَبَاحٍ، وكان صديقاً لمولاي سُهَيْل، فَمرَّ بدارِنا يوماً، وأنا أُغني، فوقفَ يسمع، ودخلَ علينا «الأحْوَصُ»، فقال: ويْحَكُمْ؟ لكأنَّ الملائكةَ ـ واللّٰهِ ـ تتلو مزاميرَها بحَلْقِ سلّامة، فهذا عبدُ الرحمنِ القَسُّ قد شُغِلَ بِمَا يَسمعُ منها، وهو واقفٌ خارجَ الدار، فتَسارعَ مولايَ فخرجَ إليهِ ودعاهُ إلى أنْ يدخلَ فيسمعَ منّي، فأبى! فقال له: أما عَلمْتَ أنَّ عبدَ اللّٰهِ بْنَ جعفر، وهو مَنْ هو في محلِّهِ وبيتِهِ وعلمِهِ قد مَشَى إلى جميلةَ أستاذةِ سلّامةَ حينَ عَلِمَ أنَّها آلَتْ أليَّةً ألا تُغَنيَ أحداً إلّا في منزلِها؛ فجاءَها فسمِعَ منها، وقد هيّأتْ له مجلسَها، وجعلَتْ على رؤوسِ جواريها شعوراً مُسْدَلةً كالعناقيد، وألبَسَتهُنَّ أنواعَ الثيابِ المصَبَّغَة، ووضعَتْ فوقَ الشعورِ التيجان، وزينَتهُنَ بأنواعِ الحِلَى، وقامَتْ هي على رأسِه، وقامَ الجواري صَفَّيْنِ بين يديه، حتى أقسمَ عليها فجلسَتْ غيرَ بعيد، وأمرَتِ الجواري فجلَسْن، ومع كلِّ جاريةٍ عودُها؛ ثم ضربْنَ جميعاً وغنّتْ عليهِنّ، وغنّى الجواري على غنائِها، فقالَ عبدُ الله: ما ظننتُ أنَّ مثل هذا يكون!

وأنا أُقْعِدُكَ في مكانٍ تسمعُ مِنْ سلّامةَ ولا تَراها، إنْ كُنْتَ عندَ نفسِكَ بالمنزلةِ التي لم يبلغْها عبدُ اللّٰهِ بْنُ جعفر!

قالَتْ سلّامة: وكانَتْ هذه ـ واللّٰهِ ـ يا أميرَ المؤمنينَ رُقْيَةً من رُقَى إبليس؛ فقالَ عبدُ الرحمن: أمّا هذا فَنِعَمْ. ودخلَ الدارَ وجلسَ حيثُ يسمع، ثم أمرني مولايَ فخرجْتُ إليه خروجَ القمرِ مَشْبُوباً من سحابةٍ كانَتْ تُغطِّيه؛ فأمَّا هو فما رآني حتى عَلِقْتُ بقلبِه[1]، وسبَّحَ طويلاً طويلاً؛ وأما أنا فما رأيتُهُ حتى رأيْتُ الجنةَ والملائكةَ، ومُتُّ عنِ الدنيا وانتقلْتُ إليهِ وحدَه. .

* * *

قالَتْ سلامة: وٱفْتَضَحْتُ مرةً أخرى، فَتَنَحْنحَ يزيد. . . فضحكْتُ وقلْت: يا أميرَ المؤمنين، أُحدِّثُكَ أم حسبُك؟ قال: حدِّثيني ويْحَكِ! فواللّٰهِ لو كنْتِ في الجنةِ كما أنتِ لأعَدْتِ قصةَ آدمَ مع واحدٍ واحدٍ من أهلِها حتى يُطْردوا جميعاً من حُسْنِها إلى حسنِك! فما فَعلَ القَسُّ ويحكِ؟

قلْتُ: يا أميرَ المؤمنين، إنه يُدْعَى القسّ قبل أنْ يهواني.

فقال يزيد: وهل عَجَبٌ وقد فَتنتِهِ أنْ يَطردَهُ «البَطْريق»؟

---

(١) علقت بقلبه: عشقني وتملك حبه لي قلبه.

قلْتُ: بلِ العجبُ وقد فتنْته أن يصيرَ هو البطريق. . . !

فضحكَ يزيدُ وقال: إيهِ، ما أحسبُ الرَّجلَ إلَّا قد دُهِيَ منكِ بداهية[١]! فحدِّثيني فقد رفعْتُ الغَيْرة؛ إني واللّهِ أرى هذا الرجلَ في أمرِهِ وأمرِكِ إلَّا كالفَحلِ مِنَ الإبل، قد تُرِكَ مِنَ الركوبِ والعمل، ونُعِّمَ وسُمِّنَ للفحْلَةِ فَنَدَّ يوماً، فذهبَ على وجهِه، فأقْحَمَ في مَفَازَة[٢]، وأصابَ مَرتَعاً[٣] فَتَوَحَّشَ واستأسد[٤]، وتبيَّنَ عليه أثرُ وحشيتِه، وأقبَلَ قُبالَ الجِنّ من قوةٍ ونشاطٍ وبأسٍ شديدٍ؛ فلمَّا طالَ انفرادُهُ وتأبُّدُهُ عَرَضَتْ له في البرّ ناقةٌ كانتْ قد نَدّتْ[٥] من عَطَنها، وكانَتْ فارهةً جسيمةً قد انتهَتْ سِمْناً، وغطَّاها الشحمُ واللحم، فرآها البازلُ الصئول[٦]، فهاجَ وصالَ وَهدرَ، يخبِطُ بيدِهِ ورِجْلِه، ويُسْمَعُ لِجَوْفِه دَوِيٌّ مِنَ الغليَان، وإذا هي قد ألقَتْ نفسَها بين يديه!

أمَا ـ واللّهِ ـ لو جَعلَ الشيطانُ في يمينِهِ رجلاً فحْلاً قويًا جميلاً، وفي شِمالِهِ امرأةً جميلةً عاشقةً تهواه؛ ثم تمطَّى متدافعاً ومَدّ ذراعيهِ فابتعدا؛ ثم تراجَعَ متداخِلاً وضَمَّ ذراعيهِ فالتقيا؛ لَكانَ هذا شأنَ ما بينَكِ وبينَ القَسّ!

قلْت: لا ـ واللّهِ ـ يا أميرَ المؤمنين؛ ما كان صاحبي في الرجال خَلّا ولا خمراً، وما كانَ الفحلَ إلَّا الناقةُ. . ! وما أحسبُ الشيطانَ يعرفُ هذا الرجل، وهلْ كانَ لِلشيطانِ عملٌ مع رجلٍ يقول: إنّي أعرفُ دائماً فكرتي وهي دائماً فكرتي لا تتغيّر. ذاك رجلٌ أساسُهُ كما يقول: ﴿بُرْهَـٰنَ رَبِّهِۦ﴾ ولقد تصنَّعْتُ له مرةً يا أميرَ المؤمنين، وتشكَّلْتُ وتحلَّيْتُ وتبرّجْتُ[٧]، وحدّثْتُ نفسي منه بكثير، وقُلْتُ إنَّهُ رجلٌ قد غَبرَ شبابَهُ في وجودٍ فارغٍ مِنَ المرأة، ثم وجدَ المرأةَ فيّ وحدي. وغنَّيْتُهُ يا أميرَ المؤمنينَ غِناءَ جوارحي كلِّها، وكنْتُ له كأنّي حَريرٌ ناعمٌ يَتَرَجْرَجُ ويُنْشَرُ أمامَهُ ويُطْوَى. . . . وجلَسْتُ كالنائمةِ في فراشِها وقد خلا المجلس، وكنْتُ من كلِّ ذلك بينَ يديهِ كالفاكهةِ الناضجةِ الحُلوةِ تقولُ لِمَنْ يراها: «كُلْني. . . !»

---

(١) الداهية: المصيبة.

(٢) المفازة: الطريق الضيقة بحيث يصعب المرور فيها.

(٣) المرتع: المرعى.

(٤) فتوحش واستأسد: أي أصبح أسداً متوحشاً.

(٥) ندّت: أفلتت.

(٦) البازل الصّؤول: الفحل الشديد القوة من الجمال.

(٧) تبرّجت: تزينت وتجملت.

قال يزيد: ويحكِ ويحكِ! وبعدَ هذا؟

قُلْتُ: بعدَ هذا يا أميرَ المؤمنين، وهو يَهواني الهوى البَرْحَ[١]، ويَعشقُني العِشْقَ المُضْني ـ لم يرَ في جمالي وفِتنتي وٱستسلامي إلّا أنَّ الشيطانَ قد جاءَ يَرْشوه بالذهب... الذي يتعاملُ بِه!

فضحِكَ يزيدُ وقال: لا ـ واللّهِ ـ، لقد عَرَضَ الشيطانُ منكِ ذهبَهُ ولؤلؤَهُ وجواهرَهُ كلَّها، فكيف لَعَمري لم يُفْلح؛ وهو لو رشاني من هذا كلّهِ بدرهمٍ لوجدَ أميرَ المؤمنينَ شاهدَ زور...!

قلْت: ولكنّي لم أيأسْ يا أميرَ المؤمنين، وقد أردْتُ أنْ أظهرَ ٱمرأةً فلم أُفلحْ، وعمِلْتُ أنْ أظْهَرَ شيطانةً فٱنخذلْت[٢]، وَجَهَدْتُ أَنْ يرى طبيعتي فلم يرني إلّا بغيرِ طبيعة، وكلَّما حاولْتُ أنْ أنزِلَ به عن سَكِينتِهِ ووقَارِهِ رأيْتُ في عينيهِ ما لا يتغيرُ كنورِ النجم، وكانَتْ بعضُ نظراتِهِ ـ واللّهِ ـ كأنَّها عصا المؤدّب، وكأنّهُ يرى في جمالي حقيقةً مِنَ العِبادة، ويرى في جِسمي خُرافةَ الصَّنَم، فهو مُقْبِلٌ عَلَيّ جميلةً، ولكنَّه مُنصرفٌ عنّي ٱمرأة.

لم أيأسْ على كلِّ ذلك يا أميرَ المؤمنين، فإنَّ أولَ الحبّ يطلبُ آخِرَه أبداً إلى أنْ يموت. وكانَ يُكثِرُ من زيارتي، بل كانَتْ إليّ الغَدْوَةُ والرَّوحةُ، من حُبّهِ إيايَ وتعلّقِهِ بي؛ فواعدْتُه يوماً أنْ يجيءَ منّي وأرى الليلَ أهلَهُ لِأغنيَه: «ألا قل لهذا القلب...» وكنْتُ لحَّنتُهُ ولم يَسمعْهُ بعد. ولبثْتُ نهاري كلّهُ أَسْتَرْوِحُ[٣] في الهواءِ رائحةَ هذا الرجلِ مِمَّا أتلهَّفُ عليه، وأتمثّلُ ظلامَ الليلِ كالطريقِ الممتدِّ إلى شيءٍ مخبوءٍ أُعَلِّلُ النفسَ به. وبلغْتُ ما أقدرُ عليه في زينةِ نفسي وإصلاحِ شأني، وتشكلْتُ في صُنوفٍ مِنَ الزهر، وقلْتُ لأجملِهِنّ وهي الوردةُ التي وضعْتُها بينَ نَهْدَيَّ: يا أختي، اجْذبِي عينَهُ إليك، حتى إذا وقَفَ نظرُهُ عليكِ فانزلي بهِ قليلاً أوِ ٱصعدي به قليلاً...

قالَ يزيدُ، وهو كالمحموم: ثُمّ ثمّ ثمّ؟

قلْتُ: يا أميرَ المؤمنين، ثم جاءَ معَ الليل، وإنّ المجلسَ لَخالٍ ما فيه غيري

---

(١) الهوى البرح: الحبّ الشديد بحيث يجرفه في كل اتجاه فيشتت عقله وروحه.

(٢) انخذلت: انهزمت.

(٣) استروح: اشمّ رائحة.

وغيرُه، بِما أُكابِدُ منه وما يُعاني مِنِّي فغنَّيْتهُ أحرَّ غناءٍ وأشجاه[1]، وكانَ العاشقُ فيهِ يَطْرَبُ لِصوتي، ثم يَطْرَبُ الزاهدُ فيه مِنْ أنَّه ٱستطاعَ أنْ يطرب، كما يَطيشُ الطفلُ ساعةَ ينطلقُ من حبسِ ٱلمؤدِّب.

وما كانَ يسوءُني إلَّا أنَّهُ يُمارِسُ فيّ الزهدَ ممُارَسة، كأنَّما أنا صُعوبةٌ إنسانيةٌ فهو يُريدُ أنْ يغلبَها، وهو يُجرِّبُ قُوى نفسِه وطبيعتِه عليها؛ أو كأنَّهُ يراني خيالَ ٱمرأةٍ في مرآة، لا ٱمرأةً مائلةً له بهواها وشبابِها وحسنِها وفتنَتِها، أو أنا عندَهُ كالحوريةِ من حُورِ الجنةِ في خيالِ مَنْ هي ثَوابهُ، تكونُ معه، وإنّ بينَها وبينَه منَ البعد ما بينَ الدنيا والآخرة؛ فأجمعْتُ أنْ أُحطِّمَ المرآةَ ليراني أنا نفسي لا خيالي، وٱستنجدْتُ[2] كُلَّ فِتْنتي أنْ تجعلَهُ يفرُّ إليّ كلَّما حاولَ أنْ يفرَّ مني.

فلمّا ظننتُني ملأتُ عينيهِ وأذنيهِ ونفسَهُ وٱنصبَبْتُ إليه من كلِّ جوارحِه، وهِجْتُ التيَّارَ الذي في دمِهِ ودفعْتُهُ دفعاً ـ قلْتُ له: «أنت يا خليلي[3] شيءٌ لا يُعرَف، أنت شيءٌ مُتَلَفِّفٌ بإنسان، ومَنِ التي تعشقُ ثوبَ رجلٍ ليسَ فيه لابسُه؟»

ورأيتُهُ ـ واللَّهِ ـ يطوفُ عندَ ذلك بفكرِه، كما أطَوّفُ أنا بفكري حولَ المعنى الذي أردْتُه. فَمِلْتُ إليه وقلْتُ: «أنا ـ واللَّهِ ـ أحبُّك!».

فقال: «وأنا ـ واللَّهِ ـ الذي لا إله إلا هو...»

قلْتُ: «وأشتهي أن أعانقَكَ وأقبلَك!»

قال: «وأنا ـ والله ـ!»

قلْتُ: «فما يمنعُك؟ ـ فواللَّهِ ـ إنَّ الموضعَ لَخَالٍ!»

قال: «يمنعُني قولُ اللَّهِ عزَ وجلّ: ﴿ٱلْأَخِلَّآءُ يَوْمَئِذٍۭ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا ٱلْمُتَّقِينَ﴾[4] فأكرَهُ أنْ تَحُولَ مودّتي[5] للكِ عداوةً يوَم القيامة».

إني أرى [برهان ربي] يا حبيبتي، وهو يمنعني أنْ أكون من سيئاتِكِ وأنْ تكوني من سيئاتي، ولو أحبَبْتُ الأنثى لوجدْتُكِ في كلِّ أنثى، ولكنّي أحبُّ ما فيكِ

---

(١) أحرّ غناء وأشجاه: أجمل الغناء المصحوب ببحة حزن.

(٢) استنجدت: طلبت المعونة.

(٣) الخليل: الصديق الودود.

(٤) سورة: الزخرف الآية: ٦٧.

(٥) المودة: الصداقة.

أنتِ بخاصَتِك، وهو الذي لا أعرفُه ولا أنتِ تعرفينه، هو معناكِ يا سلّامةُ لا شخصُك[1]

ثم قامَ، وهو يبكي، فما عادَ بعدَ ذلك يا أميرَ المؤمنينَ ما عادَ بعدَ ذلك، وتركَ لي نَدامتي وكلامَ دموعِه؟ ولَيتني لم أفعل، ليتَني لم أفعل، فقد رأى أنَّ المرأة ـ في بعضِ حالاتِها ـ تكشِفُ وجهَها للرجل، وكأنَّها لم تُلقِ حجابَها بلْ ألقَتْ ثيابَها.

---

(١) ورد نص هذا الحوار في كتاب الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني حتى قوله لها: «يوم القيامة».

قصةُ زواج
وفلسفةُ المَهْر

قالَ رسولُ عبدِ الملك: ويحكَ (يا أبا محمد) لَكأَنَّ دَمَكَ ـ واللّهِ ـ من عَدوِّك؛ فهو يفورُ بك لتَلِجَّ في العِنادِ فتُقْتَل، وكأنِّي بك ـ واللّهِ ـ بينَ سَبُعَيْنِ قد فَغَرَا عليك؛ هذا عن يمينِك وهذا عن يسارِك، ما تفرُّ من حَتْفٍ[1] إلَّا إلى حتْف، ولا ترحمُك الأنيابُ إلَّا بمخالبِها.

هٰهنا هِشَامُ بنُ إسماعيلَ عاملُ أميرِ المؤمنين، إنْ دَخَلَتْهُ الرحمةُ لك ٱستوثقَ منك في الحديد، ورَمَى بك إلى دِمشق، وهناكَ أميرُ المؤمنين، وما هو ـ واللّهِ ـ إلَّا أنْ يُطعمَ لحمَك السيفَ يَعضُّ بك عضَّ الحياةِ في أنيابِها السُّمّ؛ وكأنِّي بهذا الجنْبِ مصروعاً لمضجعِه، وبهذا الوجهِ مضرَّجاً بدمائِه، وبهذه اللحيةِ مُعَفَّرَةً بترابِها، وبهذا الرأسِ مُختَزًّا في يدِ (أبي الزُّعَيْزِعَة) جلَّادِ أَميرِ المؤمنين، يُلقيهِ من سيفِهِ رَمْيَ الغُصنِ بالثمرةِ قد ثُقلَتْ عليه.

وأنت (يا سعيد) فقيهُ أهلِ المدينةِ وعالمُها وزاهدُها، وقد عَلِمَ أميرُ المؤمنين أنَّ عبدَ اللّهِ بْنَ عُمر قال فيكَ لأصحابِه: «لو رأى هذا رسولُ اللّهِ ﷺ لَسَرَّه» فإن لم تَكْرُمْ عليك نفسُك فَلْيَكْرُمْ على نفسِك المسلمون؛ إنَّك إنْ هَلَكْتَ رَجَعَ الفِقْهُ في جميعِ الأمصارِ إلى المَوالِي؛ ففقيهُ مكّةَ عطاء، وفقيهُ اليمنِ طاووس، وفقيهُ اليمامةِ يحيى بن أبي كثير، وفقيهُ البصرةِ الحسن، وفقيهُ الكوفةِ إبراهيمُ النخعيّ، وفقيهُ الشامِ مكحول، وفقيهُ خراسانَ عطاءٌ الخراساني. وإنَّما يتحدَّثُ الناسُ أنَّ المدينةَ من دونِ الأمصارِ قد حرسَها اللّهُ بفقيهها القرشيِّ العربيّ (أبي محمد بن المُسيَّب) كرامةً لرسولِ اللّهِ ﷺ. وقد عَلِمَ أهلُ الأرضِ أنَّك حَجَجْتَ نيِّفاً وثلاثينَ حَجّة، وما فاتتْكَ التكبيرةُ الأولى في المسجدِ منذُ أَربعينَ سنة، وما قُمْتَ إلَّا في موضعِك مِنَ الصفّ الأول، فلم تنظرْ قطُّ إلى قفا رجلٍ في الصلاة؛ ولا وجدَ الشيطانُ ما يعرِضُ

---

(١) حتف: موت.

لكَ من قِبلِهِ في صلاتِكَ ولا قَفَا رجُلٍ؛ فاللَّهَ اللَّهَ يا أبا محمد، إني ـ واللَّهِ ـ ما أغشُك في النصيحةِ؛ ولا أخدعُكَ عنِ الرأي، ولا أنظرُ لك إلَّا خيرَ ما أنظرُ لنفسي؛ وإنَّ عبدَ الملكِ بنَ مَرْوانَ مَنْ عَلِمتَ؛ رجلٌ قد عمّ الناسَ ترغيبُه وترهيبُه، فهو آخذُك على ما تكرَهُ إنْ لم تأخذْهُ أنت على ما يُحبّ؛ وإنَّهُ ـ واللَّهِ ـ يا أبا محمد، ما طَلَبَ إليك أميرُ المؤمنين إلَّا وأنت عندَهُ الأعلى، ولا بَعثني إليكَ إلَّا وكأنَّهُ يسعَى بين يديك، رِعايةً لمنزلتِكَ عندَه، وإكباراً لِحقّكَ عليه؛ وما أرسلني أخطُبُ إليك ابنتَك لِوَليِّ عهدِهِ إلَّا وهو يبتذلُ نفسَه ابْتذالاً ليَصِلَ بك رَحِمَهُ، ويُوَثِّقَ آصِرتَه[1]؛ وإنْ يكُنِ اللَّهُ قدِ أغناكَ أنْ تنتفِعَ بهِ وبمُلْكِهِ وَرَعاً وزَاهَدة، فما أحوجَ أهلَ مدينةِ رسولِ اللَّهِ ﷺ أنْ ينتفعوا بكَ عندَه، وأنْ يكونوا أصهارَ (الوليدِ) فيَسْتَدْفِعُوا شَرًّا ما بِهِ عنهم غِنًى، ويجتلبوا خيراً ما بهم غنًى عنه، ولسْتَ تدري ما يكونُ من مَصَادرِ الأمورِ ومواردِها. وإنَّكَ ـ واللَّهِ ـ إنْ لَجَجْتَ[2] في عِنادِكَ وأصْرَرْتَ أنْ تردّني إليه خائباً، لَتُهِجَنَّ قَرَمَ[3] سيوفِ الشامِ إلى هذه اللحوم ولَحْمُكَ يومئذٍ من أطيبِها، ولِأميرِ المؤمنينَ تارتان: لينٌ وشِدَّة؛ وأنا إليكَ رسولُ الأولى، فلا تجعلْني رسولَ الثانية. . .

وكانَ أبو محمدٍ يسمعُ هذا الكلامَ وكأنَّ الكلام لا يَخْلُصُ إلى نفسه إلَّا بعدَ أنْ تتساقطَ معانيه في الأرض، هَيبةً منه وفرَقاً[4] من إقدامِها عليه؛ وقد لَانَ رسولُ عبدِ الملكِ في دَهائِهِ حتى ظنَّ عندَ نفسِهِ أنَّهُ سَاغَ[5] مِنَ الرجلِ مَسَاغَ الماءِ العذْبِ في الحَلْقِ الظامىء، واشتدَّ في وَعيدِهِ حتى ما يَشُكُّ أنَّهُ قد سقاهُ ماءً حميماً فقطَّعَ أمعاءَه؛ والرجلُ في كلِّ ذلك من فوقِهِ كَٱلسماءِ فوقَ الأرض، لو تحوَّلَ الناسُ جميعاً كنَّاسين يُثيرون من غبارِ هذِه على تلك لَمَا كانَ مرجعُ الغبارِ إلَّا عليهم، وبقيَتِ ٱلسماءُ ضاحكةً صافيةً تتلألأ.

وقلَّبَ الرسولُ نظرَهُ في وجهِ الشيخ، فإذا هو هو ليسَ فيهِ معنى رغْبةٍ ولا رهْبة، كأنْ لم يَجعلْ له الأرضَ ذهباً تحتَ قدميهِ في حالة، ولم يملأ الجوَّ سيوفاً على رأسِهِ في الحالةِ الأخرى؛ وأيقنَ أنَّهُ منَ الشيخِ العظيم كَٱلصبيِّ الغِرّ[6] قد رأى

---

(١) الآصر: القربى.
(٢) لجحت: ألححت.
(٣) قَرَم: شهوة اللحم.
(٤) فرقاً: خوفاً.
(٥) ساغ: سهل.
(٦) الصبي الغر: من لا خبرة له في الحياة.

الطائرَ في أعلى الشجرةِ فطمِعَ فيه، فجاءَ من تحتِها يُناديه: أنِ انْزِلْ إليّ حتى آخذَك وألعبَ بك..

وبعد: قليلٍ تكلَّمَ أبو محمدٍ فقال:

يا هذا، أمّا أنا فقد سمعْتُ، وأمَّا أنت فقد رأيْتَ، وقد رُوينا أنَّ هذه الدنيا لا تَعدِلُ[1] عندَ اللَّهِ جَناحَ بعوضة، فانظرْ ما جئْتَني أنت به، وقِسْهُ إلى هذه الدنيا كلّها، فكمْ ـ رحمَكَ الله ـ تكونُ قد قَسَمْتَ لي من جناحِ البعوضة..؟ ولقد دُعيْتُ من قبلُ إلى نيّفٍ وثلاثينَ ألفاً لآخُذَها، فقلتُ: لا حاجةَ لي فيها ولا في بني مرْوان، حتى ألقى اللَّهَ فيَحكُمَ بيني وبينَهم «وهاأنذا اليومَ أُدعى إلى أضعافِها وإلى المزيد مَعها؛ أفأقبضُ يدي عن جَمْرةٍ ثُمَّ أمدّها لأملأَها جمراً؟ لا ـ واللَّهِ ـ ما رَغِبَ عبدُ الملكِ لابنِه في ابنتي، ولكنَّه رجلٌ من سياستِهِ إلصاقُ الحاجةِ بالناسِ لِيجعلَها مَقَادةً لهم فيُصَرّفَهُمْ بها؛ وقد أعجَزَهُ أنْ أُبايِعَهُ، لِأنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ نهى عن بَيعتين، وما عبدُ الملكِ عندَنا إلا باطلٌ كابن الزُّبير، ولا ابنُ الزبيرِ إلَّا باطلٌ كعبدِ الملك، فانظرْ فإنَّك ما جئْتَ لابنتي وابنهِ، ولكنْ جِئْتَ تخطبني أنا لبيعتِه..

قالَ الرسول: أيُّها الشيخُ، دعْ عنك البيعَةَ وحديثَها، ولكنْ مَنْ عسى أنْ تجِدَ لكريمتِك خيراً من هذا الذي ساقَهُ اللَّهُ إليك؟ إنَّكَ لراعٍ وإنَّها لَرعيةٌ وسَتُسألُ عنها، وما كانَ الظنُّ بك أنْ تُسيءَ رِعْيَتَها[2] وتبخسَ[3] حقَّها، وأن تَعْضِلَها وقد خطبَهَا فارسُ بني مروان، وإن لم يكنْ فارسَهم فهو وليُّ عهدِ المسلمين، وإنْ لم يكنْ هذا ولا ذاك فهو الوليدُ بنُ أمير المؤمنين؛ وأدنى الثلاثِ أرفعُ الشرفِ فكيفَ بهنّ جميعاً، وهنّ جميعاً في الوليد؟

قال الشيخ: أمّا إنّي مسؤولٌ عنِ ابنتي، فما رغبْتُ[4] عن صاحبِك إلَّا لِأنّي مسؤولٌ عنِ ابنتي. وقد علمْتَ أنت أنَّ اللَّهَ يسألُني عنها في يومٍ لعلَّ أميرَ المؤمنين وابنَ أميرِ المؤمنين وألفافَهما[5] لا يكونون فيهِ إلَّا وراءَ عبيدِها وأوباشِها ودُعّارِها وفجّارِها[6] يخرجون من حسابِ الفَجَرَةِ إلى حسابِ القَتَلَة، ومن حِسابِ هؤلاءِ إلى الحِسابِ على السرقةِ والغصْب، إلى حِسابِ أهلِ البَغْي، إلى حِسابِ التفريطِ في حقوقِ المسلمين. ويخفُّ يومئذٍ عبيدُها وأوباشُها ودعّارُها وفجارُها في زِحامِ

---

(1) لا تعدل: لا تساوي.

(2) رِعيتها: العناية بها.

(3) بخس حقه: ظلمه حقه وأنقصه.

(4) رغب عن الشيء: كرهه.

(5) الألفاف: الحاشية وذوي القربى.

(6) يعود الضمير هنا إلى الدنيا.

الحشر، ويمشي أميرُ المؤمنينَ وابنُ أمير المؤمنينِ ومَنِ اتَّصلَ بهما، وعليهم أمثالُ الجبالِ من أثقالِ الذنوبِ وحقوقِ العِباد.

فهذا ما نظرْتُ في حسنِ الرعايةِ لابنتي، لو لم أضِنّ[1] بها على أميرِ المؤمنينَ وابنِ أمير المؤمنينَ لأوبَقتُ[2] لا ـ واللَّهِ ـ ما بيني وبينَكم عمل، وقد فرغتُ مِمَّا على الأرضِ فلا يمرُّ السيفُ منّي في لحمِ حيّ.

* * *

ولمَّا كانَ غداةُ غدٍ جلسَ الشيخُ في حَلْقتِهِ في مسجدِ رسولِ اللَّهِ ﷺ لِلحديثِ والتأويل، فسألَ رجلٌ من عُرْضِ المجلس، فقال: يا أبا محمد، إنَّ رجلاً يُلاحِيني[3] في صَداقِ بنتهِ ويُكلّفُني مالا أُطيق. فما أكثرُ ما بلغَ إليهِ صداقُ أزواجِ رسولِ اللَّهِ ﷺ وصداقُ بناتِه؟

قال الشيخ: رَوَيْنا أنَّ عمرَ (رضيَ اللَّهُ عنه) كان ينهى عن المغالاةِ في الصداقِ ويقول: «ما تزوَّجَ رسولُ اللَّهِ ﷺ، ولا زَوَّج بناتِهِ بأكثرَ من أربعمائةِ درهم، ولو كانَتِ المغالاةُ بمهورِ النساءِ مَكْرُمةً لَسبقَ إليها رسولُ اللَّهِ ﷺ.

ورَوَيْنا عنه ﷺ أنَّهُ قال: «خيرُ النساءِ أحسنُهنَّ وجوهاً وأرخصُنَّ مهوراً».

فصاحَ السائل: يرحمُك اللَّهُ يا أبا محمد، كيف يأتي أنْ تكونَ المرأةُ الحسناءُ رخيصةَ المهر، وحُسنُها هو يُغْلِيها على الناس؛ تَكثُر رغبتُهُم فيها فيتنافسون عليها؟

قال الشيخ: انظرْ كيف قلْتَ. أهم يُساومون[4] في بهيمةٍ لا تَعقِل، وليسَ لها من أمرِها شيءٌ إلَّا أنَّها بِضاعةٌ من مطامعِ صاحبِها يُغْلِيها على مطامعِ الناس؟ إنَّما أرادَ رَسولُ اللَّهِ ﷺ أنَّ خيرَ النساءِ مَنْ كانَتْ على جمالِ وجهِها، في أخلاقٍ كجمالِ وجهِها، وكان عقلُها جمالاً ثالثاً؛ فهذه إن أصابَتِ الرجلَ الكُفْء، يَسَّرَتْ عليه، ثم يسَّرت، ثم يسَّرت؛ إذْ تَعتبرُ نفسَها إنساناً يُريدُ إنساناً، لا مَتاعاً يطلبُ شارياً، وهذه لا يكونُ رُخْصُ القيمةِ في مَهرِها، إلَّا دليلاً على ارتفاعِ القِيمةِ في عقلِها ودِينِها؛ أمَّا الحمقاءُ فجمالُها يأبى إلَّا مضاعفةَ الثمنِ لِحسنِها، أيْ لِحُمْقِها؟ وهي بهذا المعنى من شِرارِ النساء، وليسَتْ من خِيارِهِنَّ.

ولقد تزوجَ رسولُ اللَّهِ ﷺ بعضَ نسائِه على عشرةِ دراهمَ وأثاثِ بيت، وكانَ

---

(١) لم أضنّ: لم أبخل.
(٢) لأوبقت: لعدت.
(٣) يلاحيني: يجادلني، يناقشني.
(٤) يساومون: يناقشون في الأسعار في سبيل الاتفاق على الثمن.

الأثاث: رحى يدٍ، وجَرَّةَ ماء، ووِسادةَ من أُدَمٍ حشوها ليف. وأوْلَمَ على بعض نسائِهِ بِمُدَّينِ من شعير، وعلى أخرى بمدَّينِ منَ تمرٍ ومدَّينِ من سَوِيق[1] وما كانَ بِهِ ﷺ الفقر، ولكنَّهُ يُشَرِّعُ بسنتِهِ ليُعلِّمَ الناسَ من عملِهِ أنّ المرأةَ للرجلِ نَفْسٌ لِنَفْسٍ، لا متاعٌ لِشاريه؛ والمَتاعُ يُقَوَّمُ بمَا بُذِلَ فيهِ إنْ غالياً وإنْ رخيصاً، ولكنَّ الرجلَ يُقَوَّمُ عندَ المرأةِ بما يكونُ منه؛ فمَهرُها الصحيحُ ليس هذا الذي تأخذُهُ قبلَ أنْ تُحْمَلَ إلى دارِه، ولكنَّهُ الذي تَجدُهُ منه بعدَ أنْ تُحْمَلَ إلى دارِه؛ مهْرُها معاملتُها، تأخذُ منه يوماً فيوماً، فلا تزالُ بذلك عَروساً على نفْسِ رجُلِها ما دامَتْ في معاشرتِه. أما ذلك الصداقُ مِنَ الذهبِ والفِضَّة، فهو صَداقُ العروسِ الداخلةِ على الجِسم لا على النَّفْس؛ أفلا تراهُ كالجسم يهلكُ ويبلى، أفلا ترى هذه الغاليةَ ـ إنْ لم تجدِ النفْسَ في رجُلِها ـ قد تكونُ عروسَ اليومِ ومطلَّقةَ الغد؟!

وما الصداقُ في قليلِهِ وكثيرِه، إلَّا كَالْإيماءِ إلى الرجولةِ وقُدْرتِها، فهو إيماء، ولكنّ الرجلَ قبْل. إنَّ كلَّ أمرىءٍ يستطيعُ أنْ يحملَ سيفاً، والسيفُ إيماءٌ إلى القوة، غيرَ أنَّهُ ليسَ كلُّ ذوي السيوفِ سواء، وقد يحملُ الجبانُ في كلِّ يدٍ سيفاً، ويملكُ في دارِهِ مائة سيف؛ فهو إيماء، ولكنَّ البطلَ قبْلُ، ولكنَّ البطَلَ قَبْل.

مائةُ سيفٍ يمْهَرُ بها الجبانُ قوَّتَهُ الخائبة، لا تُغْني قوّتَه شيئاً، ولكنَّها كالتدليسِ[2] على مَنْ كانَ جباناً مثلَه. ويُوشِكُ أنْ يكونَ المهرُ الغالي كالتدليسِ على الناسِ وعَلَى المرأة، كي لا تعلمَ ولا يعلَم الناسُ أنَّه ثمنُ خيبتِها؛ فلو عقلَتِ المرأةُ لباهَتِ النساءَ بِيُسْرِ مهرِها، فإنّها بذلك تكونُ قد تركَتْ عقلَها يعملُ عملَه، وكَفَّتْ حماقتَها أنْ تُفْسِدَ عليه.

فصاحَ رجلٌ في المجلسِ أيُّها الشيخ، أفي هذا من دليلٍ أو أثر؟

قَالَ الشيخُ: نعم؛ أمّا من كتابِ اللّهِ فقد قال اللّهُ تعالى: ﴿خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾[3] فهي زَوْجُهُ حين تجدُه هو لا حينَ تجدُ مالَه؛ وهي زوجُهُ حينَ تُتَمِّمُهُ لا حينَ تُنقصُه، وحينَ تُلائمُهُ لا حينَ تَختلفُ عليه؛ فمصلحةُ المرأةِ زوجةٌ ما يجعلُها من زوجِها، فيكونانِ معاً كالنَّفْسِ الواحدة، على ما ترى للعضوِ من جسِمِه؛ يُريدُ من جسمِهِ الحياةَ لا غيرَها.

---

(١) سويق: دقيق القمح أو الشعير.

(٢) التدليس: التمويه الكاذب.

(٣) سورة: الأعراف الآية: ١٨٩.

وأمّا من كلامِ رسولِ اللّهِ ﷺ فقد رُوينا: «إذا أتاكُم مَنْ ترْضَوْن دِينَهُ وأمانَتَهُ فزوّجوه؛ إلّا تفعلوا تكنْ فتنةٌ في الأرضِ وفسادٌ كبير».

فقدِ ٱشترطَ الدِّينَ، على أنْ يكونَ مَرْضِيًّا لا أيَّ الدينِ كان؛ ثم ٱشترطَ الأمانةَ، وهي مظهرُ الدينِ كلِّهِ بجميعِ حسناتِه: وأيسرها أنْ يكونَ الرجلُ للمرأةِ أميناً، وعلى حقوقِها أميناً، وفي معاملَتِها أميناً؛ فلا يبخسُها[١] ولا يُعْنِتُها[٢]، ولا يُسيءُ إليها؛ لأنَّ كلَّ ذلك ثَلْمٌ[٣] في أمانتِه؛ فإنْ ردَّتِ المرأةُ مَنْ هذه حالُه وصِفتُهُ من أجلِ المهر ـ تقدَّمَ إليها بِالمهرِ مَنْ ليسَتْ هذه حالَهُ وصفتَه، فوقَعتِ ٱلفتنة، وفسدَتِ ٱلمرأةُ بالرجل، وفسدَ هُوَ بها، وفسدَ النسلُ بهما جميعاً، وأهْمِلَ مَنْ لا يملك، وتعنَّسَتْ من لا تجد، ويرجعُ المهرُ الذي هو سببُ الزواجِ سبباً في منعِه، ويتقاربُ النساءُ والرجالُ على رغمِ المهرِ والدينِ والأمانة؛ فيقعُ معنى الزواج، ويبقى المعطَّلُ منه هو اللفظَ والشرعَ.

هلْ علمَتِ المرأةُ أنَّها لا تدخُل بيتَ رجلِها إلا لِتُجاهدَ فيه جِهادَها، وتبلوَ فيهِ بلأَها؟ وهلْ يقومُ مالُ الدنيا بحقِّها فيما تعملُ وما تُجاهد، وهي أمُّ الحياةِ ومُنْشِئَتُها وحافظتُها؟ فأينَ يكونُ موضعُ المالِ ومكانُ التَّفرقةِ في كثيرِهِ وقليلِه، والمالُ كلُّهُ دونَ حقِّها؟

ولنْ يتفاوتَ[٤] الناسُ بالمالِ تختلفُ درجاتُهم به، وتكون مراتبُهم على مِقْدارِه، تكثُرُ بهِ مرةً وتَقِلُّ مرة ـ إلّا إذا فَسَد الزمان، وبطلَتْ قضيةُ العقل، وتعطَّلَ مُوجِبُ الشرع، وأصبحَتِ السَّجايا[٥] تتحوَّل، يملِكُها مَنْ يَملكُ المال، ويَخسرُها من يَخسرُه؛ فيكونُ الدِّين على النفوسِ كالدَّخيلِ المزاحمِ لِموضعِه، والمتَدَلي في غيرِ حقِّه؛ وبهذا يرجعُ باطلُ الغنيِّ دِيناً يتعاملُ الناسُ عليه، ودينُ الفقيرِ بَهْرَجاً[٦] لا يروجُ[٧] عندَ أحد؛ وليس هذا من دينِنا، دينِ النفس والخُلُق، وإنَّ ألفَ بعيرٍ يقْنوها[٨] الرجلُ خالصةً عليهِ، ثابتةً له، لا تزيدُ في منزلةِ دِينِهِ قدْرَ نَملةٍ ولا ما دونَها. والحجَران: الذهبُ والفِضَّة ـ قد يكونُ شُعاعُهما في هذه الدنيا أضوأَ من شمسِها وقمرِها، ولكنَّهما في نورِ النفسِ المؤمنةِ كحصَاتينِ يأخذُهما من تحتِ قدميه، ويذهبُ يزعمُ لك أنهما في قدرِ الشمسِ والقمر.

---

(١) يبخسها حقها: ينقص منه.
(٢) يعنتها: يتعبها بظلمه.
(٣) ثلم: جرح، تنقص.
(٤) يتفاوت: يختلف.
(٥) السجايا: الأخلاق.
(٦) بهرجاً: تزيناً كاذباً.
(٧) لا يروج: لا يلقى قبولاً
(٨) يقنوها: يمتلكها.

وهلاكُ الناسِ إنَّما يُقْضَى بمحاولتِهم أنْ يكونوا أُناساً بِعُيوبِهم وذُنوبِهم؛ فهذا هو الإنسانُ المدْبِرُ عنِ اللَّهِ وعن نفْسِه وعن جِنْسه؛ لا يكونُ أبوه أباً في عطفِه، ولا أمُّهُ أمًّا في محَبتِها، ولا ابنُه ابناً في بِرِّه، ولا زوجتُه زوجةً في وفائِها؛ وإنَّما يكونونَ له مَهالِكَ، كما رُوينا عنْ رسولِ اللَّهِ ﷺ: «يأتي على الناسِ زمانٌ يكونُ هلاكُ الرجلِ عَلَى يدِ زوجتِهِ وأبويهِ وولَدِه؛ يعيّرونَهُ بِالفقر، ويكلّفُونَهُ ما لا يُطيق؛ فيدخلُ المَداخلَ التي يذهبُ فيها دينُه فيَهلِك».

* * *

وصاحَ المؤذن، فقطعَ الشيخُ مجلسَهُ وقامَ إلى الصلاة، ثم خرَجَ إلى دارِه، فتلقّتْهُ ٱبنتُهُ وعلى وجهِها مثلُ نُورِه، قالَتْ: يا أبتِ كنْتُ أتلو الساعةَ قولَه تعالى: ﴿رَبَّنَآ ءَاتِنَا فِى ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِى ٱلْءَاخِرَةِ حَسَنَةً﴾[1] فما حَسَنَةُ الدنيا قال: يا بُنَيَّة، هي التي تَصْلُحُ أنْ تُذْكَرَ معَ حسنةِ الآخرة، وما أراها للرجلِ إلا الزوجةَ الصالحةَ، ولا للمرأة...

وطُرِقَ الباب، فذهبَ الشيخُ يفتح، فإذا الطارقُ (عبد الله بن أبي وَدَاعة)؛ وكانَ يُجالسُهُ ويأخذُ عنه ويلزمُ حلقتَه، ولكنَّه فقدَهُ أياماً؛ فدخلَ فجلسَ. قال الشيخ: «أين كنْت؟»

قال: «تُوفيَتْ أهلي فٱشتغلْتُ بها».

قال الشيخ: «هلّا أخبرْتَنا فشهدْناها». ثم أخذَ يُفيضُ في الكلامِ عنِ الدنيا والآخرة؛ وشعَر ابنُ أبي وداعةَ أن القبرَ ما يزالُ في قلبِهِ حتى في مجلسِ الشيخ، فأرادَ أنْ يقوم، فقال (سعيد):

«هلِ ٱستحدثْتَ[2] امرأةً غيرَها؟»

قال: «يرحمُك الله، أين نحن منَ الدنيا اليوم، ومَنْ يُزَوِّجُني وما أملكُ إلَّا درهمينِ أو ثلاثة؟»

قال الشيخ: «أنا.......»

أنا، أنا، أنا... دوَّى الجوُّ بهذه الكلمةِ في أُذُنِ طالبِ العلمِ الفقير، فحسِبَ كَأَنَّ الملائكةَ تُنشدُ نشيداً في تسبيحِ اللَّهِ يَطِنُّ لحنُه: «أنا، أنا، أنا...»

---

(١) السورة: البقرة الآية ٢٠١.

(٢) استحدثت امرأة: أتيت بامرأة بديلة.

وخرجَتِ الكلمةُ من فمِ الشيخِ ومِنَ السماءِ لهذا المسكينِ في وقتٍ واحد، وكأنَّها كلمةٌ زوّجَتْهُ إحدى الحورِ العِين.

فلمَّا أفاقَ من غَشْيَةِ أذنِهِ.. قال: «وَتَفعَل؟»

قال (سعيد): «نعم» وفسَّرَ (نعمْ) بأحسنِ تفسيرِها وأبلغِه؛ فقال: قم فادْعُ لي نفراً مِنَ الأنصارِ فلمَّا جاءُوا حمدَ اللَّهَ وصلى عَلَى النبي ﷺ، وزوّجَهُ عَلَى ثلاثةِ دراهمَ (خمسة عشر قرشاً).

ثلاثةُ دراهمَ مهرُ الزوجةِ التي أرسلَ يخطبُها الخليفةُ العظيمُ لولي عهدِهِ بثقلِها ذهباً لو شاءَت.

وغشَّى[١] الفرحُ هذه المرةَ عيني الرجلِ وأذنيه، فإذا هو يسمعُ نشيدَ الملائكةِ يطنُّ لحنُه: «أنا، أنا، أنا...»

ولم يشعُرْ أنَّهُ على الأرض، فقامَ يطير، وليسَ يدري من فرحِهِ ما يصنع، وكأنَّه في يوم جاءَه من غيرِ هذه الدنيا يتعرَّفُ إليها بهذا الصوتِ الذي لا يزالُ يطنُّ في أذنيه «أنا، أنا، أنا..»

وصارَ إلى منزلِهِ وجعلَ يفكِّر: مِمَّنْ يأخذ، ممَّنْ يستدين؟ فظهَرتْ له الأرضُ خَلاءً مِنَ الإنسان، وليسَ فيها إلَّا الرجلُ الواحدُ الذي يضطربُ صوتُهُ في أذنيه: «أنا، أنا، أنا..»

وصلّى المغربَ وكانَ صائماً، ثم قامَ فأسرج[٢]، فإذا سِراجُهُ الخافتُ الضئيلُ يسطعُ لِعينيهِ سُطوعَ القمر، وكأنَّ في نورِهِ وجهَ عروسٍ تقول له: «أنا، أنا، أنا...»

وقَدَّمَ عَشاءَهُ لِيُفطر، وكان خبزاً وزيتاً، فإذا البابُ يُقرعُ؛ قال: مَنْ هذا؟ قال الطارق: سعيد....

سعيد؟ سعيد! مَنْ سعيد؟ أهو أبو عثمان؛ أبو علي؛ أبو الحسن؟ فكَّرَ الرجلُ في كلُ مَنِ اسْمُهُ سعيدٌ إلَّا سعيدَ بْنَ المسيَّب؛ إلا الذي قال له: «أنا...»

لم يخالجْهُ[٣] أنْ يكونَ هو الطارق، فإنَّ هذا الإمامَ لم يَطْرقْ بابَ أحدٍ قَطّ، ولم يُرَ منذُ أربعينَ سنةً إلَّا بينَ دارِهِ والمسجد.

---

(١) غشى: غطى.

(٢) أسرج: ملأ السراج زيتاً ثم أشعله. (٣) لم يخالجه: لم يداخله شك.

ثم خرجَ إليه، فإذا بِهِ سعيدُ بْنُ المسيَّب، فلم تأخذْهُ عينُهُ حتى رَجعَ القبرُ فَهَبَطَ فجأةً بِظلامِهِ وأمواتِهِ في قلبِ المسكين، وظنَّ أنَّ قد بدَا له، فندِم، فجاءَهُ للطلاقِ قبلَ أنْ يشيعَ الخبر، ويتعذَّرَ إصلاحُ الغلطة! فقال: «يا أبا محمد، لو. لو.. لو ـ لو أرسلتَ إليَّ لأتيتُك!»

قال الشيخ: «لأنت أحقُّ أنْ تُؤتَى».

فما صكَّتِ الكلمةُ[1] سمعَ المسكينِ حتى أبْلَسَ[2] الوجودُ في نظرِه، وغشِيَ[3] الدنيا صمتٌ كصمتِ الموت، وأحسَّ كأنَّ القبرَ يتمدَّدُ في قلبِهِ بعُروقِ الأرضِ كلِّها! ثم فاءَ لِنفسِه، وقدَّر أنْ ليسَ محلُّ شيخِهِ إلا أنْ يأمر، وليسَ محلُّهُ هو إلَّا أنْ يُطيعَ، وأنَّ مِنَ الرجولةِ ألَّا يكونَ مَعرَّةً على الرجولةِ، ثم نَكَس وَتَنَكَّسَ وقال بِذِلَّةٍ ومسكنةٍ: «ما تأمُرني؟»

تفتحَتِ السماءُ مرَّةً ثالثة، وقال الشيخ: «إنَّك كنتَ رجلاً عزباً، فتزوجْتَ، فكرِهْتُ أنْ تبيتَ الليلةَ وحدَك؛ وهذه آمرأتُك!»

وانحرفَ شيئاً، فإذا العروسُ قائمةٌ خلفَهُ مستترةٌ بِه، ودفعَها إلى البابِ وسلَّمَ وآنصرف.

وآنبعثَ الوجودُ فجأة، وطنَّ لَحنُ الملائكةِ في أذنِ ابن أبي وداعة: «أنا، أنا، أنا...».

* * *

دخلَتِ العروسُ البابَ وسقطَتْ مِنَ الحياء، فتركَها الرجلُ مكانَها، وآستوثقَ من بابِهِ، ثم خَطا إلى القصعةِ التي فيها الخبزُ والزيت، فوضعَها في ظلِّ السراجِ كي لا تراها؛ وأغمضَ السراجُ عينَه ونشرَ الظلّ...

ثم صعدَ إلى السطحِ ورمى الجيرانَ بحُصَيَّاتٍ؛ ليعلموا أنَّ لَهُ شأناً آعتراه، وأنْ قد وَجَبَ حقُّ الجارِ على الجارِ (وكانَتْ هذه الحُصيَاتُ يومئذٍ كَأجراسِ التلفونِ اليومَ) فجاءُوه على سُطوحِهِم وقالوا: «ما شأنُك؟»

قال: «وَيْحَكُمْ! زَوّجَنِي سعيدُ بْنُ السميَّبِ آبنتَهُ اليوم؛ وقد جاء بها الليلةَ على غفلة».

قالوا: «وسعيدٌ زَوَّجَكَ! أهو سعيدٌ الذي زَوَّجَكَ! أزَوَّجَك سعيد؟»

---

(١) صكت الكلمة: قرعت سمعه.

(٢) ألمس: اختفى. (٣) غشي: غطى.

قال: «نعم».

قالوا: «وهي في الدار؟ أتقولُ إنَّها في الدار؟»

قال: «نعم».

فانثالَ النساءُ عليه من هنا وهٰهنا حتى آمتلأَتْ بهِنَّ الدار. وغشيتِ الرجلَ غشيةٌ أخرى، فحسبَ دارَهُ تتيهُ على قصرِ عبدِ الملكِ بْنِ مروان، وكأنَّما يسمعُها تقول: «أنا، أنا، أنا...»

* * *

قال عبدُ اللَّهِ بْنُ أبي وداعة: «ثم دخلْتُ بها، فإذا هي من أجملِ الناسِ وَأحْفَظِهِمْ لِكتابِ اللَّهِ تعالى، وأعْلَمِهِمْ بسُنَّةِ رسولِ اللَّهِ ﷺ، وأعْرَفِهِمْ بحقِّ الزوج. لقد كانتِ المسألةُ المعضِلةُ تُعيي الفقهاءَ فأسألُها عنها فأجدُ عندَها منها عِلْما».

قال: ومكَثْتُ شهراً لا يأتيني سعيدٌ ولا آتيه، فلَمَّا كانَ بعدُ الشهرِ أتيْتُهُ وهو في حلقتِهِ فسلَّمْتُ، فردّ عليّ السلام، ولم يكلمْني حتى تفرَّقَ الناسُ مِنَ المجلسِ وخلا وجهُه، فنظرَ إليّ وقال:

«ما حالُ ذلك الإنسان...؟».

أما ذلك (الإنسان) فلم يعرفْ مِنَ الفَرقِ بينَ قصر وليّ العهدِ آبنِ أميرِ المؤمنين، وبين حُجرةِ ابن أبي وداعةَ التي تُسَمَّى داراً...! إلا أنَّ هناكَ مضاعفةَ الهمّ، وهنا مضاعفةَ الحُبّ.

وما بينَ (هناك) إلى القبرِ مدةَ الحياةِ - سَتَخْفِتُ الروحُ من نورٍ بعدَ نورٍ، إلى أنْ تنطفىءَ في السماءِ من فضائِلها.

وما بينَ (هنا) إلى القبرِ مدةَ الحياةِ - تسطَعُ الروحُ بنورٍ على نور، إلى أنْ تشتعلَ في السماءِ بفضائِلها.

وما عندَ أميرِ المؤمنينَ لا يبقى، وما عندَ اللَّهِ خيرٌ وأبقى.

* * *

ولم يزلْ عبدُ الملكِ يحتال (لسعيد) وَيَرْصُدُ غَوَائلَهُ[1] حتى وقَعَتْ بهِ المِحنةُ، فضربَهُ عاملُهُ على المدينةِ خمسينَ سوطاً في يومٍ بارد، وصبَّ عليه جرَّةَ

---

(١) يرصد غوائله: يتبع سقطاته ليأخذه بها.

ماء، وعرَضَهُ على السيف، وطافَ بهِ الأسواقَ عارياً في تُبَّانٍ[1] منَ الشعر، ومنعَ الناسَ أنْ يُجالِسوه أو يُخاطبوه. وبهذهِ الوقاحة، وبهذه الرذيلة، وبهذه الْمَخْزَاة، قال عبدُ الملكِ بْنُ مروان: «أنا...؟»

(١) التبان: هو سروال قصير لا يغطي ركبتي المرء.

ذيلُ القصةِ
وفلسفةُ المال

ذهبَ الناسُ يميناً وشِمالاً فيما كتَبنَاهُ من خبرِ الإمامِ سعيدِ بْنِ المسيَّبِ وتزويجِهِ ٱبنتَهُ من طالبِ عِلْمٍ فقير، بعدَ إذْ ضَنّ بها أنْ تكونَ زوجاً لوليّ عهدِ أميرِ المؤمنينَ عبدِ الملكِ بْنِ مروان؛ وقد جعلَتْ قلوبُ بعضِ النساءِ العصرياتِ المتعلّماتِ تصيحُ وتُوَلْوِلُ. . . . . وحدّثنا أديبٌ ظريفٌ أنَّ إحداهُنَّ سألَتْ عن عنوانِ عبدِ الملكِ بْنِ مروانِ. . . . . . !

أفتُراها ستكتبُ إليه أنَّها تقبلُ الزواجَ من ولِي عهدِه؟

على أن لِلقصة ذيلاً، فإنّ الطبيعةَ الآدميةَ لا عصرَ لها، بل هي طبيعةُ كلِّ عصر؛ والفضيلةُ الإنسانيةُ يبدأُ تاريخُها مِنَ الجنة، فهي هي لا تَتجددُ ولا تزالُ تلوحُ وتختفي؛ أما الرذيلةُ فأولُ تاريخِها من الطبيعةِ نفسِها، فهي هي لا تتغيرُ ولا تزالُ تظهرُ وتَسْتَتِرُ.

لما زَوَّجَ الإمامُ ٱبنتَه منِ ٱبنِ أبي وَدَاعة، أخذَها بنفسِه إليه في يوم زوَّجها منه، ومشى بها في طريقٍ حَصاهُ عندَه أفضلُ مِنَ الدُّرّ، وترابُه أكرَمُ مِنَ الذهب - طارتِ الحادثةُ في الناس، واستَفاضَ لهم قولٌ كثير؛ ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَزَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾[1] وقد قال جماعةٌ منهم: تاللّهِ لئنِ ٱنقطعَ الوحْيُ، إنّ في معانيهِ بقيَّةً ما تزالُ تنزلُ على بعضِ القلوبِ التي تُشبهُ في عَظَمتِها قلوبَ الأنبياء؛ وما هذه الحادثةُ على الدنيا إلّا في معنى سُورَةٍ من السُّورِ قدِ انشقَّتْ لها السماءُ، ونزل بها جِبريلُ يَخْفُقُ على أفئدةِ المؤمنينَ خفقةَ إيمان.

﴿وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ﴾[2]. وقال أناسٌ منهم:

---

(١) سورة: التوبة الآية: ١٢٤.

(٢) سورة: التوبة الآية: ١٢٥.

أمَا ـ واللَّهِ ـ لو تَهَيَّأ لأحدِنا أنْ يكونَ لصًا يسرقُ أميرَ المؤمنين، أوِ ٱبنَ أمير المؤمنين، لركبَ رأسَهُ في ذلك، ما يَرُدُّهُ عنِ السرقةِ شيءٌ؛ فكيفَ بِمَنْ تهيَّأَ له ٱلصِّهْرُ والْحَسَب، وجاءَهُ الغِنَى يَطْرُقَ بابَه ـ ما بالُهُ يردُّ كلَّ ذلك ويُخْزِي ابنتَهُ برجلٍ فقيرٍ تعيشُ في دارِه بأسوإِ حال؛ وكيف تَثْقُلُ هِمتُهُ وتَبْطُؤُ وتموتُ، إذا كانَ الدرُّ والجوهرُ والذهبُ والخِلافة؛ ثم ينبعثُ ويمضي لا يتلكّأُ[1] عزمُه، إذا كانَ العِلْمُ والفقرُ والدينُ والتقوى؟

وٱنتهى كلامُ الناسِ إلى الإمام العظيم، فلم يَجِئْهُ إِلَّا مِن ٱلظنِّ خَفِيّاً خَفِيّاً، كأنَّما هي أقوالٌ حَسِبَها تُقالُ عنه بعدَ خمسينَ وثلثمائةٍ وألفِ سنةٍ (في زمننا هذا) حينَ يكونُ هو في معاني السماء، ويكونُ القائلونَ في معاني التراب النَّجِسِ الذي نَفَضَتْهُ على الشرقِ نِعالُ الأوروبيين. . . ؟

قال الراوي: ولم يستطعْ أحدٌ مِنَ الناسِ أنْ يواجهَ الإمامَ بشَفَةٍ أو بنتِ شفة، لا مُضَيِّقاً عليه من قلبهِ ولا مُوَسِّعاً، حتى كانَ يومٌ من أيامِ الجمعة، وقد مال الناسُ بعدَ الصلاةِ إلى حلْقةِ الشيخ، وتَقَصَّفوا بعضُهم على بعض، فغصَّ بهمُ المسجد، وكانَ إمامُنا يفسّر قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَآ أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى ٱللَّهِ وَقَدْ هَدَىٰنَا سُبُلَنَاۚ وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَآ ءَاذَيْتُمُونَاۚ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ٱلْمُتَوَكِّلُونَ﴾[2]

قال الراوي: فكانَ فيما قالَه الشيخ:

إذا هُديَ المرءُ سبيلَهُ كانَتِ السُّبُلُ الأخرى في الحياةِ إما عِداءً له، وإما معارَضَةً، وإما رَدّاً، فهو منها في الأذى، أو في معنى الأذى، أو عُرْضَةٌ للأذى. لقد وَجَدَ الطريقَ ولكنَّه أصابَ العقَباتِ أيضاً، وهذه حالةٌ لا يَمضي فيها الموَفَّقُ إلى غايتِه، إلا إذا أعانَهُ اللَّهُ بطبيعتَينِ: أُولاهما العزمُ الثابت، وهذا هو التوكلُ على الله؛ والأخرى اليقينُ المستبصِر، وهذا هو الصبرُ على الأذى.

ومتى عزمَ الإنسان ذلكَ العزمَ، وأيقنَ ذلكَ اليقين ـ تحوَّلَتِ العقباتُ التي تصدّهُ عن غايتِهِ، فآلَ معناها أنْ تكونَ زيادةً في عزمِهِ ويقينِهِ، بعدَ أنْ وُضِعْنَ ليَكُنَّ نقصاً منهما؛ فترجعَ العقباتُ بعد ذلك وإنها لَوسائلُ تُعينُ على الغاية. وبهذا يبسطُ المؤمنُ رُوحَهُ على الطريق، فما بُدٌّ أنْ يغلبَ على الطريقِ وما فيها. ينظرُ إلى الدنيا بنورِ ٱللَّهِ فلا يجدُ الدنيا شيئاً ـ على سَعتِها وتَناقُضِها ـ إِلَّا سبيلَهُ وما حَوْلَ سبيلِه،

---

(١) يتلكأ: يتأخر.

(٢) سورة: إبراهيم الآية: ١٢.

فهو ماضٍ قُدُماً لا يَتراذُ ولا يَفْتُرُ[1] ولا يكلُّ، وهذه حقيقةُ العزمِ وحقيقةُ الصبرِ جميعاً.

ومن ثَمّ لا تكونُ الحياةُ لهذا المؤمنِ مهما تقلَّبَتْ وٱختلفَتْ ـ إلَّا نَفاذاً من طريقٍ واحدةٍ دونَ التَّخبُّطِ في الطرقِ الأخرى، ثم لا يكونُ العمرُ مهما طال إلَّا مدَّةَ صبرٍ في رأى المؤمن.

وعزيمةُ النفاذِ وعزيمةُ الصبر، هما الضوءُ الروحانيُّ القويُّ، الذي يكتسحُ[2] ظُلُماتِ النفسِ، مِمَّا يسميهِ الناسُ خمولاً ودَعَةً وتهاوناً وغفلةً وضجراً ونحوَها.

قال: ولكنْ كيف يُعانُ المؤمنُ على هذه المعجزةِ النفسيةِ؟ هنا يَتبيَّنُ إعجازُ الآيةِ الكريمة؛ فقد ذُكِرَ فيها التوكُّلُ ثلاثَ مرات، وٱفتُتِحَتْ بهِ وخُتِمَتْ؛ والتوكلُ هو العزمُ الثابتُ كما أوضحنا. وذُكِرتْ في الآيةِ بينَ ذلك هدايةُ المرء سبيلَه؛ وهذه الإضافةُ (سُبلنا) تُعينُ أنها هدايةُ الإنسانِ إلى سبيلِ نفسهِ؛ أي سبيلهِ الباطنيّ الذي هو مَناطُ[3] سعادتِه في الشعورِ بالسعادة. ثم ذُكِر الصبرُ على أذى الناس، والأذى لا يقعُ إلّا في حيوانيةِ الإنسان، ولا يؤثرُ إلّا فيها. فكأنَّ الآيةَ مُصرِّحةٌ أنَّ نجاحَ المؤمنِ ونَفاذَه في الحياةِ لا يكونانِ أولَ الأشياء وآخرَها إلَّا بثلاث: العزم الثابت، ثم العزم الثابت، ثم العزم الثابت. وأنَّ الصبرَ ليس شيئاً يُذكر، أو شيئاً يُجدي[4]، إنْ لم يكنْ صبراً على أذى الحيوانيةِ في أفظعِ وحشيتِها؛ فالروحُ لا تُؤذِي الروح، ولكنَّ الحيوانَ يُؤذي الحيوان. وأنَّ ما يقعُ من هذه الحيوانيةِ فيُسمَّى اعتداءً من غيرِك، ويُسمَّى أذىً لك، هو شيءٌ ينبغي أنْ يجعلَهُ العزمُ فخراً لِقوّةِ الاحتمالِ فيك، كما جعلَهُ البطشُ فخراً لِلقدرةِ عندَ المعتدي.

وبهذا يكونُ العزمُ قد فَصَلَ بينَ نفسِكَ الروحيةِ وبينَ شخصِك الحيوانيّ، وهبَكَ حقيقةَ الشعور، وصحَّحَ بمعاني رُوحيتِكَ معانيَ حيوانيتِك، وحينئذٍ تَرى السعادةَ حقَّ السعادة ما كان هِدايةً لِنفسِك أو هِدايةً بها، ولوِ ٱنقلبَ في الشخصِ الحيوانيّ منك أذىً وألماً. ذلك صبرُ أُولي العزمِ مِنَ الرسل[5]

***

---

(١) يفتر: يضعف، تتلاشى قواه شيئاً فشيئاً.
(٢) يكتسح: يتغلب، يغزو.
(٣) مناط: رباط، تعلّق.
(٤) يجدي: ينفع.
(٥) أولو العزم من الرسل: هم: نوح، إبراهيم، موسى، عيسى، محمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

قال الراوي: وعندَ ذلك صاحَ رجلٌ كانَ في المجلسِ دسَّهُ[1] عاملُ الخليفة، لِيسألَ الشيخَ سؤالاً على مَلأ الناس، يكونُ كالتشنيعِ عليهِ والتشهيرِ به؛ وقد مَكَرَ العاملُ فاَختارَهُ شيخاً كبيراً أعْقَفَ[2]، لِيرحَمَ الناسُ رِقَّةَ عظمِهِ وكُبْرَ سنِهِ فلا يَعرضونَ له بأذًى، ثم لِيكونَ صوتُهُ كأنَّهُ صوتُ الدهرِ من بعيد. قال الصائح: ذلك أيُها الشيخُ صبرُ أولى العزمِ مِنَ الرسلِ، أو صبرُ ابنتِك على مَكارِهِ العيشِ مَعَ ابنِ أبي وداعة، لا يجِدُ إلا رُمْقَةً يُمْسِكُ بها الرَّمَقَ عليها، وقدْ كانَتِ النعمةُ لها مُعْرِضة، فدفَعْتَها إليه ـ زعمْتَ ـ لتُهلِكَ به شخصَها الحيوانيَّ، وتوكَّلْتَ على الله وألقَيْتَ ابنتَك في اليَمِّ. . . ؟

فتربَّدَ وجهُ[3] الشيخ وأطرقَ هُنَيَّاتٍ، ثم رفعَ رأسَهُ وقال: أينَ المتكلمُ آنفاً؟ فارتفعَ الصوت: هأنذا. قال: ادْنُ مِنّي. فتقاعَسَ[4] الرجلُ كأنَّما تهيَّبَ ما فَرَط منه. فاستَدناهُ الثانية؛ فقامَ يتخطَّى الناس حتى وقفَ بإزائِهِ ثم جلس؛ فقرأَ الشيخُ قولَهُ تعالى: ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُم مُّغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِن مَّحِيصٍ﴾[5]

ثم قال: أيها الرجل، لا تَسمعْني بأذُنِك وحدَها. أرأيْتَك[6] لو سَمِعْتَ خبراً ليس في نفسِك أصلٌ من معناه، أو وَرَدَ عليك الخبَرُ ونفسُك عنه في شُغُلٍ قد أهَمَّها؛ أفكنْتَ تَنشطُ له نشاطَك للخبرِ احتفلَتْ له نفسُكَ أو أصابَ هوًى منك أو رأيتَهُ موضعَ اعتبار؟

قال: لا.

قال الشيخ: فإذا سمعْتَ بأذنِك وحدَها فإنَّما سمعْتَ كلاماً يمرُّ بأذنِك مرّاً، وإذا أردْتَ الكلامَ لنفسِكَ بأذنِك ونفسِك معاً؟

قال: نعم.

قال الشيخ: فكلُّ ما لا تنفردُ به حاسةٌ واحدة، بل تشاركُ فيهِ الحواسُّ كلُّها أو أكثرُها ـ لا يكونُ إلَّا موضعَ اهتمامٍ للنفس؟

قال: نعم.

---

(١) دسَّه: دفع به ليتجسس على الحضور.
(٢) أعقف: منحني الظهر.
(٣) تربد وجه: تغيير وجهه لانزعاجه.
(٤) تقاعس: تكاسل.
(٥) سورة: إبراهيم الآية: ٢١.
(٦) أرأيتك: أعلمني.

قال الشيخ: فمِنْ هنا يكثرُ الفرحُ والحزنُ كلاهما إذا شاركَتْ فيهما الحواسُّ فيأتي كلٌّ منهما كثيراً مهما قلَّ وتزيدُ كلُّ حاسَّةٍ في اللذةِ لذةً وفي الألم ألماً، فتعملُ النفسُ في ذلك أعمالاً تَسْحَرُ بها، فيكونُ الشيءُ لصاحبِهِ غيرَ ما هو للناس، كالصوتِ الباكي أو الضاحكِ في لسانِ طفلِك، تسمعُهُ أنت منه بكلِّ حواسِّك، فإذا أنت سمِعْتَ الصوت عينَه من لسانِ رجلٍ في الناس رأيْتَهُ غيرَ ذاك أكذلك هو؟

قال: نعم.

قال الشيخ: أفيكونُ السرورُ بالغاً عجيباً أكثرَ ما هو بالغ، حينَ يجِدُ المالَ والغنِى في الإنسان، أم حين يجُد القوةَ النفسيةَ وطبيعةَ المرَحِ والرضى؟

قال: بل حينَ يَجِدُ في النفس...

قال الشيخ: أَرأيْتَ الإنسانَ يكونُ سعيداً بما يتوهَّمُ الناسُ أنَّه بهِ غنيٌّ سعيد، أم بشعورِهِ هو، وإنْ كان بعدُ فيما لا يتوهمُ الناسُ فيه الغِنَى والسعادة؟

قال: بل بشعورهِ.

قال الشيخ: أفلا توجدُ في الدنيا أشياءُ مِنَ النفسِ تكونُ فوقَ الدنيا وفوقَ الشهواتِ والمطامع؛ كالطفلِ عندَ أمِّهِ، كلُّ ما تعلَّقَ بهِ من شيءٍ وُزنَ به هو لا بغيرِهِ، وكانَ الاعتبارُ عليهِ لا على سِواه، أتعرِفُ أمّاً ترضى أن يُذْبَحَ ٱبنُها في حجرِها لِقاءَ أن يُملأَ حِجرُها ذهباً وإنْ كانَتْ فقيرة مُعْدِمة؟

قال: لا

قال الشيخ: فإذا كانَتِ النفسُ تشعرُ أكثرَ مما ترى؛ أفيذهبُ ما تراهُ فيما تشعرُ به، ويكونُ شُعورُها هو وحدَهُ ٱلذي يَلْبَسُ ما حولَها ويصوّرُهُ ويُصرّفه؟

قال: نعم.

قال الشيخ: أفتعرِفُ أنَّ لِكلِّ نفسٍ قويةٍ من هذا العالمِ الذي نعيشُ فيهِ عالَماً آخرَ هو عالَمُ أفكارِها، وإحساسِها، وفيه وحدَهُ لذاتُ إحساسِها وأفكارِها؟

قال: نعم.

قال الشيخ: أفرأيْتَ المرأةَ إذا صحّ حبُّها أو فرحُها أو عزمُها، أرأيْتَها تكونُ إلا في عالَم أفكارِها؟ أرأيْتَ كلَّ ما يتَّصِلُ برغبتِها حينئذٍ يكونُ إلَّا من أشياءِ قلبِها لا من أشياءِ الدنيا؟ أرأيْتَها لا تعيشُ في هذه الحالةِ إلَّا بالمعاملةِ معَ قلبِها الذي لا يأكلُ ولا يشربُ ولا يلبسُ ولا يجمعُ المالَ ولا يُريدُ إلا الشعورَ فقط؟

قال: نعم هو ذاك.

قال الشيخ: أرأيتَ إذا كانَ الإيمانُ قد وُلِد ونشأ وترَعْرَعَ في قلبِ المرأة، ألا يكونُ هو طفلَ طلبِها؟

قال: نعم.

قال الشيخ: أرأيتَ إذا كانَتِ الخمرُ عندَ مُدْمِنِها شيئاً عظيماً، وكانَتْ ضرورةً من ضروراتِ وجودِهِ الضعيفِ المختلّ، فلا يستقيمُ وجودُه ولا سَفَهُ وجودِهِ إلّا بها؛ أفيلزمُ من ذلك أنْ تكونَ الخمرُ من ضَروراتِ صاحبِ الوجودِ القويّ المنتظم؟

قال: لا.

قال الشيخ: أفَمُوقِنٌ أنت لا بدّ من آخِرٍ لأيامِ الإنسانِ ولياليهِ في هذه الدنيا فينقطعَ بهِ العيش؟

قال: نعم.

قال الشيخ: أفَيُؤَرِّخُ الإنسانُ يومئذٍ بتاريخِ معدتهِ وما حولَها، أم بتاريخِ نفسِه وما فيها؟

قال: بل بتاريخِ نفسِه.

قال الشيخ: فإذا كنتَ صاحبَ حَرْبٍ، وكنتَ بطلاً مِنَ الأبطال، ومِسْعَراً مِنَ المَساعير[1]، وأيقنْتَ الموتَ في المعركة؛ أيكونُ الحقيقيُّ عندَك في هذه الساعةِ هو الموتُ أم الحياة؟

قال: بلِ الحياةُ عندئذٍ وهْمٌ وباطل.

قال الشيخ: فتَفِرُّ في تلك الساعةِ إلى الحياةِ ولذّاتِها في خيالِك، أم تفرّ منها ومن لذاتِها؟

قال: بل الفرارُ منها، فإن خيالَها يكونُ خَبَالا.

قال الشيخ: ففي تلكَ الساعةِ التي هي عُمْرُ نفسِك، وعَمَلُ نفسِك، ورجاءُ نفسِك؛ تستشعرُ اللذةَ في موتكِ بطلاً، أم تُحسُّ الكرْبَ[2]، وَالمَقْتَ من ذلك؟

قال: بل أستشعرُ اللذة.

---

(١) مسعراً من المساعير: مشعلاً لنار الحرب وبطلاً من أبطالها.

(٢) الكرب: الشعور بالمصائب والأحزان.

قال الشيخ: إذن فهي كبرياءُ الروحِ العظيمةِ على مادةِ الترابِ والطينِ في أيّ أشكالِها ولو في الذهب.

قال: هي تلك.

قال الشيخ: إذن فبعضُ أشياءِ النفسِ تمحو في بعضِ الأحوالِ كلَّ أشياءِ الدنيا، أو الأشياءَ الكثيرةَ مِنَ الدنيا.

قال: نعم.

قال الإمام: يرحمُك الله؛ كذلك مُحِيَ عندَنا أميرُ المؤمنينَ وابنُ أميرِ المؤمنين، ومُحيَ المالُ والغِنى، ولم يكُنْ ذلك عندَنا إلا سعادة؛ ومن رحمةِ الله أنَّ كلَّ مَن هُدِيَ سبيلَه بالدينِ أو الحِكْمة، ٱستطاعَ أنْ يصنَعَ بنفسِه لِنفسِه سعادتَها في الدنيا، ولو لم يكن له إلَّا لُقَيْمات؛ فإنَّ السَّعَةَ سَعَةُ الخُلُقِ لا المال، وإنَّ الفقرَ فقرُ الخلُقِ لا العيش.

* * *

قال الراوي: ثم إنَّ الإمامَ العظيمَ ٱلتفَتَ إلى الناس وقال: أما إنِّي ـ عَلِمَ الله ـ ما زوّجْتُ ابنتي رجلاً أعرفُهُ فقيراً أو غنياً، بل رجلاً أعرفُه بطلاً من أبطالِ الحياة، يملكُ أقوى أسلحتِهِ منَ الدينِ والفضيلة. وقد أيقنْتُ حينَ زوّجْتُها منه أنَّها ستعرفُ بفضيلةِ نفسِها فضيلةَ نفسِه، فيتجانسُ[1] الطبعُ والطبع؛ ولا مَهنأَ لِرجلٍ وٱمرأةٍ إلا أنْ يُجانِسَ طبعُهُ طبعَها، وقد علمْتُ وعلمَ الناسُ أنْ ليسَ في مالِ الدنيا ما يشتَري هذه المجانسة، وأنها لا تكونُ إلَّا هديةَ قلبٍ لِقلبٍ يأتَلِفَانِ ويَتَحَابَّان.

ثم قال الإمام: وأنا فقد دخلْتُ على أزواجِ رسولِ الله ﷺ ورأيتُهُنَ في دُورِهِنّ يُقاسِينَ الحياة، ويُعانينَ مِنَ الرزقِ ما شَحَّ دَرّه فلا يجيءُ إلَّا كالقطرةِ بعدَ القطرة، وهنّ على ذلك، ما واحدةٌ منهنَ إلا هي ملكةٌ من ملكاتِ الآدميَّةِ كلِّها، وما فَقْرُهُنَّ إلا كبرياءُ الجنةُ نظَرتْ إلى الأرضِ فقالَتْ: لا...!

يجاهدْنَ مجاهَدَةَ كلِّ شريفٍ عظيم النفس، همُّهُ أنْ يكونَ الشرفُ أو لا يكونَ شيء؛ ويرى الغافلُ أنَّ مِثْلَهُنَّ هالكاتٌ في تعبِ الجهاد، ويعلَمْنَ من أنفسهِنَّ غيرَ ما يرى ذلك المسكين ـ يعَلَمْنَ أنَّ ذلك التعب هو لذةُ النصرِ بعينِها.

كانَتْ أنوثتُهُنَّ أبداً صاعدةً مُتَسَامِيةً فوقَ موضعِها بهذِه القناعةِ وبهذِه التقوى،

---

(١) يتجانس: يتوافق ويتفاعل من خلال الانصهار المتبادل.

ولا تزالُ متساميةً صاعدةً، على حينِ تنزلُ المطامعُ بأنوثةِ المرأةِ دونَ موضعِها، ولا تزالُ أنوثتُها تنحدرُ ما بقيَتِ ٱلمرأةُ تطمع؛ ورُبَّ ملكةٍ جعلَتْها مطامعُ الحياةِ في الدَّركِ الأسفل، وهي باسمِها في الوهْم الأعلى. . !

وقد رُوينا عنِ ٱلنبي ﷺ أنه قال: «اطَّلَعْتُ في الجنةِ فإذا أقَلُّ أهلِها النساء، فقلْتُ أين النساء؟ قال: شَغَلَهُنَّ الأحمران: الذهب والزعفران» أي ٱلطمعُ في الغِنى والعملُ له، والميلُ إلى التبرُّج[1] والحرصُ عليه.

ونفسُ الأنثى ليسَتْ أنثى، ولكنْ شَغْلَها بذلك التبرجُ وذلك الحِرْصُ وذلك الطمعُ ـ هو يُخَصِّصُها بخصائصِ الجسد، ويُعطيها من حُكمِه، ويُنزلُها على إرادتِه؛ وهذه هي المزَلّة، فتهبطُ المرأةُ أكثرَ مِمَّا تعلو، وتضعفُ أكثرَ مِمَّا تقوَى، وتَفسُدُ أكثرَ مِمَّا تَصْلحُ. إنَّ نفسَ الأنثى لِرجلٍ واحد، لِزوجِها وحدَه.

رأيتُ أزواجَ النبيّ ﷺ فقيراتٍ مَقتُوراً[2] عليهِنَّ الرّزق، غيرَ أنَّ كلّاً منهُنَّ تعيشُ بمعاني قلبِها المؤمنِ القوي، في دارٍ صغيرةٍ فَرَشَتْها الأرضُ ولكنَّها من معاني ذلكَ القلبِ كأنَّها سماءٌ صغيرةٌ بينَ أربعةِ جدران. إنَّهُنَّ لم يبتعْدنَ عن الغِنى إلَّا لِيبعَدْنَ عن حماقةِ الدنيا التي لا تكونُ إلَّا في الغِنى.

أفٍّ أف! أتريدونَ أنْ أُزوِّجَ ٱبنتي منِ ٱبنِ أميرِ المؤمنينَ فيُخزِيَها اللَّهُ على يديّ، وأدفعُها إلى القصرِ وهو ذلك المكانُ الذي جمعَ كلَّ أقذارِ النفسِ ودَنَسِ الأيامِ والليالي؛ أأُزَوِّجُها رجلاً تعرفُ من فضيلةِ نفسِها سقوطَ نفسِه، فتكونَ زَوجَةَ جسمِهِ ومطلَّقةَ رُوحِهِ في وقت معاً؟

ألا كم من قَصْرٍ هو في معناهُ مَقبرةٌ، ليس فيها من هؤلاءِ الأغنياءِ رجالِهم ونسائِهم إلا جِيَفٌ يُبلي بعضُها بعضاً!

* * *

قال الراوي: وضجَ ٱلناسُ لِحمامةٍ صغيرةٍ قد جَنَحَتْ مِنَ الهواء، فوقَعتْ في حِجرِ الشيخِ لائذةً بهِ من مَخافة، وجعلَتْ تَدفُّ بجنَاحيْها[3] وتضطربُ مِنَ الفزَع، ومرّ الصقرُ على أثرِها وقد أهوى لَها، غيرَ أنّهُ تمطَّرَ[4] ومَرَقَ في الهواءِ إذ رأى الناس . .

---

(١) التبرّج: التزيّن.

(٢) مقتوراً: قليلاً جداً بحيث لا يكفي الرمق.

(٣) تدف بجناحيها: تجمعهما.

(٤) تمطّر: عمل على الهبوط.

وتناولَها الإمامُ في يدهِ وهي في رَجْفَتها من زلزلةِ الهواء، وكانَتْ كالعَروسِ مُسَرْوَلةً قد غابَتْ ساقاها في الريش، وعلى جسمِها مِنَ الألوانِ نَمْنمةٌ وتحبير، ولها رُوحُ العَروسِ الشابَّةِ يُهدُونَها إلى مَن تكْرهُ ويزَفّونَها على قاتِلها الذي يُسمَّى زوجَها.

وأدناها الشيخُ من قلبِه، ومَسَحَ عليها بيدهِ، ونظرَ في الهواءِ نظرة... وهو يقول: نَجوْتِ نَجوْتِ يا مسكينة!

* * *

زوجةُ إمام

جلسَ جماعةُ أصحابِ الحديثِ في مسجدِ الكوفة، يَتَنَظَّرونَ قُدومَ شيخِهِم الإمام «أبي محمدٍ سليمانَ الأعمش» ليسمعوا منه الحديث، فأبطأَ عليهم؛ فقال منهم قائل: هلمُّوا نتحدَثْ عنِ الشيخِ فنكونَ معه وليسَ معنا، فقال أبو معاويةَ الضّرير: إلى أنْ يكونَ معنا ولسْنا معه.! فخطرَتِ ٱبتسامةٌ ضعيفةٌ تهتزُّ على أفواهِ الجماعة، لم تبلغِ الضحك، ومرَّتْ لم تُسمَع، وكأنَّها لم تُرَ، وٱنطلقَتْ مِنَ المُباحِ المغْفُوّ عنه. ولكنْ أكبرَها أبو عَتَّابٍ منصورُ بْنُ المُعْتَمر. فقال: ويلكَ يا أبا معاوية! أتَتَندَّرُ بِالشيخِ وهو منذُ الستينَ سنةً لم تَفُتْهُ التكبيرةُ الأولى في هذا المسجد، وعلى أنَّهُ مُحدّثُ الكوفة وعالمُهَا، وأقرأُ الناسِ لِكتابِ الله، وأعلمُهم بِالفرائض، وما عَرفتِ الكوفةُ أعبدَ منه ولا أفقهَ في العِبادة؟

فقال محمدُ بنُ جُحَادة: أنْتَ يا أبا عتَّاب، رجلٌ وحدَك، تُواصِلُ الصومَ منذُ أربعينَ سنة، فقد يَبِسْتَ على الدهر، وأصبحَ الدهرُ جائعاً منك، وما برَحْتَ تبكي من خشيةِ الله، كأنَّما ٱطلعْتَ على سَواءِ الجحيم، ورأيْتَ الناسَ يَتَواقَعُون فيها وهي لَهَبٌ أحمرُ يلتفُّ على لَهبٍ أحمرَ، تحتَ دُخَانٍ أسودَ يتَضرّبُ في دخانٍ أسود؛ يَتَغامَسُ الإنسـانُ فيها وهي ملءُ السماوات، فما يكونُ إلَّا كالذُّبابةِ أوقدُوا لها جبلاً ممتداً مِنَ النار، ينْطادُ[1] بينَ الأرضِ والسماء، وقد ملأَ ما بينَهما جمراً وشُعَلاً ودُخاناً، حتى لتَتهاربُ السُّحُبُ في أعلى السماءِ من حَرّهِ، وهو على هَوْلِهِ وجسَامتِه لِحرْقِ ذبابةٍ لا غيرِها، بَيْدَ أنها ذبابةٌ تُحْرَقُ أبداً ولا تموتُ أبداً، فلا تَزالُ ولا يزالُ الجبل!

فصاحَ أبو معاويةَ الضَّرير: ويحَكَ يا محمد! دَعِ الرجلَ وشأنَه؛ إنَّ لِلَّهِ عِباداً متاعُهم مِمَّا لا نعرف، كأنَّهم يأكلونَ ويشربونَ في النوم، فحياتُهم من وراءِ حياتِنا، وأبو عتَّابٍ في دنيانا هذه ليسَ هو الرجلَ الذي اسمهُ «منصور»، ولكنَّهُ العملُ الذي يعملُهُ «منصور». هل أتاكم خبَرُ قارىءِ المدينةِ «أبي جعفرٍ الزاهد»؟

---

(١) ينطاد بين السماء والأرض: يطير بينهما.

قال الجماعة: ما خبرُهُ يا أبا معاوية؟ قالَ: لقد تُوُفي من قريب، فرُئي بعدَ موتهِ على ظهرِ الكعبة؛ وسترون أبا عتَّابٍ ـ إذا ماتَ ـ على منارةِ هذا المسجد!

فصاح أبو عتَّابٍ: تَخَلَّلْ يا أبا معاوية؛ أمَا حفظْتَ خبرَ ٱبنِ مسعود: كنَّا عندَ النبيِّ ﷺ فقامَ رجل، فوقَع فيهِ رجلٌ من بعدِه؛ فقال النبيُّ ﷺ: «تخلَّلْ» قال: «ممَّ أتخلَّلُ؟ ما أكلْتُ لحماً؟» قال: «إنك أكلْتَ لحمَ أخيك!».

فَتقلْقلَ الضريرُ في مجلسِه، وتَنحْنحَ، وهَمْهَم أصواتاً بينَه وبينَ نفسِه، وأحسّ الجماعةُ شأنَه، وقد عرفوا أنَّ له شرّاً مُبصراً، كالذي كانَ فيهِ منَ المزْحِ والدُّعابة، وشرّاً أعمى هذه بوادرُهُ؛ فٱستَلَبَ[1] ابنُ جُحادةَ الحديثَ مِمَّا بينَهما وقال: يا أبا مُعاوية، أنت شيخُنا وبركتُنا وحافظُنا، وأقربُنا إلى الإمام، وأمسُّنا بهِ؛ فحدِّثْنا حديثَ الشيخِ كيفَ صنعَ في رَدّه على هِشام بنِ عبد الملك، وما كانَ بينَكَ وبينَ الشيخِ في ذلك، فإن هذا مِمَّا ٱنفردْتَ أنت به دونَ الناسِ جميعاً، إذ لم يسمعْهُ غيرُ أذنيك، فلم يحفظْهُ غيرُك وغيرُ الملائكة.

فأسْفرَ وجهُ أبي مُعاوية، وسُرِّيَ عنه، ولآهتزَّ عِطْفاهُ، وأقبلَ عليهم بعفْوِ القادر... وأنشأَ يحدِّثُهم. قال:

إنَّ هِشاماً ـ قاتلَه الله ـ بعثَ إلى الشيخ: أنِ ٱكتبْ لي مناقبَ عثمانَ ومَساوِئَ عليّ. فلمَّا قرأَ كتابَهُ كانَتْ داجِنَةٌ إلى جانبِه، فأخذَ القِرطاسَ وألْقمَهُ الشاةَ، فلاكَتْهُ حتى ذهبَ في جوفِها، ثم قالَ لِرسولِ الخليفة: قلْ له: هذا جوابُك! فخشيَ الرسولُ أنْ يرجعَ خائباً فيقتلَهُ هشام، فما زالَ يتحمَّلُ بِنَا، فقلْنا: يا أبا محمد، نجّهِ مِنَ القتل. فلمَّا ألححْنا عليه كتب: «بسم الله الرحمن الرحيم. أما بعدُ يا أميرَ المؤمنين، فلو كانَتْ لِعثمانَ ـ رضي الله عنه ـ مناقبُ أهلِ الأرض ما نفعَتْك، ولو كانَتْ لِعليّ ـ رضي الله عنه ـ مساوِئُ أهلِ الأرضِ ما ضرّتْك فعليك بخُوَيصَّةِ نفسِك[2]، والسلام».

فلمَّا فَصَلَ الرسولُ قال ليَ ٱلشيخ: إنَّه كانَ في خُرَاسَانَ مُحدِّثٌ اسمه «الضحَّاكُ بن مُزاحِم الهلالي» وكان فقيهَ مكتبٍ عظيم فيه ثلاثةُ آلافِ صبيّ يتعلَّمون؛ فكان هذا الرجلُ إذا تعِبَ ركِبَ حِماراً ودارَ بِهِ في المكتبِ عليهم،

---

(١) استلب الحديث: باديا لحديث: أردف قائلاً.

(٢) خويصة نفسك: ذاتك.

فيكونُ إقبالُ الحمارِ على الصبيّ همّاً وإدبارُهُ عنه سروراً. وما أرى الشيطانَ إلا قد تعبَ في مكتبِهِ وأعيا، فركبَ أميرُ المؤمنين... لِيدورَ علينا نحن يسألُنا: ماذا حفظْنا من مساوىءِ عليّ؟

قلْتُ: فلِماذا ألقمْتَ كتابَهُ الشاةَ؟ ولو غسلْتَه أو أحرقْتَه كانَ أفهمَ لَهُ وكانَ هذا أشبهَ بك. فقال: ويحكَ يا أبلهُ! لقد شابتِ ٱلبلاهةُ في عارِضيك؛ إنَّ هشاماً سيتَقَطَّعُ منها غَيْظاً، فما يُخفي عنه رسولُه أنّي أطعمْتُ كتابَهُ الشاة، وما يُخفي عنه دَهَاؤُه أنَّ الشاةَ ستَبْعَرُهُ من بَعْدُ...!

قلْتُ: أفلا تخشى أميرَ المؤمنين؟

قال: ويحكَ! هذا الأحولُ عندَك أميرُ المؤمنين؟ أبِمَا ولدتْهُ أمُّهُ من عبدِ الملك؟ فَهَبْها ولَدتْهُ من حائكٍ أو حجّام! إنَّ إمارةَ المؤمنينَ يا أبا مُعاوية، هي ٱرتفاعُ نفسٍ منَ النفوسِ العظيمةِ إلى أثرِ ٱلنبوّة؛ كأنَّ القرآنَ عَرَضَ المؤمنينَ جميعاً ثم رضي منهم رجلاً للزمنِ الذي هو فيه، ومتى أُصيبَ هذا الرجلُ القُرآنيُّ، فذاكَ وراثُ النبيِّ في أمّتِهِ وخليفتُهُ عليها، وهو يومَئذٍ أميرُ المؤمنين، لا من إمارةِ المُلكِ والترَف، بل من إمارةِ الشرعِ والتدبيرِ والعملِ والسياسة.

هذا الأحولُ الذي التفّ كدودةِ الحريرِ في الحرير، وأقبلَ على الخيلِ لا لِلْجهادِ والحرب، ولكن لِلْهوِ والحَلْبَة، حتى ٱجتمعَ له مِنْ جِيادِ الخيلِ أربعةُ آلافِ فرسٍ لم يجتمعْ مثلُها لأحدٍ في جاهليةٍ ولا إسلام، وعَمِلَ الخزَّ وقُطُفَ الخزّ، وٱستَجادَ الفَرشَ والكُسوة، وبالغَ في ذلك وأنفقَ فيه النفقاتِ الواسعة، وأفسدَ الرجولةَ بالنعيمِ والترفِ، حتى سَلَكَ الناسُ في ذلك سُنَّتَه، فأقبلوا بأنفسِهم على لهوِ أنفسِهم، وصنعوا الخيرَ صنعةً جديدةً بصرفِهِ إلى حظوظِهم، وتركوا الشرَّ على ما هو في الناس، فزادوا الشرَّ وأفسدوا الخير، ولم يَعُدِ الفقراءُ والمساكينُ عندَهم هم الفقراءَ والمساكينَ مِنَ الناس، بل بطونَهم وشهواتِهم...! ولقد كانَ الرجلُ من أغنياءِ المسلمينَ يقتصدُ في حظِّ نفسِهِ لِيَسعَ ببرّهِ مائةً أو مائتينِ أو أكثرَ من إخوانهِ وذوي حاجتِهِ، فعادَ هذا الغنيُّ يتَّسعُ لِنفسِهِ ثم يتّسِع، حتى لا يكفيهِ أنْ يأكلَ رزقَهُ مائة أو مائتينِ أو أكثر!

إن هذا الإسلامَ يجعلُ أحسنَ المسرّاتِ أحسنَها في بذلِها للمحتاجين، لا في أخذِها والاستئثارِ بها، فهي لا تضيعُ على صاحبِها إلّا لِتكونَ له عندَ الله، وكأنَّ

الفقرَ والحاجةَ والمسكنةَ والإنفاقَ في سبيلِ ٱللهِ ـ كأنَّ هذه أرَضُون يُغْرَسُ فيها الذهبُ والفضةُ غَرْساً لا يُؤتي ثمرَهُ إِلَّا في اليومِ الذي يَنقلبُ فيه أغنى الأغنياءِ على الأرض، وإنَّهُ لأفقرُ الناسِ إلى درهم من رحمةِ ٱللَّهِ وإلى ما دون الدرهم؛ فيُقالُ له حينئذٍ: خُذْ من ثِمارِ عملِك، وخُذْ مِلءَ يديك!

والسلطانُ في الإسلام هو الشرعُ مَرْئِيّاً يُتابِعهُ، متكلِّماً يفهمُهُ الناسُ، آمراً ناهياً يُطيعُهُ الناس. ولقد رأى المسلمونَ هذا الأحولَ، وتابعوه وسمِعوا له وأطاعوا؛ فمنعوا ما في أيديهم، فٱنقطعَ ٱلرِّفْد[1]، وقلَّ الخير، وشحَّتِ[2] الأنفس، وأصبحَ خيرُهم لِبطنِهِ وشهواتِه، وصارَ الزمانُ أشبهَ بناسِه، والناسُ أشبهَ بمَلِكِهم، ومِلكُهم في شهواتِهِ «فقيرُ المؤمنينَ» لا أميرُ المؤمنين!

إنَّ هذه الإمارةَ يا أبا مُعاوية، إنَّما تكونُ في قربِ الشبهِ بين النبيّ ومَنْ يختارُهُ المؤمنونَ لِلبَيْعة. ولِلنبيّ جِهتان: إحداهما إلى ربِّهِ، وهذه لا يطمعُ أحدٌ أنْ يبلغَ مبلغَهُ؛ والأخرى إلى الناس، وهذه هي التي يُقاسُ عليها «وهي كلُّها رفقٌ ورحمةٌ وعملٌ، وتدبيرٌ وحِياطةٌ وقوة، إلى غيرِها مِمَّا يقَومُ بهِ أمرُ الناس؛ وهي حقوقٌ وتَبِعَاتٌ ثقيلةٌ تنصرِفُ بصاحبِها عن حظِّ نفسِه، وبهذا الانصرافِ تُجذَبُ الناسُ إلى صاحبِها. فإمارةُ المؤمنينَ هي بقاءُ مادّةِ النورِ النبويّ في المِصباحِ الذي يُضيءُ لِلإسلام، بإمدادِهِ بالقدْرِ بعدَ القدْرِ من هذه النفوسِ المضيئة. فإنْ صَلُحَ الترابُ أوِ الماءُ مكانَ الزيتِ في الاستضاءة، صَلُحَ هشامٌ وأمثالُهُ لإمارةِ المؤمنين!

ويلٌ لِلمسلمينَ حينَ ينظرونَ فيجدونَ السلطانَ عليهم بَينَه وبينَ النبيّ مثلُ ما بينَ دِينينِ مختلفين. ويلٌ يومئذٍ لِلمسلمينَ! ويلٌ يومئذٍ لِلمسلمين!

* * *

فلمَّا أتمَ الضريرُ حديثَه قالَ ابن جُحادةَ: إنَّ شيخَنا على هذا الجِدِّ ليَمزح، وسأحدّثكُم غيرَ حديثِ أبي مُعاوية، فقد رأيْتُ الدنيا كأنَّما عرَفَتِ الشيخَ ووقفَتْ على حقيقتِهِ السماويةِ فقالَتْ له: اضحكْ منّي ومن أهلي. ولكنَّ وقارَه ودينَهُ ارتفعا بِهِ أنْ يضحكَ بفمِهِ ضَحِكَ الجهلاءِ والفارغينَ فضَحِكَ بالكلمةِ بعدَ الكلمةِ من نوادرِه.

لقد كنْتُ عندَهُ في مَرْضَتِه، فعادَهُ «أبو حنيفة» صاحبُ الرأي، وهو جبَلُ عِلْمٍ

---

(١) الرفد: الصلة. (٢) شحّت: بخلت.

شامخ، فطَوَّلَ مِمَّا يُحبُّهُ ويأنسُ بِه، إذا كانتِ الأرواحُ لا تَعرفُ مع أحبابِها زمناً يطولُ أو يقصُرُ. فلمَّا أرادَ القيامَ قال له: ما كأنّي إلا ثَقُلْتُ عليك. فقال الشيخ: إنَّكَ لَثقيلٌ عَليّ وأنتَ في بيتِك...! وضحكَ أبو حنيفةَ كأنَّه طِفلٌ يُلَاغِيهِ[1] أبوه بكلمةٍ ليسَ فيها معناها، أو أبٌ دَاعَبَهُ طِفلُهُ بكلمةٍ فيها غيرُ معناها.

وجاءَهُ في الغَداةِ قومٌ يعودونه[2]، فلمَّا أطالوا الجلوسَ عندَهُ أخذَ الشيخُ وِسادتَهُ وقام منصرفاً، وقال لهم: قد شَفَى اللَّهُ مريضَكم...!

فقال الضرير: تلك رَوْحَةٌ من هواءِ دُنْباوَنْد[3]، فإنَّ أبا الشيخِ كانَ من تلك الجبال، وقدِمَ إلى الكوفةِ وأمُّه حاملٌ؛ فوُلِدَ هنا؛ فكأنَّ في دمهِ ذلك النسيمَ تهبُّ منه النفحةُ بعدَ النفحةِ في مثلِ هذه الكلماتِ المُتَنسِّمة؛ ثم هي رُوحُهُ الظريفةُ الطيِّبةُ تَلْمِسُ بعضَ كلامهِ أحياناً، كما تلمسُ روحُ الشاعرِ بعضَ كلامِ الشاعر؛ وما رأيْتُ أدقَّ النوادرِ الساخرةِ وأبلغَها وأعجبَها يجيءُ إلَّا من ذوي الأرواحِ الشاعرةِ الكبيرةِ البعيدةِ الغَوْر، كأنَّما النادرةُ من رؤيةِ النفسِ حقيقتانِ في الشيءِ الواحِد. والإمامُ في ذلك لا يسخَرُ من أحد، إلَّا إذا كانَتِ الأرضُ حينَ تُخرجُ الثمرةَ الحلوةَ تَسْخرُ بها مِنَ الثمرةِ المرة.

والعجيبُ أنَّ النادرةَ البارعةَ التي لا تتَّفقُ إلَّا لِأقوى الأرواح، يتَّفقُ مثلُها لِأضعفِ الأرواح؛ كأنَّها تسْخَرُ مِنَ الناسِ كما يسخَرونَ بها فهذا «أبو حَسَن» مُعلِّمُ الكُتَّاب، جاءَهُ غلامانِ من صِبْيتِهِ قد تعلَّقَ أحدُهما بالآخر؛ فقال: يا مُعلِّم، هذا عَضَّ أذني. فقال الآخر: ما عضَضْتُها، وإنَّما عضَّ أُذنَ نفسِه... فقال المعلم: وتمكُرُ بي يا ٱبنَ الخبيثة؟ أهو جملٌ طويلُ العُنقِ حتى ينالَ أذنَ نفسِهِ فيعضَّها...!

* * *

وطلعَ الشيخُ عليهم وكأنَّما قرأَ نفسَ أبي مُعاويةَ في وجهِه المتفتِّح. ومن عجائبِ الحِكمةِ أنَّ الذي يُلْمَحُ في عيني المبصر من خوالجِ نفسِه، يُلْمحُ على وجهِ الضريرِ مُكَبَّراً مجسَّما. وكانَ الشيخُ لا يأنَسُ بأحدٍ أُنْسَهُ بأبي مُعاوية، لِذكائِهِ وحِفظِه وضَبْطِه، ولِمُشَاكلَةِ الظَّرفِ الروحيِّ بينَهما؛ فقال له:

ـ «فيمَ كان أبو معاوية؟».

---

(١) يلاغيه: يدربه على النطق.

(٢) يعودونه: يزورونه أثناء مرضه.

(٣) هي ناحية من رستاق الري في الجبال المثلجة في بلاد العجم.

ـ «كانَ أبو مُعاوية في الذي كانَ فيه!».
ـ «وما الذي كانَ فيه؟».
ـ «هو ما تسألُ عنه!».
ـ «فأجبْني عمَّا أسألُ عنه».
ـ «قد أجبتُك!».
ـ «بماذا أجبتَ؟».
ـ «بما سمعْتَ!».

فقبَّضَ وجهُ الشيخِ وقال: «أهْهنا وهناكَ معاً؟ لو أنَّ هذا مِنَ امرأةٍ غضْبَى على زوجِها لَكانَ لَهُ معنًى، بل لا معنى له ولا مِنَ امرأةٍ غضبي على زوجِها. أحْسَبُ لولا أنَّ في منزلي مَنْ هو أبغضُ إليَّ منكم ما خرجْتُ؟» فقالَ الضرير «يا أبا محمد، كأنَّنا زوجاتُ العِلْم، فأيتُنا التي حَظِيَتْ وبظيَتْ...».

فغطَّى الجماعةُ أفواهَهم يضحكون، وتبسَّم الشيخ، ثم شرعَ يحدِّثُ فأفضى[1] من خَبرٍ إلى خبر، وتَسرَّحَ في الروايةِ حتى مرّ بِهِ هذا الحديث:

عن رسولِ الله ﷺ قال: «إنَّ هلاكَ الرجالِ طاعتُهم لِنسائِهم».

قال الشيخ: كانَ الحديث بهذا اللفظ، ولم يقلِ النبيُّ ﷺ: «هلاكُ الرجلِ طاعتُهُ لامرأتِهِ»؛ فإنَّ هذا لا يستقيمُ؛ إذْ يكون بعضُ النساءِ أحياناً أكملَ من بعضِ الرجال، وأوفرَ عقلاً وأسدَّ رأياً، وقد تكونُ المرأةُ هي الرجلَ في الحقيقةِ عزْماً وتدبيراً وقوّةَ نفس، ويَتليَّنُ الرجلُ معها كأنَّهُ امرأة. وكثيرٌ مِنَ النساء يكُنَّ نساءَ بالحِلْيةِ والشكْلِ دونَ ما وراءهُنَّ، كأنَّما هُيِّئْنَ رجالاً في الأصلِ ثُم خُلِقْنَ نساءً بعدُ، لإحداثِ ما يُريدُ اللَّهُ أنْ يُحْدِثَ بهنّ، مِمَّا يكونُ في مثلِ هذه العجيبةِ عملاً ذا حقيقتينِ في الخيرِ أوِ الشر.

وإنَّما عَمّ الحديثُ ليدلّ على أنَّ الأصلَ في هذه الدنيا أنْ تستقِيمَ أمورُ التدبيرِ بالرجال؛ فإنَّ البأسَ والعقلَ يكونانِ فيهم خلِقةً وطبيعةً أكثرَ مِمَّا يكونانِ في النساء: كما أنَّ الرقةَ والرحمةَ في خِلْقةِ النساءِ وطبيعتِهِنَّ أكثرُ مِمَّا هما في الرجال، فإذا غلَبتْ طاعةُ النساءِ في أمةٍ مِنَ الأمم، فتلك حياةٌ معناها هلاكُ الرجال، وليسَ المرادُ هلاكَ أنفسهِم، بل هلاكَ ما هم رجالٌ به، والحديدُ حديدٌ بقوتِهِ وصلابتِه،

---

(١) فأفضى: فانتقل.

والحجرُ حجرٌ بشدّتِهِ واجتماعِه؛ فإنْ ذابَ الأولُ أو تَفلَّل[1]، وتَناثَر الآخرُ أو تفتّت، فذاكَ هلاكُهما في الحقيقة، وهما بعدُ لا يزالانِ مِنَ الحجرِ والحديد.

والمرأةُ ضعيفةٌ بِفِطْرتِها وتركيبِها، وهي على ذلك تأبى أنْ تكونَ ضعيفةً أو تُقِرَّ بالضعف، إلَّا إذا وجدَتْ رجُلَها الكامل، رجُلَها الذي يكونُ معها بقوَّتِهِ وعقلِهِ وفِتْنتِهِ لها وحبِّها إياه، كما يكونُ مِثالٌ مع مثال. ضَعْ مائةَ دينار بجانبِ عشرةِ دنانير، ثم اتركْ للعشرة أنْ تتكلَّم وتَدّعِيَ وتستطيل؛ قد تقول: إنها أكثرُ إشراقاً، أو أظرفُ شكلاً، أو أحسنُ وضعاً وتصفيفاً؛ ولكنَّ الكلمةَ المحرَّمةَ هنا أنْ تزعَم أنها أكبرُ قيمةً في السوق. . . !

قال الشيخ: ومَنْ مِنَ النساءِ تُصيبُ رجلَها الكاملَ أو القريبَ من كمالِهِ عندَها، أي طبيعتَه بالقياسِ إلى طبيعتِها، كمالَ جسمٍ مُفصَّلٍ لِجسم، تفصيلَ الثوبِ الذي يَلبسُهُ ويختالُ فيه؟ أمَا إنَّ هذا من عملِ الله وحدَه؛ كما يَبسطُ الرزقَ لِمَنْ يشاءُ من عِبادِهِ ويَقْدِر، يبسُطُ مثلَ ذلكَ لِلنساءِ في رجالِهِنَّ ويَقْدِر.

فإذا لم تُصِبِ المرأةُ رجلَها القويَ ـ وهو الأعمُّ الأغلب ـ لم تستطعْ أنْ تكونَ معَهُ في حقيقةِ ضعفِها الجميل، وعَمِلَتْ على أنْ يكونَ الرجلُ هو الضعيف، لِتكونَ معَهُ في تزويرِ القوّةِ عليهِ وعلى حياتِهِ، وبهذا تَخرجُ من حَيِّزِها[2]؛ وما أولُ خروجِ النساءِ إلى الطرقاتِ إلَّا هذا المعنى؛ فإنْ كَثُر خروجُهنَّ في الطريق، وتَسَكَّعْنَ[3] هٰهنا وهٰهنا، فإنَّما تلكَ صورةٌ من فسادِ الطبيعةِ فيهنَّ ومن إملاقِها[4] أيضاً.

قال الشيخ: وكأنَّ في الحديثِ الشريفِ إيماءً إلى أنَّ بعضَ الحقِّ على النساءِ أن ينزِلْنَ عن بعضِ الحقِّ الذي لَهنَّ إبقاءً على نِظامِ الأمّة، وتيسيراً لِلحياةِ في مَجراها؛ كما ينزلُ الرجلُ عن حقِّهِ في حياتِهِ كلِّها إذا حاربَ في سبيلِ أمَّتِه، إبقاءً عليها وتيسيراً لِحياتِها في مَجراها. فصبرُ المرأةِ على مثلِ هذه الحالةِ هو نفسُهُ جِهادُها وحربُها في سبيلِ الأمَّة، ولها عليه مِن ثوابِ اللّهِ مثلُ ما لِلرجلِ يُقتَلُ أو يُجرحُ في جِهادِهِ.

ألا وإنَّ حياةَ بعضِ النساءِ معَ بعضِ الرجالِ تكونُ أحياناً مثلَ القتل، أو مثلَ الجَرْح، وقد تكونُ مثلَ الموتِ صبراً على العذاب! ولهذا قالَ رسولُ الله ﷺ

(١) تفلّل: تقطّع.
(٢) حيّزها: حدود مكانها.
(٣) تسكعهن: تنقلهن من مكان إلى آخر
(٤) إملاقها: فقرها.

لِمُزَوِّجةٍ يسأَلُها عن حالِها وطاعتِها وصبرِها مع رجلِها: «فأين أنتِ منه؟» قالَتْ ما آلُوه إلا ما عَجَزتُ عنه! قال: «فكيف أنتِ له؟ فإنَّه جَنَّتُكِ ونارُك».

آه! آه! حتى زواجُ المرأةِ بالرجلِ هو في معناهُ مُرورُ المرأةِ المسكينةِ في دنيا أخرى إلى موتٍ آخر، ستُحاسَبُ عندَهُ بالجنةِ والنار، فحِسابُها عندَ اللَّهِ نوعان: ماذا صنعْتِ بدنياكِ ونعيمِها وبؤسِها عليكِ؛ ثم ماذا صنعْتِ بزوجِكِ ونعيمِهِ وبؤسِهِ فيك؟

وقد رُوينا أنَّ آمرأةً جاءَتِ النبيَّ ﷺ، فقالَتْ: يا رسولَ الله، إنِّي وافدةُ النساءِ إليك؛ ثم ذكَرَتْ ما لِلرجالِ في الجِهادِ مِنَ الأجرِ والغَنيمة؛ ثم قالَتْ: فما لنا من ذلك؟

فقال ﷺ: «أبلِغي مَنْ لقيتِ منَ النساءِ أنَّ طاعةً لِلزوجِ، واعترافاً بحقِّه ـ يعدلُ ذلك؛ وقليلٌ منكنّ من يفعلُه!».

وقال الشيخ: تأمَّلوا اعجبوا من حكمةِ النُّبوّةِ ودقَّتِها وبلاغتِها؛ أيُقالُ في المرأةِ المُحِبَّةِ لِزوجِها المفتتنةِ بهِ المُعجبَةِ بِكَمالهِ: إنَّها أطاعتْهُ وآعترفَتْ بِحقِّه؟ أوَ ليسَ ذلك طبيعةَ الحبِّ إذا كان حبّاً؟ فلم يبقَ إذن إلا المعنى الآخر، حين لا تُصيبُ المرأةُ رجُلَها المفصَّلَ لها، بل رجلاً يُسمَّى زوجاً؛ وهنا يظهرُ كرمُ المرأةِ الكريمة، وهٰهنا جِهادُ المرأةِ وصبرُها، وهٰهنا بَذْلُها لا أخْذُها؛ ومن كلِّ ذلك هٰهنا عملُها لِجنَّتِها أو نارِها.

فإذا لم يكنِ الرجلُ كاملاً بما فيهِ لِلمرأة، فلْتُبْقِهِ هي رجلاً بنزولِها عن بعضِ حقِّها له، وتركِها الحياةَ تجري في مجراها، وإيثارِها[1] الآخرةَ على الدنيا، وقيامِها بفريضةِ كمالِها ورحمتِها، فيبقى الرجلُ رجلاً في عملِهِ لِلدُّنيا، ولا يُمْسَخُ طبعُهُ ولا ينتكِسُ بها ولا يَذِلّ، فإنْ هي بَدَأَتْ وتسلَّطَتْ وغلبَتْ وصرَّفَتِ الرجلَ في يدِها، فأكثرُ ما يظهرُ حينئذٍ في أعمالِ الرجالِ من طاعتِهم لنسائِهم ـ إنَّما هو طيشُ ذلك العقلِ الصغيرِ وجُرْأتُه، وأحياناً وقَاحتُه؛ وفي كلِّ ذلك هلاكُ معاني الرجولة، وفي هلاكِ معاني الرجولةِ هلاكُ الأُمَّة؟!

قَال الشيخ: والقلوبُ في الرجال ليسَتْ حقيقةً أبداً، بطبيعةِ أعمالِهم في الحياةِ وأمكنتِهِم منها، ولكنَّ القلبَ الحقيقيَّ هو في المرأة، ولذا ينبغي أنْ يكونَ

---

(١) إيثارها: تفضيلها.

فيه السُموُّ فوقَ كلِّ شيءٍ إلَّا واجبَ الرحمة؛ ذلك الواجبُ الذي يتَّجهُ إلى القويِّ فيكونُ حبّاً، ويتَّجهُ إلى الضعيفِ فيكونُ حَناناً ورِقة، ذلك الواجبُ هو اللُّطْف؛ ذلك اللُّطْفُ هو الذي يُثبِتُ أنَّها ٱمرأة.

* * *

قَال أبو مُعاوية: وٱنفضَّ المجلس، ومنعني الشيخُ أنْ أقومَ معَ الناس، وصَرَفَ قائدي؛ فلمَّا خلا وجهُهُ، قال يا أبا مُعاوية، قُم معي إلى الدار: قلْتُ: ما شأنٌ في الدارِ يا أبا محمد؟ قال: إنَّ (تلك) غاضبةٌ عليّ، وقد ضاقَتِ الحالُ بيني وبينَها، وأخشى أنْ تتباعدَ، فأُريدُ أن تُصْلِحَ بيننَا صُلحاً.

قلْتُ: فممّ غضبُها؟ قال: لا تُسألُ المرأةُ مِمّ تغضب، فكثيراً ما يكونُ هذا الغضبُ حركةً في طِباعِها، كما تكونُ جالسةً وتُريدُ أنْ تقومَ فتقوم، وتريدُ أنْ تمشيَ فتمشي!

قلْتُ: يا أبا محمد، هذا آخرُ أربعِ مراتٍ تغضبُ عليك غَضَبَ الطَّلاق، فما يَحبِسُك عليها والنساءُ غيرُها كثير.

قال: ويحكَ يا رجل! أبائعُ نساءٍ أنا، أما علِمْتَ أنَّ الذي يُطَلِّقُ ٱمرأةً لِغيرِ ضرورةٍ مُلجئةٍ، هو كالذي يبيعُها لِمَنْ لا يدري كيف يكونُ مَعها وكيف تكونُ معه؟ إنّ عمْرَ الزوجةِ لو كان رقبةً وضُرِبَتْ بسيفٍ قاطعٍ لكانَ هذا السيفُ هو الطَّلاق!

وهل تعيشُ المطلَّقةُ إلَّا في أيامٍ ميتة؟ وهل قاتِلُ أيامِها إلَّا مطلِّقُها؟

قال أبو مُعاوية: وقُمْنا إلى الدار، وٱستأذنْتُ ودخلْتُ على (تلك)...

زوجةُ إمام
بقيةُ الخبر

قال أبو مُعاويةَ الضرير: وكنتُ في الطريقِ إلى دارِ الشيخ، أُرَوِّىءُ في الأمر[١]، وأمتَحِنُ مذاهبَ الرأي، وأُقلِّبُها على وجوهِها، وأنظرُ كيفَ أحتالُ في تأليفِ ما تَنَافَرَ منَ الشيخِ وزوجتِه؛ فإنَّ الذي يَسفُرُ[٢] بينَ رجلٍ وامرأتِهِ إنَّما يمشي بفكرِهِ بينَ قلبينِ، فهو مُطفىءُ نائِرَةٍ[٣] أو مُسْعِرُها[٤]، إذ لا يضعُ بينَ القلبينِ إلَّا حُمقَه أو كِياستَه[٥]، وهو لن يردَّ المرأةَ إلى الرأي إلا إذا طافَ على وجهِها بالضحِك، وعلى قلبِها بالخَجَل، وعلى نفسِها بالرقَّة، وكانَ حكيماً في كلِّ ذلك؛ فإنَّ عقلَ المرأةِ معَ الرجلِ عقلٌ بعيدٌ، يجيءُ من وراءِ نفسِها، من وراءِ قلبِها.

وجعلْتُ أنظرُ ما الذي يُفسِدُ مَحلَّ الشيخ من زوجتِه، ومثَّلْتُ بينَه وبينَها، فما أخرجَ ليَ التفكيرُ، إلَّا أنَّ حُسنَ خُلُقِهِ معَها دائماً هو الذي يستدعي منها سُوءَ الخُلُقِ أحياناً؛ فإنَّ الشيخَ كما وَرَدَ في وصفِ المؤمن: «هَيِّنٌ لَيِّنٌ كالجملِ الأنُف[٦]، إنْ قيدَ انقادَ، وإن أنيخَ على صخرةٍ اَستَنَاخ»[٧]، والمرأةُ لا تكونُ امرأةً حتى تطلُبَ في الرجلِ أشياء: منها أنْ تُحبَّهُ بأسبابٍ كثيرةٍ من أسبابِ الحبِّ؛ ومنها أنْ تَخافَهُ بأسبابٍ يسيرةٍ من أسبابِ الخوْف. فإذا هي أحبَّتْهُ الحبَّ كلَّه، ولم تخَفْ منه شيئاً، وطال سُكونُهُ وسكونُها، نفرَتْ طبيعتُها نفرةً كأنَّها تُنَخِّيهِ وتُذَمِّرُه، لِيكونَ معها رجلاً فيُخيفَها الخوْفَ الذي تستكملُ بِهِ لَذَّةَ حُبِّها، إذْ كانَ ضعفُها يُحبُّ فيما يُحِبُّهُ مِنَ الرجل، أنْ يقْسُوَ عليه الرجلُ في الوقتِ بعدَ الوقت، لا ليُؤْذِيَهُ ولكنْ لِيُخْضِعَه؛ والآمرُ الذي لا يُخافُ إذا عُصِيَ أمرُه، هو الذي لا يُعبأُ بِهِ إذا أُطيعَ أمرُه.

---

(١) أرويء في الأمر: أدرسه من سائر جوانبه لأجد الرأي المناسب.

(٢) يسفر: ينكشف.

(٣) النائرة: الغضب.

(٤) مسعرها: مشعلها.

(٥) كياسته: حسن تصرّفه.

(٦) الجمل الأنف: هو الذلول من الجمال وقد ثقب أنفه ليقاد منه.

(٧) استناخ: ربض على سطح الأرض.

وكأنَّ المرأةَ تحتاجُ طبيعتُها أحياناً إلى مصائبَ خفيفةٍ، تُؤذِي برقَّةٍ أو تمرُّ بالأذى من غيرِ أنْ تلمسَها بهِ، لِتتحرَّكَ في طبيعتِها معاني دموعها من غيرِ دموعِها؛ فإنْ طالَ ركودُ هذه الطبيعة، أوجدَتْ هي لِنفسِها مصائبَها الخفيفةَ، فكانَ الزوجُ إحداها. .

وهذا كلُّهُ غيرُ الجُرْأةِ أو البَذاءِ فيمَنْ يُبغضْنَ أزواجَهن، فإنَّ المرأةَ إذا فَرَكَتْ زوجَها لِمنافرةِ الطبيعةِ بينَها وبينَه، مات ضعفُها الأُنثويُّ الذي يتِمُّ بِهِ جمالُها واستمتاعُها والاستمتاعُ بها، وتعقَّدَ بذلكَ لِينُها أو تَصلَّبَ أوِ استحْجَر، فتكونُ معَ الرجلِ بخلافِ طبيعتِها، فينقلبُ سُكْرُها النسائيُّ بأنوثتِها الجميلة عربدةً وخِلافاً وشرّاً وصَخَباً، ويخرُجُ كلامُها لِلرجلِ، وهو منَ البغضِ، كأنَّه في صوتينِ لا في صوْتٍ واحد. ولعلَّ هذا هو الذي أحسَّهُ الشاعرُ العربيُّ بفطرتِهِ ـ من تلك المرأةِ الصخَّابةِ الشديدةِ الصوتِ الباديةِ الغيظ، فضاعفَ لها في تركيبِ اللفظِ حينَ وصفَها بقولِه:

صُلُبَّةُ الصَّيْحَةِ صَهْصَلِيقُها[١]

قال أبو مُعاوية: واستأذنْتُ على (تلك)، ودخلْتُ بعدَ أنِ استوثقْتُ[٢] أنَّ عندَها بعضَ مَحارمِها؛ فقُلْت: أنعمَ اللَّهُ مساءَكِ يا أمَّ محمد. قالَتْ: وأنتَ فأنعمَ اللَّهُ مساءَك.

فأصغيْتُ لِلصوْت، فإذا هو كالنائمِ قدِ انتبهَ يَتَمَطَّى في استرخاءٍ، وكأنَّها تَقْبلني بِهِ وتردُّني معاً، لا هو خالصٌ لِلْغضَبِ ولا هو خالصٌ لِلرضى.

فقلْتُ: يا أمَّ محمد، إنِّي جائعٌ لم أَلِمَّ اليومَ بمنزلي. فقامَتْ فقرَّبَتْ ما حضَرَ وقالَتْ: مَعْذرَةً يا أبا معاوية، فإنَّما هو جهْدُ المُقِلِّ، وليس يعدُو إمساكَ الرَّمَق[٣] فقلْتُ: إنَّ الجَوْعانَ غيرُ الشَّهوان؛ والمؤمنُ يأكلُ في مِعًى واحدٍ ولم يخلقِ اللَّهُ قمحاً للملوكِ وقمحاً غيرَهُ لِلفقراء.

ثم سمَّيْتُ ومددْتُ يدي أتحسَّسُ ما على الطبقَ، فإذا كِسَرٌ مِنَ الخبز، معها شيءٌ منَ الجزَرِ المسلوق، فيه قليلٌ منَ الخلِّ والزيت؛ فقلْتُ في نفسي: هذا بعضُ أسبابِ الشرّ؛ وما كانَ بي الجوعُ ولا سَدُّه، غيرَ أنِّي أردْتُ أنْ أعرفَ حاضِرَ الرزقِ في دارِ الشيخ، فإنَّ مثلَ هذه القِلَّةِ في طعامِ الرجلِ هي عندَ المرأة قِلَّةٌ مِنَ الرجل نفسِه؛ وكلُّ ما تَفْقِدُهُ من حاجاتِها وشهوَاتِ نفسِها، فهو عندَها فَقرٌ بمعنيين:

---

(١) صهصليقها: شديدة الصياح يعلو صوتها على صوت زوجها متكبة.

(٢) استوثق: تأكد. (٣) إمساك الرمق: ما يكفي الشبع.

أحدُهما مِنَ الأشياء، والآخرُ مِنَ الرجل: كلَّما أكثرَ الرجلُ من إتحافِها[1] كثُر عندَها، وإنْ أقلَّ قلَّ. وإنَّما خُلِقَتِ المرأةُ بطْناً يلدُ، فبطْنُها هو أكبرُ حقيقتِها، وهذه غايتُها وغايةُ الحِكمةِ فيها؛ لا جَرَمَ[2] كانَ لها في عقلِها مَعِدَةٌ معنوية؛ وليسَ حبُّها للحِليّ والثيابِ والزينةِ والمال، وطماحُها إليها، واْستهلاكُها في الحِرْصِ والاستشرافِ لها ـ إلا مظهراً من حُكْمِ البطنِ وسُلطانِه؛ فذلك كلُّهُ إذا حقَّقتَهُ في الرجلِ لم تجدْهُ عندَهُ إلَّا من أسبابِ القوةِ والسُّلطة، وكانَ فقدُهُ من ذرائع[3] الضعفِ والقِلَّة؛ فإذا حققْتَهُ في المرأةِ ألفَيْتَهُ عندَها من معاني الشِبَعِ والبَطر[4]، وكانَ فقدُهُ عندَها كأنَّهُ فنٌّ مِنَ الجوع، وكانَتْ شهوتُها له كالقَرَمِ إلى اللحم عندَ مَنْ حُرِمَ اللحم؛ وهذا بعضُ الفَرْقِ بينَ الرجالِ والنساء؛ فلنْ يكونَ عقلُ المرأةِ كعقلِ الرجلِ لِمكانِ الزيادةِ في معانيها «البطنيَّة» فحُسِبَتْ لها الزيادةُ هٰهُنا بالنقص هناك؛ فهُنَّ ناقصاتُ عقلٍ ودينٍ كما وَرَدَ في الحديث: أما نقصُ العقلِ فهذه عِلَّتُه؛ وأمَّا الدين فَلِغلَبَةِ تلك المعاني على طبيعتِها كما تَغلبُ على عقلِها؛ فليسَ نقصُ الدينِ في المرأةِ نقصاً في اليقينِ أوِ الإيمان، فإنَّها في هذينِ أقوى مِنَ الرجل؛ وإنَّما ذاك هو النقصُ في المعاني الشديدةِ التي لا يكملُ الدينُ إلَّا بها؛ معاني الجوع من نعيم الدنيا وزينتِها، واْمتدادِ العينِ إليها، واْستشرافِ النفس[5] لها؛ فإنَّ المرأةَ في هذا أقلُّ مِنَ الرجل؛ وهل لِهذه العِلَّةِ ما برِحَتْ تُؤْثِرُ[6] دائماً جمالَ الظاهرِ وزينتَهُ في الرجالِ والأشياء، دونَ النظرِ إلى ما وراءِ ذلك من حقيقةِ المنفعة.

* * *

قال أبو مُعاوية: وأريتُها أنّي جائع، فَنَهَشْتُ[7] نهشَ الأعرابي، كَيْلا تفطنَ إلى ما أردتُ من زَغْمِ الجوع؛ ثم أحبَبتُ أنْ أَسْتَدْعِي كلامَها وأَسْتَمِيلَها لأنْ تضحكَ وتُسرّ، فأغيِّرَ بذلك ما في نفسِها، فيجدَ كلامي إلى نفسِها مذهباً؛ فقلْتُ: يا أمَّ محمد، قد تحرَّمْتُ بطعامكِ، ووَجَبَ حقِّي عليك، فأشيري عليَّ برأيكِ فيما أستصْلحُ به زوجتي، فإنَّها غاضبةٌ عليّ، وهي تقولُ لي: واللّهِ ما يُقيمُ الفأرُ في بيتِك إلَّا لِحبِّ الوطن... وإلَّا فهو يَسترزِقُ من بيوتِ الجيران.

---

(١) إتحافها: زيادتها مما تحتاج.
(٢) لا جرمَ: لا شكّ.
(٣) ذرائع: مفردة ذريعة أي الحجة.
(٤) البطر: التبذير في حال الشبع الزائد عن الحاجة.
(٥) استشراف النفس: ميلها لما تحب وترضى.
(٦) تؤثر: تفضل.
(٧) نهشت: أكل بشراهة وبسرعة.

قالت: وقد أعْدَمَتْ حتى من كِسَرِ الخبزِ والجزَرِ المسلوق؟ اللَّهَ منك! لقدِ ٱستأصَلْتَها من جذورِها؛ إنَّ في أمراضِ النساءِ الحُمَّى التي ٱسمُها الحمّى، والحمّى التي اسمُها الزَّوج...

فقلْتُ: اللَّهَ اللَّهَ يا أمَّ محمد؛ لقد أيسَرْتِ[1] بعدَنا، حتى كأنَّ الخبزَ والجزرَ المسلوقَ شيءٌ قليلٌ عندَك مِن فَرْط ما يَتَيَسَّر؛ أوَ ما علمْتِ أنَّ رزقَ الصالحينَ كالصالحينَ أنفسِهم، يصومُ عن أصحابِهِ اليومَ واليومين... وكأنَّكِ سمعْتِ شيئاً من أخبارِ أُمهاتِ المؤمنين، أزواجِ، رسول الله ﷺ ونساءِ أصحابِهِ ـ رَضوانُ اللَّهِ عليهم ـ؛ فما خيرُ ٱمرأةٍ مسلمةٍ لا تكونُ بأدبِها وخُلُقِها الإسلاميِّ كأنَّها بنتُ إحدى أمهاتِ المؤمنين؟

أفرأيْتِ لو كنْتِ فاطمةَ بنتَ محمدٍ ﷺ؛ أفكانَ ينقلُك هذا إلى أحسنَ مِمَّا أنتِ فيهِ منَ العيش؛ وهل كانَتْ فاطمةُ بنتَ ملكٍ تعيشُ في أحلامِ نفسِها، أو بنتَ نبيٍّ تعيشُ في حقائقِ نفسِها العظيمة؟

تقولين: إنني ٱستأصَلتُ[2] أمَّ معاويةَ من جُذورِها؛ فما أمُّ معاويةَ وما جذُورها؟ أهي خيرٌ من أسماءَ بنتِ أبي بكرٍ صاحبِ رسولِ الله ﷺ، وقد قالَتْ عن زوجِها البطلِ العظيم: تزوّجَني وما لَهُ في الأرضِ من مالٍ ولا مملوك، ولا شيءَ غيرُ فرَسِهِ وناضحهِ[3]، فكُنْتُ أعْلِفُ فرَسَهُ وأكفيهِ مؤنتَهُ وأسُوسُه، وأدقُّ النَّوى لِناضِحِهِ وأعلُفُه، وَأستقي الماءَ وأخْرزُ غَربَهُ[4] وأعجِن، وكنْتُ أنقلُ النوى على رأسي من ثلثي فرسخ، حتى أرسل إليَّ أبو بكر بجارية، فكفَتْني سياسةَ الفرس، فكأنَّما أعتَقني.

هكذا ينبغي لِنساءِ المسلمينَ في الصبرِ والإباءِ والقوة، والكبرياءِ بالنفسِ على الحياةِ كائنةً ما كانَتْ، والرضا والقناعةِ ومؤازرةِ الزوجِ وطاعتِهِ، وٱعتبارِ ما لَهنَّ عندَ اللَّهِ لا مالَهنَّ عندَ الرجل، وبذلك يرتفعْنَ على نساءِ الملوكِ في أنفسِهِنَّ، وتكونُ المرأةُ منهن وما في دارِها شيءٌ، وعندَها أنَّ في دارِها الجنَّة. وهلِ الإسلامُ إلَّا هذه الروحُ السماويةُ التي لا تهزمُها الأرضُ أبداً، ولا تُذِلُها أبداً، ما دامَ يأسُها[5] وطمعُها معلَّقينِ بأعمالِ النفسِ في الدنيا، لا بشهواتِ الجسمِ مِنَ الدنيا؟

---

(١) أيسرت: أغتنيت. (٢) استأصلت: اجتثها من أصلها.

(٣) النواضح: واحدها ناضح وهي من الإبل يستقى عليها.

(٤) الغرب: الدلو العظيم يتخذ من جلود الثيران.

(٥) يأسها: قطعها الأمل.

هلِ الرجلُ المسلمُ الصحيحُ الإسلام، إِلّا مثلُ الحرْبِ يثورُ حولَها غبارُها، ويكونُ معَها الشظَفُ[1] والبأسُ والقوةُ والاحتمالُ والصبر، إِذْ كانَ مفروضاً على المسلمِ أنْ يكونَ القوةَ الإنسانيةَ لا الضعْف، وأنْ يكونَ اليقينَ الإنسانيَّ لا الشكَّ، وأنْ يكونَ الحقَّ في هذه الحياةِ لا الباطل؟

وهلِ امرأةُ المسلمِ إِلّا تلك المفروضُ عليها أنْ تُمِدَّ هذه الحربَ بأبطالِها، وعَتَادِ أبطالِها، وأخلاقِ أبطالِها؛ ثم ألّا تكونَ دائماً إِلّا من وراءِ أبطالِها؟ وكيف تلِدُ البطلَ إذا كانَ في أخلاقِها الضعةُ والمطامعُ الذليلةُ والضَّجرُ والكسلُ والبلادة؟ ألا إِنَّ المرأةَ كالدارِ المبنيَّة، لا يَسْهُلُ تغييرُ حدودِها إِلّا إذا كانَتْ خَراباً.

فاعترَضتْهُ امرأةُ الشيخِ وقالَتْ: وهل بأسٌ بِالدارِ إذا وُسِّعَتْ حدودُها من ضيق؟ أتكونُ الدارُ في هذا إلى نقصِها أو تمامِها؟

قال أبو مُعاويةَ: فكِدْتُ أنقطعُ في يدِها، وأحببْتُ أن أمْضِيَ في استمالتِها، فتركْتُها هُنَيْهَةً ظافرةً بي، وأريتُها أنَّها شدَّتْني وَثاقاً، وأطرقْتُ كالمفكِّرِ؛ ثم قلْتُ لها: إنَّما أحدِّثُكِ عن أمِّ معاويةَ لِأبي معاويةَ؛ وتلك دارٌ لا تملكُ غيرَ أحجارِها وأرضِها فبأيِّ شيءٍ تتَّسِع؟

زعموا أنَّه كان رجلٌ عاملٌ دُوَيرةً قدِ التصقتْ بها مساكنُ جيرانِه، وكانَتْ له زوجةٌ حمقاءُ، ما تزالُ ضيِّقةَ النفسِ بالدارِ وصِغَرِها، كأنَّ في البناءِ بناءً حولَ قلبِها: وكانا فقيرينِ، كأمِّ معاويةَ وأبي معاوية؛ فقالَتْ له يوماً: أيُّها الرجلُ، ألا تُوسِّعُ دارَك هذه، لِيعلمَ الناسُ أنَّك أيْسَرْتَ وذهبَ عنكَ الضُّرُّ والفقر؟ قال: فبماذا أُوسِّعها وما أملكُ شيئاً، أأُمسِكُ بيميني حائطاً وبشِمالي حائطاً فأمدُّهما أباعِدُ بينَهما...؟ وهبيني ملكْتُ التَّوسِعةَ ونفقتَها، فكيف لي بدورِ الجيرانِ وهي ملاصِقةٌ لنا بَيْتَ بيت؟

قالَتِ الحمقاء: فإنَّنا لا نُريدُ إِلّا أنْ يَتعَالَمَ الناسُ أنَّنا أيسْرنا؛ فاهدِمْ أنت الدار، فإنَّهم سيقولون: لولا أنَّهم وجدوا واتَّسعوا وأصبحَ المالُ في يدِهم لَمَا هدموا...!

قال أبو مُعاوية: وغاظتْني زوجةُ الشيخِ فلم أسمعْ لها هَمْسةً منَ الضحكِ لِمَثَلِ الحمقاء، وما اخترعْتُه إلا من أجلِها تُريدُ أنْ يَذهبَ عملي باطلاً؛ فقلْتُ:

---

(١) شظف العيش: ضيقه وشدّته.

وهلَ تتَّسِعُ أمُّ مُعاويةَ من فقرِها إلّا كما اتّسعَ ذلك الأعرابيُّ في صلاحِه؟

قالت: وما خبرُ الأعرابي؟

قلْتُ: دخلَ علينا المسجدَ يوماً أعرابيٌّ جاءَ مِنَ البادية، وقام يُصلّي فأطالَ القيامَ والناسُ يرمقونه، ثم جعلوا يتعجَّبون منه، ثم رفعوا أصواتَهم يمدحونَه ويصفونَه بالصلاح؛ فقطعَ الأعرابيُّ صلاتَهُ وقال لهم: مع هذا إنّي صائم..

قال أبو مُعاوية: فما تمالكْتُ أنْ ضحِكَتْ، وسمعْتُ صوتَ نفسِها، وميَّزْتُ فيه الرضى مقبلاً على الصلْحِ الذي أتَسببُ له. ثم قلْتُ:

وإذا ضاقتِ الدارُ فلِمَ لا تتسعُ النفسُ التي فيها؟ المرأةُ وحدَها هي الجوُّ الإنسانيُّ لِدَارِ زوجِها، فواحدةٌ تدخلُ الدَّارَ فتجعلُ فيها الروضةَ ناضرةً مُتَرَوِّحةً باسمةً، وإنْ كانَتِ الدَّارُ قَحطَةً مَسْحُوتةً[1] ليسَ فيها كبيرُ شيءٍ؛ وامرأةٌ تدخلُ الدَّارَ فتجعلُ مثلَ الصحراءِ برمالِها وقَيَظِها[2] وعواصفِها، وإنْ كانَتِ الدَّارُ في رياشِها ومَتَاعِها كالجنةِ السُندسِيَّة؛ وواحدةٌ تجعلُ الدارَ هي القبر. والمرأةُ حقُّ المرأةِ هي التي تتركُ قلبَها في جميعِ أحوالِهِ على طبيعتِهِ الإنسانية، فلا تجعلُ هذا القلبَ لِزوجِها من جنسِ ما هي فيهِ من عيشةٍ: مرةً ذهباً، ومرةً فِضة، ومرةً نُحاساً أو خشباً أو تُراباً، فإنَّما تكونُ المرأةُ مع رجلِها من أجْلِهِ ومن أجلِ الأمَّةِ معاً؛ فعليها حقانِ لاحقٌّ واحدٌ، أصغرُها كبير. ومن ثَمّ فقد وجبَ عليها إذا تزوَّجَتْ أنْ تستشعرَ الذاتَ الكبيرةَ مع ذاتِها، فإنْ أغضبَها الرجلُ بهفوةٍ[3] منه، تجافَتْ[4] له عنها، وصَفَحَتْ[5] من أجلِ نظامِ الجماعةِ الكبرى؛ وعليها أنْ تحكمَ حينئذٍ بطبيعةِ الأمَّةِ لا بطبيعةِ نفسِها، وهي طبيعةٌ تأبى التفرُّقَ والانفراد، وتقومُ على الواجب، وتُضاعفُ هذا الواجبَ على المرأةِ بخاصة.

والإسلامُ يضعُ الأمَّةَ ممثلةً في النسلِ بينَ كلِّ رجلٍ وامرأتِه، ويُوجبُ هذا المعنى إيجاباً، لِيكونَ في الرجلِ وامرأتِهِ شيءٌ غيرُ الذكورةِ والأنوثة، ويجمَعُهما ويقيِّدَ أحدَهما بالآخر، ويضعَ في بهيميّتِهِما التي من طبيعتِها أن تُتفقَ وتختلف، إنسانيةً من طبيعتِها أنْ تتَّفِقَ ولا تختلف.

---

(١) قحطة مسحوتة: خالية فارغة.

(٢) قيظها: شدّة حرها.

(٣) الهفوة: الخطأ.

(٤) تجافت: ابتعدت.

(٥) صفحت: غفرت.

ومتى كانَ الدينُ بينَ كلِّ زوجٍ وزوجتِه، فمهما اختلفا وتَدَابرا[1] وتعقَّدَتْ نفساهما، فإنَّ كلَّ عقدةٍ لا تجيءُ إلّا ومعها طريقةُ حلِّها، ولن يُشادَّ[2] الدينَ أحدٌ إلّا غَلَبَه، وهو اليُسْرُ والمُساهَلَةُ، والرحمةُ والمغفرةُ، ولينُ القلبِ وخَشْيةُ الله؛ وهو العهدُ والوفاء، والكرمُ والمؤاخاةُ والإنسانية؛ وهو اتّساعُ الذاتِ وارتفاعُها فوقَ كلِّ ما تكونُ بِهِ منحطةً أو ضيّقة.

قال أبو معاوية: فحقُّ الرجلِ المسلم على امرأتِهِ المسلمة، هو حقٌّ مِنَ الله، ثم مِنَ الأمَّة، ثم مِنَ الرجلِ نفسِه، ثم من لُطْفِ المرأةِ وكرمِها، ثم مِمَّا بينَهما معاً. وليسَ عجيباً بعدَ هذا ما رُوينا عنِ النبيِّ ﷺ: «لو كنْتُ آمراً أحداً أن يسجدَ لأحد، لأمَرْتُ النساءَ أنْ يَسْجُدْنَ لِأزواجِهِنَّ، لِما جعلَ اللّهُ لهم عليهِنَّ مِنَ الحقِّ».

وهذه عائشةُ أمُّ المؤمنينَ قالَتْ: يا معشرَ النساء، لو تَعلمْنَ بحقِّ أزواجِكُنَّ عليكن، لَجعَلَتِ المرأةُ منكن تمسحُ الغُبارَ عن قَدَمي زوجِها بِحُرِّ وجهِها.

* * *

قال أبو معاوية: وكان الشيخُ قدِ استبطأني وقد تركْتُهُ في فِناءِ الدار، وكنْتُ زوّرْتُ في نفسي كلاماً طويلاً عن فَروتِه الحقيرةِ التي يلبسُها، فيكونُ فيها من بَذاذةِ[3] الهيئةِ كالأجيرِ الذي لم يجِدْ مَنْ يستأجرُه، فظهرَ الجوعُ حتى على ثيابه... وقد مرّ بِالشيخ رجلٌ مِنَ المُسَوِّدةِ[4] وكانَ الشيخُ في فروتِه هذه جالساً في موضعٍ فيه خليجٌ مِنَ المطر، فجاءَهُ المسَودُ فقال: قمْ فاعبُرْ بي هذا الخليج. وجذَبَهُ بيدِهِ فأقامَهُ وركِبَهُ والشيخُ يضحك.

وكنْتُ أُريدُ أنْ أقولَ لِأمِّ محمد: إنَّ الصحوَ في السماءِ لا يكونُ فقراً في السماء، وإنَّ فروةَ الشيخِ تعرفُ الشيخَ أكثرَ من زوجتِه، وإنَّ المؤمنَ في لذاتِ الدنيا، كالرجلِ الذي يضعُ قدميهِ في الطينِ لِيمشيَ، أكبرُ همِّهِ ألّا يجاوزَ الطينُ قدميه.

ولكنَّ صوتَ الشيخِ ارتفع: هل عليكم إذْن؟

قال أبو معاوية: فبَدرْتُ وقلْتُ: بسمِ اللّهِ ادخلْ؛ كأنّي أنا الزوجة... وسمعْتُ همساً مِنَ الضحك؛ ودخَل أبو محمدٍ إلى جانبي، وغمزني في ظهري

---

(1) تدابرا: تباعدا.

(2) يشاذ: من التشدّد في أمور الدين والدنيا.

(3) بذاذة الهيئة: بشاعتها النفرة.

(4) المسودة: هم شيعة العباسيين للباسهم السواد.

غمزة؛ فقلْتُ: يا أمَّ محمدٍ إنَّ شيخَك في ورَعِهِ وزهدِهِ لَيُشبعُهُ ما يُشبعُ الهُدهُد، ويَرويهِ ما يَروي العُصفور، ولئن كان متهدّماً فإنَّهُ جَبَلُ عِلْم، «ولا تنظري إلى عَمَشِ عينيهِ، وحُموشةِ ساقيه، فإنَّهُ إمامٌ ولَهُ قَدْرٌ»[1]

فصاحَ الشيخ: قمْ أخزاكَ الله، ما أردْتَ إلَّا أنْ تعرِّفَها عُيوبي!

قال أبو معاوية: ولكنِّي لم أقم، بل قامَتْ زوجةُ الشيخِ فقبَّلَتْ يدَه..

(١) ما ورد بين القوسين هو ما نقله المؤرخون بصدد هذه القصة.

قبحٌ جميل

دخل أحمدُ بنُ أيمنَ (كاتبُ ٱبْنِ طولون) البصرة، فصنعَ له مسلمُ بْنُ عِمرانَ التاجرُ المتأدبُ صنيعاً[١] دعا إليه جماعةً من وجوهِ التجارِ وأعيانِ الأدباء، فجاء ابنا صاحبِ الدعوة، وهما غلامان، فوقفا بين يَدي أبيهما، وجعل ٱبْنُ أيمنَ يُطيلُ النظرَ إليهما، ويُعْجَبُ من حسنِما، وبَزَّتِهما ورُوائهما[٢]، حتى كأنَّما أُفرِغا في الجمالِ وزينتهِ إفراغاً، أو كأنَّما جاءا من شمسٍ وقمرٍ لا من أبوينِ مِنَ الناس، أو هما نبتا في مثلِ تَهاويلِ الزهرِ من زينتهِ التي تُبدِعُها الشمس، ويَصْقِلُها الفجر، ويتندَّى بها رُوحُ الماءِ العَذْب؛ وكانَ لا يصرفُ نظرَه عنهما إلَّا رجعَ بهِ النظر، كأنَّ جمالَهما لا ينتهي فما ينتهي ٱلإعجابُ به.

وجعلَ أبوهما يُسارِقُهُ النظرَ[٣] مُسارَقةً، ويبدو كالمتشاغِلِ عنه، لِيَدَعَ له أنْ يتوسَّمَ ويتأملَ ما شاء، وأنْ يملأَ عينيهِ مِمَّا أعجبَهُ من لؤلؤتَيْه ومَخَايِلهما؛ بَيْدَ أن الحُسنَ الفاتنَ يأبى دائماً إلَّا أنْ يسمعَ من ناظرِهِ كلمةَ الإعجابِ بِه، حتى لَينطقُ المرءُ بهذه الكلمةِ أحياناً، وكأنَّها مأخوذةٌ من لِسانِهِ أَخْذاً، وحتى لَيُحسُّ أنّ غريزةً في داخلِهِ كلَّمَهَا الحُسنُ من كلامِهِ فردّتْ عليهِ من كلامِها.

قالَ ٱبنُ أيمن، سبحانَ الله؛ ما رأيْتُ كاليومِ قَطّ دُمْيَتَيْنِ لا تَفْتَحُ الأعينُ على أجملَ منهما؛ ولو نزلا منَ السماءِ وألبسَتْهما الملائكةُ ثياباً مِنَ الجنة، ما حسبْتُ أنْ تصنعَ الملائكةُ أظرفَ ولا أحسنَ مِمَّا صنَعَتْ أمُّهما.

فالتفتَ إليهِ مسلم وقال: أُحبُّ أنْ تعوِّذَهما[٤] فمدَّ الرجلُ يدَهُ ومَسَحَ عليهما، وعوّذهما بالحديثِ المأثور، ودعا لهما، ثم قال: ما أراكَ إلَّا اسْتَجَدْتَ الأمَّ فَحَسُنَ نسْلُك، وجاءَ كاللؤلؤِ يُشبهُ بعضُهُ بعضاً، صِغارُهُ من كِبارِهِ؛ وما عليك

(١) صنيعاً: مأدبة. (٢) روائهما: مظهرهما.

(٣) يسارقه النظر: ينظر إليه خلسة.

(٤) تعوّذهما: تقرأ لهما شيئاً من القرآن لابعاد شر الشيطان عنهما.

أَلَا تكونَ قد تزوجْتَ ٱبنةَ قَيصرَ فأولَدْتَها هذين، وأخرَجْتْهما هي لك في صبِغتِها الملوكيةِ[1] مِنَ الحسنِ والأدبِ والرَّونق، وما أرى مثلَهما يكونانِ في موضعٍ إلَّا كان حولَهما جلالُ المُلكِ ووقارُه، مِمَّا يكونُ حولَهما من نورِ تلك الأمّ.

فقال مسلم: وأنتَ على ذلك غيرُ مصدّقٍ إذا قلْتُ لك إني أحبُّ المرأةَ الجميلةَ التي تصِف، وليس بي هوًى إلا في ٱمرأةٍ دميمةٍ هي بدمامتِها[2] أحبُّ النساءِ إليَّ، وأخفَهنَّ على قلبي، وأصلحُهنَّ لي، ما أعدِلُ بها ابنةَ قيصرَ ولا ابنةَ كِسرَى.

فبقي ٱبْنُ أيمنَ كالمشدوهِ[3] من غرابةِ ما يسمع، ثم ذكرَ أنَّ منَ الناسِ مَن يأكلُ الطينَ ويستطيبُهُ لِفسادٍ في طبعِهِ، فلا يحلو السُكَّرُ في فمِهِ وإنْ كانَ مكرَّراً خالصَ الحلاوة؛ وَرَثَى أشدّ الرثاءِ لِأمِّ الغلامينِ أنْ يكونَ هذا الرجلُ الجِلْفُ قد ضارَّها[4] بتلك الدميمةِ أو تَسرَّى بها عليها؛ فقال وما يملكُ نفسَه: أمَا واللَّهِ لقد كفَرْتَ النعمة، وغَدرْت وجحدْتَ[5] وبالغْتَ في الضُّر، وإنَّ أمَّ هذين الغلامينِ لأمرأةٌ فوقَ النساء، إذ لم يَتَبيَّنْ في ولديها أثرٌ من تغيُّرِ طبعِها وكدُورِ نفسِها، وقد كانَ يَسعُها العُذْر لو جعلتْهما سَخْنةَ عين لك وأخرجَتْهما لِلناسِ في مَساوئِك لا في محاسِنك، وما أدري كيف لا تَئِدُّ عليك، ولا كيف صَلْحَتْ بمقدارِ ما فسدْتَ أنت، وأستقامَتْ بمقدارِ ما التوَيْتَ، وعجيبٌ ـ واللَّهِ ـ شأنُكما! إنَّها لَتغلو في كرمِ الأصلِ والعقلِ والمروءةِ والخُلُق، كما تغلو أنت في البهيميةِ والنزَقِ والغدرِ وسوءِ المُكافأة.

قال مسلم: فهوَ ـ واللَّهِ ـ ما قلْتُ لك، وما أحبُّ إلا امرأةً دميمةً قد ذهبَتْ بي كلَّ مذهب، وأنستني كلَّ جميلةٍ في النساء، ولَئِنْ أخذْتُ أصفُها لك لَمَا جاءَتِ الألفاظَ إلَّا منَ القُبحِ والشَّوْهَةِ والدَّمامة؛ غيرَ أنَّها مع ذلك لا تجيءُ إلَّا دالَّةً على أجملِ معاني المرأةِ عندَ رجُلِها في الحُظْوةِ والرضى وجمالِ الطبع؛ وانظرْ كيف يكونُ اللفظُ الشائه، وما فيه لِنفسي إلَّا المعنى الجميل، وإلَّا الحِسُّ الصادقُ بهذا المعنى، وإلَّا الاهتزازُ والطربُ لهذا الحسّ؟

قال ٱبْنُ أيمن: والله إنْ أراكَ إلَّا شيطاناً مِن الشياطين، وقد عجَّلَ اللَّهُ لك من هذه الدميمةِ زوجتَك التي كانَتْ لك في الجحيم، لتجتمعا معاً على تعذيبِ تلك

---

(١) صيغتها الملوكية: على هيئة الملوك.

(٢) دمامتها: بشاعة هيئتها.

(٣) المشدوه: المستغرب، المتحيّر مما يرى ويسمع.

(٤) ضارّها: اتخذ لها ضرّة. (٥) مجدت: كفرت، أنكرت.

الحوراءِ[1] الملائكيةِ أُمُّ هذينِ الصغيرين، وما أدري كيف يتَّصلُ ما بينَكما بعدَ هذا الذي أدخلْتَ مِنَ القبحِ والدَّمامةِ في معاشرتِها ومُعَايشتِها، وبعدَ أنْ جعلْتَها لا تنظرُ إليك إلَّا بنظرتِها إلى تلك. أفبَهِيمَةٌ هي لا تعقل، أم أنت رجلٌ ساحر، أم فيك ما ليسَ في الناس، أم أنا لا أفقهُ شيئاً؟

فضحكَ مسلم وقال: إنَّ لي خبراً عجيباً: كنْتُ أنزلُ «الأبُلَّةَ» وأنا مُتَعَيِّشٌ[2] فحملْتُ منها تجارةً إلى البصرةِ فربحْت، ولم أزلْ أحملُ من هذه إلى هذه فأربحُ ولا أخسر، حتى كثُر مالي، ثم بدا لي أنْ أتَّسِعَ في الآفاقِ البعيدةِ لِأجمعَ التجارةَ من أطرافِها، وأبسطَ يدي لِلمالِ حيث يكثرُ وحيث يقلّ، وكنْتُ في مَيْعةِ الشبابِ وغُلَوَائِه[3]، وأولِ هَجْمَةِ الفتوةِ على الدنيا، وقلْتُ: إنَّ في ذلك خلالاً؛ فأرى الأممَ في بلادِها ومَعَايِشها، وأتقلَّبُ في التجارة، وأجمعُ المالَ والطرائف، وأُفيدُ عِظةً وعِبرة، وأعلمُ عِلماً جديداً، ولَعلَّني أُصيبُ الزوجةَ التي أشتهيها وأصوِّرُ لها في نفسي التصاوير، فإنَّ أمري من أولهِ كانَ إلى عُلُوٍّ فلا أُريدُ إلَّا الغاية، ولا أرمي إلا للسَّبَق، ولا أرضى أنْ أتخلَّفَ في جماعةِ الناس. وكأني لم أر في الأبلَّة، ولا في البصرةِ امرأةً بتلك التصاوير التي في نفسي، فتأخذَها عيني، فتُعجبَني، فتصلُحَ لي، فأتزوجَ بها، وطمعْتُ أنْ أستنزلَ نجماً من تلك الآفاقِ أُحرِزُه في داري. فما زلْتُ أرمي في بلدٍ إلى بلدٍ حتى دخلْت «بلخ»[4] من أجلِّ مدنِ خُراسانَ وأوسعِها غَلَّة؛ تُحْمَلُ غَلَّتُها إلى جميعِ خراسانَ وإلى خُوارزْم؛ وفيها يَومئذٍ ـ كان ـ عالمُها وإمامُها «أبو عبدِ اللَّهِ البَلْخي» وكنَّا نعرفُ اسمَهُ في البصرة؛ إذْ كانَ قد نزلَها في رحلتِه وأكثرَ الكتابةَ بها عنِ الرُّواةِ والعلماء؛ فاستَخَفَّتْني إليه نَزِيَّةٌ[5] من شوقي إلى الوطن، كأنَّ فيه بلدي وأهلي؛ فذَهبْتُ إلى حلْقتِه، وسمعْتُه يفسرُ قولَ النبيِّ ﷺ: «سوداءُ ولودٌ خيرٌ من حسناءَ لا تلِد». فما كانَ الشيخ إلا في سحابة، وما كان كلامه إلَّا وحياً يُوحى إليه. سمعْتُ ـ واللَّهِ ـ كلاماً لا عهدَ لي بمثلهِ، وأنا من أولِ نشأتي أجلسُ إلى العلماءِ والأدباء، وأُداخلُهم في فُنونٍ منَ المذاكرة، فما سمعْتُ

---

(١) الحوراء: من كان في عينها حور يزيدها جمالاً.

(٢) متعيّش: متكسب، أي طالباً للرزق.

(٣) غلوائه: شدّته.

(٤) بلخ مدينة من مدن أفغنستان.

(٥) فاستخفتني إليه نزيةٌ: حملتني إليه ذكرى الوطن.

ولا قرأتُ مثلَ كلامِ البلْخيّ، ولقد حفظْتُهُ حتى ما تفوتُني لفظةٌ منه، وبقي هذا الكلامُ يعملُ في نفسي عملَه، ويدفعُني إلى معانيه دفعاً، حتى أتى عَليَّ ما سأحدّثك به. إنَّ الكلمةَ في الذهنِ لَتوجدُ الحادثَة في الدنيا.

قالَ ٱبْنُ أيمن: اطْوِ خبَرك إنْ شئْتَ، ولكنِ ٱذكُرْ لي كلامَ البلْخي، فقد تعلّقتْ نفسي به.

قال: سمعْتُ أبا عبدِ اللّهِ يقولُ في تأويلِ ذلك الحديث: أمّا في لفظِ الحديثِ فهو من معجزاتِ بلاغةِ نبيِّنا ﷺ، وهو من أعجبِ الأدبِ وأبرعِه، ما علمْتُ أحداً تَنَبّهَ إليه؛ فإنه ﷺ لا يُريدُ السوداءَ بخصوصها، ولكنّه كَنّى بها عمّا تحتَ السوادِ، وما فوقَ السواد، وما هو إلى السواد، مِنَ الصفاتِ التي يتَقَبَّحُها الرجالُ في خِلْقةِ النساءِ وصُوَرِهنَّ، فألْطَفَ التعبيرَ ورَقّ به، رفعاً لِشأنِ النساءِ أنْ يصفَ امرأةً منهن بالقُبح والدّمامة[1]، وتنزيهاً لهذا الجنسِ الكريم، وتنزيهاً لِلسانِهِ النبويّ؛ كأنّه ﷺ يقول: إنَّ ذِكْرَ قُبْحِ المرأةِ هو في نفسهِ قبيحٌ في الأدب، فإنَّ المرأةَ أمٌّ أو في سبيلِ الأمومة؛ والجنةُ تحتَ أقدامِ الأمهات؛ فكيف تكونُ الجنةُ التي هي أحسنُ ما يُتَخَيَّلُ في الحسنِ تحتَ قدمي ٱمرأة، ثم يجوزُ أدباً أو عقلاً أنْ تُوصفَ هذه المرأةُ بالقبح.

أمَا إنَّ الحديثَ كالنَّصِّ على أنَّ من كمالِ أدبِ الرجلِ إذا كانَ رجلاً ألّا يصفَ امرأةً بقبحِ الصورةِ ألبتَّة، وألّا يجريَ في لسانهِ لفظةُ القبحِ وما في معناه، موصوفاً به هذا الجنسُ الذي منه أمُّه: أيَوَدُّ أحدُكم أنْ يمزّقَ وجهَ أُمِّهِ بهذه الكلمةِ الجارحة؟

وقد كان العربُ يُفَصِّلونَ لمعاني الدمامةِ في النساءِ ألفاظاً كثيرة؛ إذ كانوا لا يرفعون المرأةَ عن السائمةِ[2] والماشية؛ أما أكملُ الخَلْقِ ﷺ، فما زال يُوصّي بالنساءِ ويرفعُ شأنَهنَّ حتى كانَ آخرُ ما وصى به ثلاثَ كلمات، كانَ يتكلمُ بهنَّ إلى أن تَلَجْلَجَ[3] لسانُه وخَفِيَ كلامُه؛ جعل يقول: «الصلاة... الصلاة. وما ملكَتْ أيْمَانُكم لا تكلّفوهم ما لا يطيقون؛ الله الله في النساء».

قال الشيخ: كأنَّ المرأةَ من حيث هي إنما هي صلاةٌ تَتعبَّد بها الفضائل،

---

(١) الدمامة: القبح والبشاعة في الهيئة.

(٢) السائمة: ما يرعى من النعم كالأغنام والجمال والبقر و...

(٣) تلجلج لسانه: تلعثم في كلامه.

فوجبَتْ رعايتُها وتَلقيّها بحقِّها؛ وقد ذَكَرَها بعدَ الرقيق[1]، لأنَّ الزواجَ بطبيعتِهِ نوعُ رِقّ؛ ولكنه خَتَمَ بها وقد بدأ بالصلاة، لأنَّ الزواجَ في حقيقتِهِ نوعُ عبادة.

قال الشيخ: ولو أن أمًّا كانَتْ دميمةً شَوهاءَ في أعينِ الناس، لكانَتْ مع ذلك في عين أطفالها أجملَ من ملكةٍ على عرشِها؛ ففي الدنيا من يصفُها بالجمالِ صادقاً في حسِّهِ ولفظِهِ، لم يكذبْ في أحدهما؛ فقد ٱنتفى القبحُ إذن، وصار وصفُها به في رأي العينِ تكذيباً لوصفِها في رأي النفس، ولا أقلَّ من أنْ يكونَ الوصفانِ قد تعارَضَا فلا جمالَ ولا دمامة.

قال الشيخ: وأما في معنى الحديث، هو ﷺ يقرّر للناسِ أنَّ كرمَ المرأةِ بأمومَتِها، فإذا قيل: إنَّ في صورتِها قبحاً، فالحسناءُ التي لا تلدُ أقبحُ منها في المعنى. وَٱنظرْ أنت كيف يكونُ القبحُ الذي يُقالُ إنَّ الحسنَ أقبحُ منه..!

فمن أين تناولْتَ الحديثَ رأيْتَهُ دائراً على تقديرِ أنْ لا قبحَ في صورةِ المرأة، وأنَّها منزَّهةٌ في لسانِ المؤمنِ أنْ تُوصفَ بهذا الوصف، فإنَّ كلماتِ القُبْحِ والحُسْنِ لغةٌ بهيميةٌ تجعلُ حبَّ المرأةِ حبًّا على طريقةِ البهائم، من حيثُ تَفْضُلُها طريقةُ البهائم بأنَّ الحيوانَ على ٱحتباسِهِ في غرائزِهِ وشهواتِه، لا يتَكَذَّبُ في الغريزةِ ولا في الشهوةِ بتلوينِهما ألواناً من خيَالِه، ووضعِهما مرّةً فوقَ الحدّ، ومرّة دون الحدّ.

فأكبرُ الشأنِ هو للمرأةِ التي تجعلُ الإنسانَ كبيراً في إنسانيتِه، لا التي تجعلُهُ كبيراً في حيوانيتِه، فلو كانَتْ هذه الثانيةُ هي التي يصطلحُ[2] الناسُ على وصفِها بالجمالِ فهي القبيحةُ لا الجميلة، إذْ يجبُ على المؤمنِ الصحيحِ الإيمانِ أنْ يعيشَ فيما يصلُحُ بهِ الناس، لا فيما يصطلحُ عليه الناس؛ فإنَّ الخروجَ منَ الحدودِ الضيِّقةِ لِلألفاظ، إلى الحقائقِ الشاملة، هوَ الاستقامةُ بالحياةِ على طريقِها المؤدي إلى نعيمِ الآخرةِ وثوابِها.

وهنَاك ذاتانِ لِكُلِّ مؤمن: إحداهما غائبةٌ عنه، والأخرى حاضرةٌ فيه، وهو إنَّما يصلُ من هذه إلى تلك، فلا ينبغي أنْ يَحْصُرَ السماويةَ الواسعةَ في هذه الترابيَّةِ الضيِّقة؛ والقبحُ إنَّما هو لفظٌ تُرابيّ يُشارَ بهِ إلى صورةٍ وقعَ فيها منَ التشويهِ مثلُ معاني التراب، والصورةُ فانيةٌ زائلة، ولكنَّ عملَها باقٍ؛ فالنظرُ يجبُ أنْ يكونَ إلى

(١) الرقيق: الإماء.

(٢) يصطلح الناس: يتعارفون، يتوافقون.

العملِ؛ فالعملُ هو لا غيرُهُ الذي تَتَعَاوَرُه[1] ألفاظُ الحُسْنِ والقُبْحِ.

وبهذا الكمالِ في النفسِ، وهذا الأدبِ، قد ينظرُ الرجلُ الفاضلُ من وجهِ زوجتِهِ الشوْهاءِ الفاضلةِ، لا إلى الشوْهاءِ، ولكنْ إلى الحُورِ العينِ. إنّهما في رأيِ العينِ رجلٌ وٱمرأةٌ في صورتَينِ متنافِرَتينِ[2] جمالاً وقُبْحاً؛ أمّا في الحقيقةِ والعملِ وكمالِ الإيمانِ الروحيّ، فهما إرادتانِ متّحدتانِ تجذبُ إحداهما الأخرى جاذبيةَ عِشْقٍ، وتلتقيانِ معاً في النفسينِ الواسعتينِ، المرادُ بهما الفضيلةُ وثوابُ اللَّهِ والإنسانيةُ؛ ولذلك ٱختارَ الإمامُ أحمدُ بْنُ حنبلٍ عوراءَ على أختِها، وكانَتْ أختُها جميلةً، فسأل: مَنْ أعقلُهما؟ فقيل: العوراء: زوّجوني إيّاها. فكانَتِ العوراءُ في رأيِ الإمامِ وإرادتِهِ هي ذاتَ العينينِ الكحيلتينِ، لوفورِ عقلِه وكمالِ إيمانٍ.

قال أبو عبدِ الله[3]: والحديثُ الشريفُ بعدَ كلِّ هذا الذي حكيْناه يدلُّ على أنَّ الحبَّ متى كانَ إنسانيًّا جارياً على قواعدِ الإنسانيةِ العامّةِ، مُتّسعاً لها غيرَ محصورٍ في الخصوصِ منها ـ كانَ بذلك علاجاً من أمراضِ الخيَالِ في النفسِ، وٱستطاعَ الإنسانُ أنْ يجعلَ حبَّهُ يتناولُ الأشياءَ المختلِفةَ، ويردُّ على نفسِهِ من لذّاتِها، فإنْ لم يُسعدْهُ شيءٌ بخصوصِهِ، وجدَ أشياءَ كثيرةً تُسْعِدُهُ بينَ السماءِ والأرضِ، وإنْ وقعَ في صورةِ ٱمرأتِهِ ما لا يُعَدُّ جمالاً، رأى الجمالَ في أشياءَ منها غيرِ الصورةِ، وتَعَرَّفَ إلى ما لا يَخْفَى، فظهرَ له ما يَخْفَى.

وليْسَتِ العينُ وحدَها هي التي تُؤامَر في أيِّ الشيئينِ أجمل، بل هناك العقلُ والقلب، فجوابُ العينِ وحدَها إنّما هو ثلثُ الحقّ. ومتى قيل: «ثلثُ الحقّ» فضياعُ الثُلْثينِ يجعلُهُ في الأقلِّ حقًّا غيرَ كامل.

فما نكرهُهُ من وجهٍ، قد يكونُ هو الذي نُحبُّهُ من وجهٍ آخر، إذا نحن تركْنَا الإرادةَ السليمةَ تعملُ عملَها الإنسانيّ بالعقلِ والقلب، وبأوسعِ النظرينِ دونَ أنْ أضيقَهما ﴿فَعَسَىٰٓ أَن تَكۡرَهُواْ شَيۡـٔٗا وَيَجۡعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيۡرٗا كَثِيرٗا﴾.

* * *

فوثَبَ ٱبْنُ أيمن، وأقبلَ يدُورُ في المجلسِ مِمّا دخَلهُ في طَرَبِ الحديثِ ويقول: ما هذا إلّا كلامُ الملائكةِ سمعْناهُ منك يا ٱبْنَ عِمران. قال مسلم: فكيف

---

(١) تعاوره. تناوله بالقول.

(٢) متنافرتين: متناقضتين.

(٣) هو الإمام أحمد بن حنبل.

بك لو سمعْتَهُ من أبي عبدِ الله؛ إنَّه ـ واللَّهِ ـ قد حبَّبَ إليّ السوداءَ والقبيحةَ والدميمة، ونظرْتُ لِنفسي بخيرِ النظَرين، وقلْتُ: إنْ تزوَّجْتُ يوماً فما أُبالي جمالاً ولا قبحاً، إنَّما أُريدُ إنسانيَّةً كاملةً مِنِّي ومنها ومن أولادِنا، والمرأةُ في كلِّ آمرأة، ولكنْ ليسَ العقلُ في كلِّ آمرأة.

قال: ثم إنِّي رجعْتُ إلى البصرة، وآثَرْتُ[1] السُّكْنى بها، وتَعَالَمَ[2] الناسُ إقبالي، وعلمْتُ أنَّهُ لا يَحْسُنُ بي المُقامُ بغيرِ زوجة، ولم يكنْ بها أجلُّ قدراً من جَدِّ هذينِ الغُلامين، وكانَت له بنتٌ قدَ عَضلَها[3] وتَعَرَّضَ بذلك لِعداوةِ خُطَّابِها؛ فقلْتُ: ما لِهذه البنتِ بدٌّ من شأن، ولو لم تكنْ أكملَ النساءِ وأجملَهن، ما ضَنَّ بها أبوها رَجاوَةَ أنْ يأتيَهُ مَنْ هو أعلى. فحدثتْني نفسي بلقائِهِ فيها، فجئتُهُ على خَلوة.

فقطعَ عليهِ آبْنُ أيمنَ، وقال؛ قد علِمْنا خبرَها من منظرِ هذينِ الغلامين، وإنَّما نُريدُ من خبرِ تلك الدميمةِ التي تَعَشَّقْتَها.

قال: مهلاً فستنتهي القصةُ إليها. ثم إنِّي قُلْتُ: يا عمّ، أنا فلانُ بْنُ فلانٍ التاجر. قال ما خَفِيَ عنِّي محلُك ومحلُّ أبيك. فقلْتُ: جئتُك خاطباً لابنتِك. قال: ـ واللَّهِ ـ ما بي عنك رغبة، ولقد خطبَها إليّ جماعةٌ من وجوهِ البصرةِ وما أجبْتُهم، وإنِّي لَكارهٌ إخراجَها عن حِضْني إلى من يُقَوِّمُها تقويمَ العبيد. فقلْتُ. قد رفعَها اللَّهُ عن هذا الوضع، وأنا أسألُكَ أنْ تُدخِلَني في عَدَدِك، وتَخْلِطَني بشَمْلِك.

فقال: ولا بدّ من هذا؟ قُلْتُ: لا بدَّ. قال: أُغْدُ عَلَيَّ برجالِك.

فآنصرفْتُ عنه إلى مَلأٍ منَ التجارِ ذوي أخطارٍ، فسألْتُهمُ الحضورَ في غدٍ، فقالوا: هذا رجلٌ قد ردَّ من هو أثرى[4] منك، وإنَّك لَتُحَرِّكُنا إلى سَعْيٍ ضائع.

قلْتُ: لا بدّ من ركوبِكم معي. فركبوا على ثقةٍ من أنَّهُ سيردُّهم.

فصاحَ آبْنُ أيمنَ، وقد كادَتْ روحُه تخرج: فذهبْتَ، فزَوَّجَكَ بالجميلةِ الرائعةِ أمِّ هذين؛ فما خبرُ تلك الدميمة؟

قال مسلم: يا سيدي قد صبرْتَ إلى الآن، أفلا تصبرُ على كلماتٍ تُنَبِّئُكَ من أين يبدأُ خبرُ الدميمة، فإنِّي ما عرفْتُها إلا في العُرْسِ. . . !

---

(١) آثرت: فضلت.
(٢) تعالم الناس: أخبر بعضهم بعضاً.
(٣) عضلها: حبسها عن الزوج.
(٤) أثرى: أغنى.

قال: وغَدَوْنَا عليهِ فأحْسَنَ الإجابةَ وزوَّجني، وأطعمَ القومَ ونحرَ لهم[1]، ثم قال: إن شئتَ أنْ تبيتَ بأهلِكَ فٱفعل، فليسَ لها ما يُحتاجُ إلى التَّلوُّمِ عليهِ وٱنتظاره.

فقلْت: هذا يا سيدي ما أحبُهُ. فلم يزلْ يُحَدِّثني بكلِّ حَسَنٍ حتى كانَتِ ٱلمغرب، فصلّاها بي، ثم سبَّحَ وسبَّحْتُ، ودعا ودعوْتُ، وبقيَ مُقبلاً على دعائِهِ وتسبيحِهِ ما يلتفتُ لِغيرِ ذلك، فأمضَّني[2] ـ علِمَ الله ـ كأنَّهُ يرى أنَّ ابنتَهُ مُقْبِلَةٌ مني على مصيبة، فهو يتضرَّعُ ويدعو...!

ثم كانَتِ العَتَمَةُ فصلّاها بي، وأخذَ بيدي فأدخلني إلى دارٍ قد فُرِشَتْ بأحسنِ فَرْشٍ، وبها خَدمٌ وجوارٍ في نهايةٍ منَ النظافة؛ فما ٱستقرَّ بيَ الجلوسُ حتى نهض وقال: أسْتَوْدعُكَ الله، وقدَّمَ اللَّهُ لكما الخيرَ وأحْرَزَ التوفيق.

واكتنفني عجائزُ من شملِه، ليسَ فيهنّ شابَّةٌ إلَّا مَنْ كانَتْ في الستين... فنظرْتُ فإذا وجوٌ كوجوهِ الموتى، وإذا أجسامٌ باليةٌ يَتَضَامُّ بعضُها إلى بعض[3]، كأنَّها أطلالُ زمنٍ قد انقضَّ بينَ يديّ.

فصاح ٱبْنُ أيمن: وإنَّ دَميمَتك لَعجوزٌ أيضاً...؟ ما أراك يا ٱبْنَ عِمرانَ إلَّا قتلْتَ أُمّ الغلامين...!

قال مسلم: ثم جَلَوْنَ ٱبنتَه عَلَيَّ وقد ملأْنَ عينيَّ هرماً وموتاً وأخيِلَةَ شياطينَ وظلالَ قُرود؛ فما كِدْتُ أستفيقُ لأرى زوجتي، حتى أسرعْنَ فأرخَيْنَ الستورَ علينا؛ فحمدْتُ اللَّهَ لِذهابِهنَّ، ونظرْت...

وصاح ٱبْنُ أيمنَ وقد أكلهُ الغيظ: لقد أطلْتَ علينا، فَسَتَحْكي لنا قصتَكَ إلى الصباح، قد علمْناها ويلَك، فما خبرُ الدميمةِ الشوهاء؟

قال مسلم: لم تكنِ الدميمةُ الشوهاءَ إلّا العروس..

فزاغَتْ أعيُنُ الجماعة، وأطرقَ ٱبْنُ أَيمنَ إطراقَةَ مَنْ وَرَدَ عليهِ ما حيَّره؛ ولكنَّ الرجلَ مَضى يقول:

ولما نظرْتُها لم أرَ إلا ما كنْتُ حفظْتُهُ عن أبي عبدِ اللَّهِ البلخيّ، وقلْتُ: هي

---

(١) نحر لهم: قدم لهم الذبائح.

(٢) فأمضَّني: فآلمني طول الانتظار.

(٣) يتضامّ بعضها إلى بعض: يجتمع بعضها إلى بعض.

نفسي جاءَتْ بي إليها، وكأنَّ كلامَ الشيخ إنَّما كانَ عملاً يعملُ فيّ ويُديرني ويُصَرِّفني؛ وما أسرعَ ما قامَتِ المسكينةُ فأكبَّتْ[1] على يدي وقالَتْ:

«يا سيدي، إني سرٌّ من أسرارِ والدي، كتمَهُ عنِ الناسِ وأفضى بِهِ إليك، إذْ رآك أهلاً لِسترِهِ عليه، فلا تخفِرْ[2] ظنَّهُ فيك، ولو كان الذي يُطلَبُ من الزوجةِ حسنُ صورتِها دونَ حُسْنِ تدبيرِها وعَفافِها لَعظُمَتْ مِحنتي، وأرجو أنْ يكونَ معي منهما أكثرُ مِمَّا قصَّرَ بي في حُسْنِ الصورة؛ وسأبلغُ محبتَك في كلِّ ما تأمرُني؛ ولو أنَّك آذيتَني لَعَدَدْتُ الأذى منك نعمةً، فكيف إنْ وَسِعَني كرمُك وسَتْرُك؟ إنَّك لا تُعاملُ اللَّهَ بأفضلَ من أنْ تكونَ سبباً في سعادةِ بائسةٍ مثلي. أفلا تحرصُ يا سيدي، على أنْ تكونَ هذا السببَ الشريف. . .».

ثم إنَّها وثبتْ فجاءَتْ بمالٍ في كيس، وقالت: يا سيدي، قد أحلَّ اللَّهُ لك معي ثلاثَ حرائر، وما آثرْتَهُ مِنَ الإماء؛ وقد سَوَّغْتُك[3] تزويجَ الثلاثِ وابْتياعَ الجواري من مالِ هذا الكيس، فقد وقفْتُهُ على شهواتِك، ولستُ أطلبُ منك إلَّا ستري فقط!

* * *

قال أحمدُ بْنُ أيمنَ: فحلَفَ ليَ التاجر: أنَّها ملكَتْ قلبي مِلْكاً لا تصلُ إليه حسناءُ بحسْنِها؛ فقلْتُ لها: إنَّ جزاءَ ما قدَّمْتِ ما تسمعينَهُ منِّي: «ـ واللَّهِ ـ لأجعلنَّكِ حظِّي من دُنياي فيما يُؤثِرُهُ الرجلُ منَ المرأة، وَلأَضرِبَنَّ على نفسي الحِجابَ، ما تنظرُ نفسي إلى أنثى غيرِك أبداً». ثم أتممْتُ سرورَها، فحدثْتُها بما حفظتُهُ عن أبي عبدِ اللَّهِ البلخيِّ. فأيقنَتْ ـ واللَّهِ يا أحمد ـ أنها نزلَتْ منِّي في أرفع منازِلِها وجعلَتْ تَحْسُن وتحسُن، كالغصنِ الذي كان مجروداً، ثم وَخَزَتْهُ الخُضْرَةُ من هنا ومن هنا.

وعاشَرْتُها، فإذا هي أضبطُ النساء، وأحسنهُن تدبيراً، وأشفقُهُنَّ عليّ، وأحبُّهنّ لي؛ وإذا راحتي وطاعتي أوّلُ أمرِها وآخرُه؛ وإذا عقلُها وذكاؤُها يُظهرانِ لي من جمالِ معانيها ما لا يزالُ يكثُرُ ويكثر، فجعلَ القبحُ يقلُّ ويقلّ، وزالَ القبحُ بٱعتيادي رؤيتَه، وبقيتِ المعاني على جمالِها؛ وصارَتْ لي هذه الزوجةُ هي ٱلمرأةَ وفوقَ ٱلمرأة.

---

(١) فأكبت: انحنت.

(٢) فلا تخفر ظنَّه فيك: لا تخيِّب ظنَّه فيك. (٣) سوَّغتك: سمحت لك.

ولَمَّا ولدَتْ لي، جاءَ ٱبنُها رائعَ الصورة؛ فحدَّثتْني أنَّها كانَتْ لا تزالُ تتمنَّى على كرمِ اللّهِ وقدرتِهِ أنْ تتزوّجَ وتلدَ أجملَ الأولادَ، ولم تدعْ ذلك من فكرِها قطُّ، وألَّفَ لهَا عقلُها صورةَ غلامٍ تتمثَّلُهُ وما برحَتْ تتمثلُه؛ فإذا هي أيضاً كانَ لها شأنٌ كشأني، وكان فَكرُها عملاً يَعملُ في نفسِها، ويُديرُها ويصرِّفُها.

ورزقني اللّهُ منها هذينِ الابْنَيْنِ الرائعين لك، فانظرْ؛ أيُّ معجزتينِ من معجزاتِ الإيمان...!

* * *

الطائشة

١

قال صاحبُها وهو يُحدّثني من حديثِها:

كانَتْ فتاةً متعلّمةً، حُلوةَ المنظر، حُلوةَ الكلام، رقيقةَ العاطفة، مُرْهَفَةَ[١] الحِسّ، في لِسانِها بيانٌ ولِوجهِها بيانٌ غيرُ الذي في لِسانِها، تَعْرِفُ فيهِ الكلامَ الذي لا تتكلمُ بهِ.

ولها طبعٌ شديدُ الطَّرَبِ لِلحياة، مُسْتَرْسِلٌ في مَرَحِهِ، خفيفٌ طَيَّاشٌ، لو أثقلْتَهُ بحبْلٍ لَخفَّ بالحبل؛ تحسبُها دائماً سَكْرَى تتَمايلُ من طربِها، كأنَّ أفكارَها المرِحَةَ هي في رأسِها أفكارٌ وفي دَمِها خَمرٌ.

وكانَ هذا الطبعُ السكرانُ بالشباب والجمالِ والطَّربِ ـ يعملُ عملينِ متناقضين؛ فهو دلالٌ مُتراجعٌ منهزم، وهو أيضاً جُرْأةٌ مُندفعةٌ متهجِّمة.

وهزيمةُ الدلالِ في المرأةِ إنْ هي إلّا عَمَلٌ حَرْبِيٌّ، مُضْمَرَةٌ فيهِ الكَرَّةُ والهجوم؛ وكثيراً ما تُرى فيها النظرةُ ذاتُ المعنيَيْنِ: نظرةٌ واحدةٌ؛ بها تُؤنِّبكَ المرأةُ على جَراءتِك معَها، وبها أيضاً تَعْذُلُكَ على أنَّكَ لسْتَ معها أجرأَ مِمَّا أنت. . . !

* * *

قلْتُ: ويحكَ يا هذا! أتعرفُ ما تقول؟

قال: فمَنْ يعرفُ ما يقولُ إذا أنا لم أعرِف؟ لقد أحبَبْتُ خمْسَ عشرةَ فتاة؛ بل هُنَّ أحببْنَني وفرَّغْنَ قلوبَهنَّ لي، ما اعتزَّتْ[٢] عليَّ منهنَّ واحدة، وقد ذهبْنَ بي مذهباً، ولكنّي ذهبْتُ بهنَّ خسمةَ عَشَرَا!

قلْتُ: فلا ريبَ أنَّك تحملُ الوِسامَ الإبليسيَّ الأوَّلَ من رُتبةِ الجَمْرة.

---

(١) مرهفة: رقيقة.

(٢) اعتزّت: تكبّرت.

فكيف ٱستَهامَ[1] بك خمسَ عشرةَ فتاة؛ أجاهلاتٌ هنّ، أعَمْياواتٌ هن. . . ؟

قال: بل متعلّماتٌ مُبصِراتٌ يَرَيْنَ ويُدْرِكْنَ، ولا تُخْطىءُ واحدةٌ منهنَّ في فهمِ أنَّ رجلاً وامرأةً قصةُ حُبّ. . . وما خمسَ عشرةَ فتاة؟ وما عشرون وثلاثون من فَتيَاتِ هذا الزمنِ الحائرِ البائر[2]، الذي كَسَدَ[3] فيهِ الزواجُ، ورَقَّ فيه الدين، وسقطَ الحياء، وَٱلتهبتِ العاطفة، وٱنتشرَ اللّهو، وكثُرَتْ فنونُ الإغراء، وَٱصطلحَ فيه إبليسُ والعِلْمُ يعملانِ معاً. . . ؛ وأُطلِقتِ الحرّيةُ لِلمرأة، وتوسّعَتِ المدارسُ فيما تُقدّم للفتَيات، وأظهرَتْ مِنَ الحفاوةِ بِهنَّ أمراً مُفرِطاً[4] حتى أخذْنَ منها رُبعَ العِلْم. . . ؟

قلْتُ: وثلاثةُ أرباعِ العِلْمِ الباقية؟

قال: يأخذْنَها مِنَ الرواياتِ والسيما.

علْمُ المدارس، ما علْمُ المدارس؟ إنَّهنَّ لا يصنعْنَ بهِ شيئاً إلّا شهاداتٍ هي مكافأةُ الحِفْظِ وإجازةُ النسيانِ من بد؛ أمَّا عِلْمُ السيما والرواياتِ فيصنعْنَ به تاريخَهُنَّ. . . . ورُبَّ منظرٍ يشهدُهُ في السيما ألفُ فتاةٍ بمرَّةٍ واحدة، فإذا ٱستقرَّ في وَعْيهِنّ، وطافَتْ بهِ الخواطرُ والأحلام ـ سلبهُنَّ القرارَ والوقارَ فمثَّلْنَهُ ألفَ مرَّةٍ بألفِ طريقةٍ في ألفِ حادثة!

يظنونَ أنّنا في زمنٍ إزاحةِ العقبَاتِ النسائيةِ واحدةً بعدَ واحدة، من حريةِ المرأةِ وعِلْمِها؛ أمَّا أنا فأرى حريةَ المرأةِ وعِلْمَها لا يُوجدانِ إلّا العقبَاتِ النسائيةَ عَقَبَةً بعدَ عقبة. وقد كان عيبُ الجاهلةِ المقصورةِ في دارِها أنَّ الرجلَ يَحتالُ عليها، فصارَ عيبُ المتعلِّمةِ المفتوحِ لها البابُ أنَّها هي تحتالُ على الرجل؛ فمرةً بإبداعِ الحيلةِ عليه، ومرةً بتلقينِهِ الحيلةَ عليها. والغريبُ في أمرِ هذا العِلْمِ أنَّهُ هو الذي جعلَ الفتاةَ تبدأُ الطريقَ المجهولَ بجهْل. . !

قلْتُ: وما الطريقُ المجهول؟

قال: الطريقُ المجهولُ هو الرجل، وإطلاقُ الحريةِ لِلفتاةِ أطلقَ ثلاثَ حريَّات: حريةُ الفتاة، وحريةَ الحُبِّ؛ والأخرى حريّةُ الزواج، ولَمَّا ٱنطلقَ ثلاثتُهُنَّ، معاً تَغَيَّرَ ثلاثتُهنَّ جميعاً إلى فسادٍ وَٱختلال.

---

(١) استهام: أحبّ.

(٢) البائر: الفاسد.

(٣) كسد: بطل رواجه.

(٤) مفرطاً: زائداً.

أمَّا الفتاةُ فكانَتْ في الأكثرِ لِلزواجِ، فعادَتْ لِلزواجِ في الأقلِّ وفي الأكثرِ لِلَّهوِ والغَزَلِ؛ وكانَ لها في النفوسِ وَقَارُ الأمِّ وحُرمةُ الزوجة، فٱجترأ عليها الشبَّانُ ٱجتراءَهم على الخليعةِ والساقطة؛ وكانَتْ مصقورةً لا تُنالُ بعيبٍ ولا يَتوَجَّهُ عليها ذمّ، فمشَتْ إلى عُيوبِها بقدمَيْها، ومشَتْ إليها العيوبُ بأقدامٍ كثيرة. . . وكانَتْ بجملتِها ٱمرأةً واحدةً، فعادَتْ مِمَّا تَرى وتَعرفُ وتُكابدُ كأنّ جسمَها ٱمرأة، وقلبَها امرأةٌ أخرى، وأعصابَها ٱمرأةٌ ثالثة. . .

وأمَّا الحُبُّ، فكانَ حبًا تتعرَّفُ بهِ الرجولةُ إلى الأنوثةِ في قُيودٍ وشروط، فلمَّا صارَ حرًّا بينَ الرجولةِ والأنوثة، ٱنقلبَ حيلةً تَغترُّ بها إحداهما الأخرى؛ ومتى صارَ الأمرُ إلى قانونِ الحيلة، فقد خرجَ من قانونِ الشرف، ويرجعُ هذا الشرفُ نفسُهُ كما نراه، ليسَ إلَّا كلمةً يُحتالُ بها.

وأما الزواجُ، فلَمَّا صارَ حرًّا جاءَ الفتاةَ بشِبْهِ الزوجِ لا بالزوج. وضعُفَتْ منزلتُه، وقلَّ ٱتفاقُه، وطالَ ٱرتقابُ الفتياتِ له، فضعُفَ أثرُهُ في النفسِ المؤنَّثة؛ وكانت من قبلُ لَفظَتَا (الشابّ، والزوجِ) شيئاً واحداً عندَ الفتاةِ وبمعنًى واحد، فأصبَحَتا كلمتينِ متميزتَينِ: في إحداهما القوةُ والكثرةُ والسهولة، وفي الأخرى الضعفُ والقلَّةُ والتعذُّر؛ فالكلُّ شُبَّانٌ وقليلٌ منهمُ الأزواج؛ وبهذا أصبحَ تأثيرُ الشابِّ على الفتاةِ أقوى من تأثيرِ الشرف، وعادَ يُقْنِعُها منه أَخَسُّ بُرهاناتِه، لا بأنَّهُ هو مُقْنع، ولكنْ بأنَّها هي مهيَّأةٌ للاقتناع. . .

وفي تلك الأحوالِ لا يكونُ الرجلُ إلَّا مغفَّلاً في رأيِ ٱلمرأة ـ إذا هو أحبَّها ولم يكنْ محتالاً حيلةَ مثلِهِ على مثلِها، ويظلُّ في رأيها مغفَّلاً حتى يخدعَها ويستَزِلَّها؛ فإذا فعلَ كانَ عندَها نَذْلاً لأنَّهُ فعل. . . وهذه حريةٌ رابعةٌ في لغةِ ٱلمرأةِ ٱلحُرّةِ وٱلزواجِ ٱلحُرّ وٱلحُبِّ الحرُّ!

وَٱنظرْ ـ بعيشكَ ـ ما فعَلتِ ٱلحريةُ بكلمةِ (التقاليد)، وكيف أصبحَتْ هذه الكلمةُ الساميةُ من مَنْبُوذِ الكلامِ ومكروهِهِ حتى صارَتْ غيرَ طبيعيَّةٍ في هذه الحضارة، ثم كيف أحالَتْها فجعلَتْها في هذا العصرِ أشهرَ كلمةٍ في الألسنة، يُتَهَكَّمُ بها على الدينِ والشرفِ وقانونِ العُرْفِ الاجتماعيِّ في خوْفِ المعَرَّةِ والدناءةِ والتَّصاوُنِ مِنَ الرذائلِ والمُبالاةِ بِالفضائل؛ فكلُّ ذلك (تقاليد). . .

وقد أخذتِ الفتيَاتُ المتعلِّماتُ هذه الكلمةَ بمعانيها تلك، وأجرَيْنَها في

اعتبارِهنَّ مكروهةً وخشيَّةً، وأضفنَ إليها مِنَ المعاني حَواشيَ أخرى، حتى لَيكادُ الأبُ والأمُّ يكونانِ عندَ أكثرِ المتعلماتِ منَ «التقاليد». أهي كلمةٌ أبدعَتْها الحريةُ، أم أبدَعَها جهلُ العصرِ وحماقتُه، وفجورُهُ وإلحادُه؟ أهي كلمةٌ تَعَلَّقَها الفَتياتُ المتعلماتُ لأنها لغةٌ مِنَ اللغة، أم لِأنَّها من لغةِ ما يُحِبِبنه...؟

«تقاليد»...؟ فما هي المرأةُ بدونِ التقاليد...؟ إنَّها البلادُ الجميلةُ بغيرِ جَيش، إنَّها الكنزُ المخبوءُ مُعَرَّضاً لِأعينِ اللصوص، تَحوطُهُ الغفلةُ لا المراقبة. هَبِ[1] الناسَ جميعاً شُرفاءَ مُتعفِّفينَ مُتصاوِنين؛ فإنَّ معنى كلمة «كنز» متى تُركَتْ لهُ الحريةُ وأغْفِلَ من تقاليدِ الحِراسة، أوجَدتْ حريتُه هذه بنفسِها معنى كلمةِ «لصّ».

* * *

قال صاحبُنا: أما الفتاةُ المحرَّرَةُ مِنَ (التقاليد)... كما عرَفْتُها فهي هذه التي أقصُّ عليك قِصتَها، وهي التي جعلتْني أعتقدُ أنَّ لكلِ فتاةٍ رُشدَين: يثْبُتُ أحدُهما بالسِّن، ويَثبُتُ الآخَرُ بِالزواج. ولو أنَّ عَانِساً[2] ماتَتْ في سنِّ الخمسينَ أوِ الستينَ لوَجبَ أنْ يُقَال: إنَّها ماتت نصفَ قاصِر! ولعلَّ هذا من حِكْمةِ الشريعةِ في اعتبارِ المرأةِ نصفَ الرجل، إذْ تمامُ شرفِها الاجتماعيّ أنْ يكونَ الرجلُ مضموماً إليها في نظامِ الاجتماعِ وقوانينِه؛ فالزوجُ على هذا هو تمامُ رُشْدِ الفتاةِ بالغةً ما بلَغتْ.

وأساسُ المرأةِ في الطبيعةِ أساسٌ بدنيٌّ لا عقليّ، ومن هذا كانَتْ هيَ المصنعَ الذي تُصنَعُ فيهِ الحياة، وكانَتْ دائماً ناقصةً لا تتمُ إلّا بالآخرِ الذي أساسُهُ في الطبيعةِ شأنُ عقلِهِ وشأنُ قُوَّتِه...

واعتبرْ ذلك بِالمرأةِ تَدْرُسُ وتتعلَّمُ وَتنْبُغ، فلو أنَّكَ ذهبْتَ تمدحُها بوُفُورِ عقلِها وذكائِها، وتُقَرِّظُها[3] بنبوغِها وعبقريتِها، ثم رأيْتَ لم تُلقِ كلمةً ولا إشارةً ولا نظرةً على جِسمِها ومحاسنِها ـ لِتحوَّلَ عندَها كلُّ مدحِك ذمًّا، وكلُّ ثنائِك سخريةً؛ فإنَّ النبوغَ ها هنا في أعصابِ امرأةٍ تُريدُ أنْ تعرفَ معَ أسرارِ الكونِ أسرارَ كونِها هي، هذا الكون البدنيّ الفاتن، أو الذي تزعمُهُ هي فاتناً، أو الذي لا ترضاهُ ولا ترضى أنْ تكونَ صاحبتَهُ إلّا إذا وجدَتْ مَنْ يزعمُ لها أنَّهُ كونٌ فاتنٌ بديعٌ، مزيَّنٌ بشمسِهِ وقمرِهِ وطبيعتِهِ المتنَضِّرةِ التي تجعلُ مَسَّهُ مَسَّ ورَقِ الزَّهر

(١) هب: افترض.

(٢) العانس من النساء: من لم تتزوج منهن وبقيت على عذريتها.

(٣) تقرّظها: تمدحها.

مِثْلُ هذه إنَّما يكونُ الثناءُ عندَها حينما يكونُ أقلُهُ باللسانِ العِلْميِّ ولغتِه، وأكثرُه بالنظرِ الفنّيِّ ولغتِه. وهذا على أنَّها عالمةُ الجنسِ ونابغتُه، ودليلُ شذوذِهِ العقليّ، والواحدةُ التي تجيءُ كالفَلْتةِ المفْرَدةِ بينَ الملايينِ منَ النساءِ؛ فكيف بِمَنْ دونَها، وكيفَ بالنساءِ فيما هُنَّ نساءٌ به؟

دعْ جماعةً مِنَ العلماءِ بمتحِنونَ هذا الذي بيَّنتُ لك، فيأتونَ بآمرأةٍ جميلةٍ نابغةٍ، فيضعونَها بين رجالٍ لا تسمعُ من جميعِهم إلا: ما أعقلَها، ما أعقلها، ما أعقلَها! ولا ترى في عينيْ كلِّ منهم من أنواعِ النظرِ وفنونِهِ إلَّا نظرَ التلميذِ لِمعلمةٍ في سنِّ جَدَّتهِ.. فهذه لن تكونَ بعدَ قريبٍ إلَّا في حالةٍ مِنَ آثنتين: إما أن يخرجَ عقلُها من رأسِها، أو.. أو تخرجَ في وجهِها لحية...!

(ما أعقلَها!) كلمةٌ حسنةٌ عندَ النساءِ لا يأبَيْنها ولا يذمُمْنَها، غيرَ أنَّ الكلمةَ البليغةَ العبقريةَ الساحرةَ، هي عندهُنَّ كلمةٌ أخرى، هي: (ما أجملَها!)؛ إنَّ تلك تُشبِهُ الخبزَ القَفارَ لا شيءَ معه على الخِوَانِ[1]، أما هذه فهي المائدةُ مُزيَّنةً كاملةً بطعامِها وشرابِها وأزهارِها وفكاهتِها وضحكِها أيضاً.

وكأنَّ العقلَ الإنسانيَّ قد غضِبَ لمَهانَةِ كلمتِهِ وما عَرَّها بهِ النساء، فأرادَ أنْ يُثبتَ أنَّهُ عقلٌ، فآستطاعَ بحيلتِهِ العجيبةِ أنْ يجعلَ لِكلمة: (ما أعقلَها) كلَّ الشأنِ والخطر، وكلَّ البلاغةِ والسحرِ، عندَ... عندَ الطفلة. تفرحُ الطفلةُ أشدَّ الفرح، إذا قيل: ما أعقلَها.. !

فقلْتُ لِمحدِّثي: كأنَّك صادقٌ يا فتى! لقد جلسْتُ أنا ذاتَ يوم إلى آمرأةٍ أديبةٍ لها ظَرفٌ وجمال، وجاءَتْ كبريائي فجلسَتْ معنا... وكانَتِ (التقاليدُ) كالحاشيةِ[2] لي؛ فعلمْتُ بعدُ أنَّها قالَتْ لصاحبةٍ لها: «لا أدري كيف آستطاعَ أنْ ينسى جسمي وأنا إلى جانبِه، أُذكِّرُه أني إلى جانبِه! لَكأنَّما كانَتْ لِقلبِهِ أبوابٌ يفتَحُ ما شاء منها ويُغلِق».

قال محدِّثي: فهذا هذا؛ إنَّ إحساسَ المرأةِ بالعالَم وما فيهِ من حقائقِ الجمالِ والسرور، إنَّما هو في إحساسِها بالرجلِ الذي آختارَتْهُ لِقلبِها، أو تَهُمُّ أنْ تختارَه، أو تودُّ أنْ تختارَه؛ ثم أحساسِها بعدَ ذلك بالصُّوَرِ الأخرى من رجُلِها في أولادِها.

---

(١) الخوان: المائدة وقد مدّ عليها مالذ وطاب من الطعام.

(٢) الحاشية: ما يمكن زيادته على الأصل وليس بذات أهمية.

وحياةُ ٱلمرأةِ لا أسرارَ فيها ألبتَّة، حتى إذا دخلَها الرجلُ عرفَتْ بذلك أنَّ فيها أسراراً، وتبيَّنَتْ أنَّ هذا الجسمَ الآخرَ هو فلسفةٌ لِجسمِها وعقلِها.

قال: وقد جلسْتُ مرةً مع صاحبةِ القصة، وأنا مُغْضَبٌ أو كالمُغضَب. . ثم تَلَاحَيْنا[1] وطالَ بيننا التَّلاحي؛ فقالَتْ لي: أنت بجانبي وأنا أسألُ: أين أنت؟ فإنَّكَ لسْتَ كلَّك الذي بجانبي!

قال: ومذهبي في الحُبّ، الكبرياءُ، كما قلْتَ أنتَ، غيرَ أنَّها الكبرياءُ التي تُدركُ المرأةُ منها أنّي قويّ لا أنّي مُتكبِّر؛ كبرياءُ الرجل إمَّا مَهيبٌ مَرِحٌ يملكُ أفراحَ قلبِها، وإمَّا حزينٌ مَهيبٌ يملكُ أحزانَ هذا القلب.

إنَّ المرأةَ لا تُحِبُّ إلَّا رجلاً يكون أولُ الحسنِ فيه حُسْنَ فهمِها له، وأوّلُ القوّةِ فيه قوّةَ إعجابِها بِه، وأوّلُ الكبرياءِ فيه كبرياءَها هي بحبِّهِ وكبرياءَها بأنَّهُ رجل. هذا هو الذي يجتمعُ فيهِ لِلمرأة ٱثنان: إنسانُها الظريف، ووَحْشُها الظريف!

* * *

قلْتُ: لقد بعُدْنا عنِ القصةِ فما كانَ خَبَرُ صاحبتِكَ تلك؟

قال: كانَتْ صاحبتي تلك تعلمُ أنّي متزوّج، ولكنَّ إحدى صديقاتِها أنبأَتْها بكبريائي في الحُبّ، ووصفَتْني لها صفةَ الإحساسِ لا وصفَ الكلام؛ فكأَنَّما تنبَّهَتْ فيها طبيعةُ زَهْوِ الفتاةِ بأنَّها فتاة، وغريزةُ ٱفتتانِ الأنثى بأَنْ تكونَ فاتنة؛ فرأَتْ في إخضاعي لِجمالِها عملاً تعملُهُ بِجمالِها.

ومتى كانتِ الفتاةُ مستَخِفَّةً «بالتقاليد» كهذه الأديبةِ المتعلِّمةِ ـ رأَتْ كلمةَ (الزوج) لفظاً على رجُلٍ كلفظِ الحُبِّ عليه، فهما سواءٌ عندَها في المعنى. ولا يختلفانِ إلَّا في (التقاليد). . .

وعَرَضَتْ[2] لي كما يَعْرِضُ المصارعُ للمصارع؛ إذْ كانت مِنَ الفتياتِ المغرورات، اللواتي يحسبْنَ أنَّ في قوّتهنَّ العِلْميَّةِ تيَّاراً زاخراً لِنهرِنا الاجتماعيِّ الراكد؛ فتاة تخرَّجَتْ في مدرسةٍ أو كلِّيَّة، أو جاءَتْ من أوربا بالعالميَّة. . . أفتدري أيةُ معجزةٍ مصريةٍ في هذا تُباهي بها مصر؟

إن المعجزَةَ أنَّ هذه الفتاةَ صارَتْ مدرِّسةً، أو مفتِّشة، أو ناظرةً في وزارةِ

---

(١) تلاحينا: تجادلنا وتناقشنا.

(٢) عرضت لي: تصدّت لي.

المعارف؛ أو مؤلّفةَ كتُبٍ وروايات، أو محرِّرةً في صحيفةٍ منَ الصحف. ولا يَصْغُرَنَّ عندك شأنُ هذه المعجزة، فهي ـ واللّهِ ـ معجزةٌ ما دامَ يتحقّقُ بها خروجُ الفتاةِ من حكمِ الطبيعةِ عليها، وبقاؤُها في الاجتماعِ المصريِّ أمرأةً بلا تأنيث، أو أنقلابُها فيه رجلاً بلا تذكير!

وكيف لا يكونُ مِنَ المعجزاتِ أنَّ تأليفَ روايةٍ قد أغنى عنْ تأليفِ أسْرَة؛ وأنَّ فتاةً تعيشُ وتموتُ وما ولدَتْ لِلأمَّةِ إلا مقالات...؟

فقلْتُ: يا صاحبي، دعْ هؤلاءِ وخذِ الآنَ في حديثِ الطائشةِ الخارجةِ على التقاليد، وقد قلْتَ إنَّها عرَضَتْ لك كما يعرضُ المصارعُ لِلمصارع.

قال: عَرَضَتْ لي تُريدُ أنْ تُصَرِّفَني كيف شاءَت، فَنَبَوْتُ[1] في يدِها؛ فزادَتْ إلى رغبتِها إصرارَها على هذه الرغبة، فالتويْتُ عليها؛ فزادَتْ إليهما خشيةَ اليأسِ والخيبة، فتعسَّرْتُ معها؛ فزادَتْ إلى هذه كلِّها ثورةُ كبريائِها، فلم أتَسَهَّل؛ فأنتهَتْ من كلِّ ذلك بعدَ الرغبةِ الخيالية التي هي أولُ العبَثِ والدلال، إلى الرغبةِ الحقيقةِ التي هي أولُ الحُبِّ والهوى: رغبةِ تعذيبي بها لأنَّها مُتعذِّبةٌ بي.

ثم ردَّتها الطبيعةُ صاغرةً[2] إلى حقائقِها السَّلبيَّةِ، فإذا الكبرياءُ فيها إنَّما كانَتْ خضوعاً يتَراءى بالعِصيانِ وإذا الرغبةُ في تعذيبِ الرجلِ إنَّما كانتِ ألتماساً لأنْ تَنْعَمَ بِه، وإذا الإصرارُ على إخضاعِ الرجلِ وإذلالِه إنَّما كانَ إصراراً على تجربَتِهِ ودفعِهِ أنْ يستبدَّ ويملكَ؛ وردَّتْها الطبيعةُ إلى هذه الحقيقة النِّسوية الصريحة، التي بُنيتِ المرأةُ عليها شاءَتْ أم أبتْ، وهي أنْ تُعانيَ وتصبرَ على ما تُعاني!

أما أنا فأحببْتُها حبًا عقليًا، وكانَ هذا يشتدُّ عليها، لأنَّهُ إشفاقٌ لا حُبٌّ؛ وكانَتْ إذا سألتْني عن أمرٍ ترتابُ فيه، قالَتْ: أجبْني بِلِسان الصدقِ لا بِلِسانِ الشفقة. وكانَتْ تقول: إنَّ في عينيها بكاءً لا تَستطيعُ أنْ تُذيلَهُ معَ الدمع: وسيقتُلُها هذا البكاءُ الذي لا يُبكَى، وقدِ أتخذَتْ لها في دارِها خَلوةً سَمَّتْها: (محرابَ الدَّمع!)، قالَتْ: لأنَّها تبكي فيها بكاءَ صلاةٍ وحُبّ، لا بكاءَ حُبٍّ فقط!

ثم طاشتِ الطيْشةَ الكبرى...!

---

(١) نبوت: نفرت.

(٢) صاغرة: منهزمة.

قلْتُ: وما الطيشةُ الكبرى؟

قال: إنها كتبتْ إليّ هذه الرسالة:

«عزيزي رَغْمَ أنفي . . .

«لقد أذلَلتَني بشيئينِ: أحدُهما أنَّكَ لم تَذِلَّ لي، وجعلْتَني ـ على تعليمي ـ أشدَّ جهلاً مِنَ الجاهلة؛ وقد نسِيْتَ أنَّ المرأةَ المتعلِّمةَ تعرفُ ثم تعرفُ مرتين: تعرفُ كيف تُخطىءُ إذا وَجَبَ أنْ تُخطىء، وهذه هي المعرفةُ الأولى؛ أمَّا المعرفةُ الثانيةُ فَتوهَّمْها أنتَ، فكأنِّي قلْتُها لك . . .

«اِعلمْ ـ يا عزيزي رغم أنفي ـ أنِّي إذا لم أكنْ عزيزتَكَ رغْم أنفِك، فسآتي ما يجعلُك سَلَفاً ومَثَلاً، وستكتبُ الصحفُ عنك أوَّلَ حادثٍ يقعُ في مصرَ عن أوّلِ رجلٍ اختطفتْهُ فتاة. . !

«وبعدُ، فقد أرسلْتُ روحي تُعانقُ روحَك، فهل تشعرُ بها؟»

قال: فوجَمْتُ[1] ساعةً وتَبَّينَتْ لي خِفَّتُها، وظهرَ لي سَفَاهُها وطيشُها، فأسرعْتُ إليها فجئْتُها فأجدُها كالقاضي في محكمتِه، لا عقلَ لَهُ إلَّا عقلُ الحكمِ القانونيّ الذي لا يتغيَر، ولا إنسانَ فيه إلَّا الإنسانُ المقيَّدُ بمادةِ كذا إذا حَدَثَ كذا، والمادةِ كذا حينَ يكونُ وصفُ المجرمِ كذا. . . !

فقلْتُ لها: أهذا هو العِلْمُ الذي تَعلَّمْتِهِ؟ ألا يكونَ علمُ المرأةِ خَليقاً أنْ يجعلَ صاحبَتَهُ ذاتَ عقلَينِ إذا كانَتِ الجاهلةُ بعقلٍ واحد؟

قالَتْ: العِلْم؟

قلْت: نعم، العِلْم.

قالَتْ: يا حبيبي، إنَّ هذا العلمَ هو الذي وضَعَ المسدَّسَ في يدِ المرأةِ الأوربيَّةِ لِعاشِقها، أو معشوقِها! ثم أطرقَتْ قليلاً وتنهدَّتْ وقالَت: والعِلْمُ هو الذي جعلَ الفتاةَ هناك تتزوجُ بإرشادِ الروايةِ التي تقرؤُها ولوِ انقلبَ الزواجُ رواية. . والعِلْمُ هو الذي كشفَ حِجابَ الفتاةِ عن وجهِها، ثم عادَ فكشَفَ حياءَ وجهِها، وأوجبَ عليها أنْ تُواجِهَ حقائقَ الجنسِ الآخرِ وتعرفَها معرفةَ عِلْميَّة. والعِلْمُ هو الذي جعلَ خطأَ المرأةِ الجنسيَّ مَعْفُوًّا عنه ما دامَ في

(١) وجمت: توقفت عن الكلام.

سبيلِ مواجهةِ الحقائقِ لا في سبيلِ الهَرَبِ منها . . والعِلْمُ هو الذي جعلَ المرأةَ مُساويةً لِلرجل، وأكَّدَ لها أنَّ واحداً وواحداً هُما واحدٌ وكلاهما أوَّل.
والعلمُ هو الذي عَرَّى[1] أجسامَ الرجالِ والنساءِ ببرهانِ أشعةِ الشمس . .
والعِلْمُ ـ يا عزيزي ـ هو العلمُ الذي مَحَا مِنَ العالَم لفظة (أمسِ) لا يعرفُها وإِنْ كانَتْ فيها الأديانُ والتقاليد . .

* * *

قال صاحبُها: فقلْتُ لها: كأَنَّ العِلْمَ إفسادٌ لِلمرأة! وكأنَّهُ تعليمُ مَعَرَّاتها ونقائِصها، لا تعليمُ فضائِلها ومحاسِنها . . .

قَالَتْ: لا، ولكنَّ عقلَ المرأةِ هو عقلُ أنثى دائماً، ودائماً عقلُ أنثى؛ وفي رأسِها دائماً جوُّ قلبِها، وجوُّ قلبِها دائماً في رأسِها؛ فإذا لم تكنْ مدرستُها متَمِّمةً لِدارِها وما في دارِها، تمَّمَتْ فيها الشارعَ وما في الشارع.

العِلْمُ لِلمرأة؛ ولكنْ بِشرطِ أنْ يكونَ الأبُ وهَيبةُ الأبِ أمراً مقرَّراً في العِلْم، والأخُ وطاعةُ الأخِ حقيقةً من حقائقِ العِلْم؛ والزوجُ وسيادةُ الزوج شيئاً ثابتاً في العِلْم، والاجتماعُ وزواجرُهُ الدينيةُ والاجتماعيةُ قضايا لا يَنْسَخُها[2] العِلْم. بهذا وحدَهُ يكونُ النساءُ في كلِّ أمةٍ مَصانعَ عِلْميَّةً لِلفضيلةِ والكمالِ والإنسانية، ويبدأُ تاريخُ الطفلِ بأسبابِ الرجولةِ التامَّة، لأَنَّهُ يبدأُ مِنَ المرأةِ التامَّة.

أمَّا بغيرِ هذا الشرط، فالمرأةُ الفلّاحةُ في حجْرِها طفلٌ قَذِر، هي خيرٌ للأمةِ من أكبرِ أديبةٍ تُخرجُ ذُرِّيةً مِنَ الكتُب.

أُنظرْ يا عزيزي برغمِ أنفي، هذه رسالةٌ جاءَتْني اليومَ من صديقتي فلانةَ الأديبةِ الـ . فاسمعْ قولَها:

«. . . وأنا أعيشُ اليومَ في الجمال، لأنِّي أعيشُ في بعضِ خفايا الحبيب . .»

«وفي الحياةِ موتٌ حُلوٌ لذيذ؛ عرفتُ ذلك حينما نسيْتُ نفسي على صدرِهِ القويّ، وحينما نسيْتُ على صدرِهِ القويّ صدري . .»

أسمعْتَ يا عزيزي؟ إنْ كنْتَ لَمَّا تَعْلَمْ أنَّ هذا هو عِلْمُ أكثرِ الفتياتِ

---

(١) عرّى: كشف.
(٢) لا ينسخها: لا يمحوها.

المتعلماتِ حينَ يكسَدُ الزواج[1] ـ فاَعلَمْهُ. ومتى عَمِيَ الشعبُ والحكومةُ هذا العمى، فإنَّ حريةَ المرأةِ لا تكونُ أبداً إلَّا حريةَ الفكرةِ المحرَّمة!

* * *

قلْتُ لِصاحِبنا: ثم ماذا؟

قال: ثم هذا. ودسَّ[2] يدَهُ في جيبهِ فأخرجَ أوراقاً كَتَبَ فيها روايةً صغيرةً أسماها: (الطائشة).

---

(١) يكسد الزواج: بطل رواجه.

(٢) دسّ: أدخل.

الطائشة



وهذا مُحَصَّلُ روايةِ «الطائشةِ»، نقلْناهُ من خطِّ الكِتابِ على مَسَاقِ[1] ما دَوَّنَهُ في أوراقهِ، وعلى سَرْدِهِ الذي قَصَّ بهِ الخبَرَ؛ وقد أعطانا مِنَ البرهانِ ما نطمئنُّ إليهِ أنَّ هذه «الطائشةَ» هي من تأليفِ الحياةِ لا من تأليفِهِ، وأنَّهُ لم يخترعْ منها حادثةً، ولم يَأتفكْ حديثاً، ولم يَزِدْها بفضيلة، ولم يَتنقُصْها بمعَرَّة؛ ثم أشهَدَ على قولِهِ كُتُبَ صاحبتِهِ الأدبيةِ المُسْتَهترةِ التي لا تُبالي ما قالَتْ ولا ما قيلَ فيها؛ وهذه الكُتُبُ رسائلُ: منها المُوجزُ ومنها المستفِيضُ، وهي بجملتِها تنزلُ مِنَ الروايةِ منزلةَ الروح المُفَتِّنة، وتنزلُ الروايةُ منها منزلةَ اللُمَعِ المقتَضبةِ وكلُّ ذلك يُشبِهُ بعضُهُ بعضاً، فكلُّ ذلك بعضُهُ شاهدٌ على بعض.

قال كاتب (الطائشة):

كنتُ رجلاً غَزِلاً ولم أكُنْ فاسقاً[2]، ولسْتُ كهؤلاءِ الشبَّانِ أُصيبوا في إيمانهم باللَّهِ فأُصِيبوا في إيمانِهم بكلِّ فضيلة، وذهبوا يُحقِّقون المدنيَّةَ فحققوا كلَّ شيءٍ إلَّا المدنية.

ترى أحدَهم شريفاً بأنفُ أَنْ يكونَ لِصًّا وأنْ يُسمَّى لِصًّا، ثم لا يعملُ إلَّا عملَ اللصِّ في اَستلابِ العِفافِ وسرقةِ الفَتَياتِ من تاريخِهِنَّ الاجتماعِيّ؛ وتراهُ نَجْداً يَستَنكِفُ[3] أنْ يكونَ في أوصافِ قاطعِ الطريق، ثم يأبى إلَا أنْ يقطعَ الطريقَ في حياةِ العَذارى وشرفِ النساء.

أكثرُ أولئك الشبانِ المتعلمينَ يعرِضون للفتيَاتِ المتعلماتِ بوجوهٍ مصقولةٍ تحتملُ شيئين: الحبَّ والصفْع. . . ولكنَّ أكثرَ هؤلاءِ المتعلماتِ يضعْنَ القُبلةَ في

(١) مساق: نمط، خط.

(٢) فاسقاً: خارجاً عن اللياقات.

(٣) يستنكف: يأنف.

مكانِ الصفعة، إذْ كانَ العِلْمُ قد حلَّلَ الغريزةَ التي فيهنَّ فعادَتْ بقايا لا تَسْتَمسك؛ وبصَّرَهُنَّ بأشياءَ تزيدُ قوةَ الحياةِ فيهنَّ خطرا، وتُوحِي إليهنّ وحْيَها من حيثُ يَشعُرْنَ ولا يشعُرن؛ وصوَّر في أوهامِهنّ صُوَراً مَحَتِ الصُوَرَ التي كانَتْ في عقائِدِهِنَّ؛ وأخرجَهُنَّ مِنَ السَّلْبِ الطبيعيِّ الذي حماهنَ اللَّهُ به، فلهُنَّ العِفَّةُ والحياء، ولكنْ ليس لهُنَّ ذلك العقلُ الغَريزيُّ الذي يجيءُ منَ الحياءِ والعِفَّة؛ وكثيراتٌ منهنَّ يَخْشَيْنَ العارَ وسِمَتَهُ الاجتماعيةَ ولكنّ خَشيةَ فقُهَاءِ الْحِيَلِ الشرعية، قد أرْصَدُوا[1] لِكلِّ وجهٍ مِنَ التحريمِ وجهاً مِنَ التحليل، فأصبحَ آمتناعُ الإثمِ هو ألَّا تكونَ إليهِ حاجة . . .

والعقلُ الذي بهِ النفكيرُ يكونُ أحياناً غيرَ العقلِ الذي بهِ العمل؛ ففي بعضِ الجاهلاتِ يكونُ عقلُ الحياءِ والعِفَّةِ والشرفِ والدّين - غريزةً كغرائزِ الوحْش، هي الفكرةُ وهي العملُ جميعاً، وهي أبداً الفكرةُ والعملُ جميعاً لا تتغيرُ ولا تتبدَّل، ولا يقعُ فيها التنقيحُ الشعريُّ ولا الفلسفيُّ. وما غريزةُ الوحشِ إلا إيمانُه بِمَنْ خلقَهُ وحْشاً؛ وكذلك غريزةُ الشرفِ في الأنثى هي عندي حقيقةُ إيمانِها بِمَنْ خلقَها أنثى.

وشرفُ المرأةِ رأسُ مالٍ لِلمرأة، ومن ذلك كانَ له في أوهامِ العِلْمِ آشتراكيةٌ بحَسَبِهِ تنظرُ فيه نظرَها وتَزيغُ[2] زَيغَها وتَقضِي حُكْمَها؛ وأكثرُ مَنْ عَرفْتُ مِنَ المتعلمين والمتعلماتِ قدِ أنتهوْا بطبيعتِهِمُ العلمية إلى الرضى بهذه الاشتراكية، وإلى التسامحِ في كثير، وإلى وضعِ الاعتذارِ فيما لا يُقبلُ عُذراً، ومن هٰهنا كانَ بعضُ الجاهلاتِ كالحِصْنِ المُغْلَقِ في قِمَّةِ الجبَلِ الوَعْر، وكانَ بعضُ المتعلماتِ دونَ الحِصْن، ودونَ القِمَّة، ودونَ الجبل، حتى تنزِلَ إلى السهلِ فتراهنَّ ثمَّة.

لقد غَفَلَتِ الحكوماتُ عن معنى الدينِ وحقيقتِه، فلو عرفَتْ لعرفَتْ أنَّ الإنسانيةَ لا تقومُ إلَّا بالدينِ والعِلْم كليهما؛ فإنَّ في الرجلِ إنساناً عامًّا ونوعاً خاصًّا مذكَّراً، وفي المرأةِ إنسانٌ عامّ كذلك، ونوعٌ خاصّ مؤنث. والدينُ وحدَه هو الذي يُصْلِحُ النوعَ بتحقيقِ الفضيلةِ وتقريرِ الغايةِ الأخلاقية، وهو الذي يُحاجِزُ بينَ الغريزتين، وهو الذي يضعُ القوةَ الروحيةَ في طبيعةِ المتعلِّم؛ فإنْ كانَتْ طبيعةُ التعليمِ قويةً، كانَتِ الروحيةُ زيادةً في القوة؛ وإنْ كانَتْ ضعيفةً كما هي الحالُ في

---

(١) أرصدوا: وضعوا في مقابله خفيراً.

(٢) تزيغ: تنحرف عن جادّة الصواب.

هذِه المدنية، لم تجمعِ الروحيةُ على المتعلِّم ضَعْفَين، يبتَلي كلاهما الآخرَ ويزيدُه.

* * *

فلانٌ وفلانٌ تعلقًا فتاتَينِ جاهلةً ومتعلمة؛ وكلتاهما قد صدَّتْ[1] صاحبَها وٱمتنعتْ منه؛ فأما الجاهلةُ فيقول (فلانُها) إنَّها كالوَحْش، وإنَّ صُدودَها ليس صدوداً حَسْبُ، بل هو ثورةٌ من فضيلتِها وإيمانِها، فيها المعنى الحربيّ مجاهداً مُتَحَفزاً لِلقتل.

وأمَّا المتعلمةُ فيقولُ (فلانُها) إنها ككلِّ ٱمرأة، وإنَّ صدودَها ثورةٌ، ولكنْ من دلالِها تُرضِي به أولَ ما تُرضي وآخرَ ما تُرضِي ـ كبرياءَ الجمالِ فيها لا الإيمانَ ولا الفضيلة. فكأنَّها إيحاءٌ لِلطامعِ أَنْ يزيدَ طمعاً أو يزيدَ ٱحتيالاً...

وفلانٌ هذا يقول لي: إن ضعَفَاءَ الإيمانِ منَ الشبانِ المتعلمين ـ وأكثرُهم ضعفاءُ الإيمان ـ لو حقَّقْتَ أمرَهم وبَلَوْتَ[2] سرائرَهم، لتبيَّنْتَ أنَّهم جميعاً لا يرونَ قلبَ الفتاةِ المتعلمةِ إلَّا كالدارِ الخاليةِ كُتب عليها: (للإيجار)...!

* * *

يقول كاتب «الطائشة»:

أمَّا أنا فقد صحّ عندي أنَّ سياسةَ أكثرِ المتعلماتِ هي سياسةُ فتحِ العينِ حَذَراً مِنَ الشبانِ جميعاً؛ وإغماضُ العينِ لِواحدٍ فقط...

وهذا الواحدُ هو البلاءُ كلُّهُ على الفتاة، فإنَّها بِطبيعتِها تتقيَّدُ ولا تنفصلُ إلَّا مُكرَهَة، وهو بطبيعتِهِ قَيدُهُ لذتُه، فيتَّصلُ وينفصلُ؛ غيرَ أنَّها لا بدَّ لها من هذا الواحد، ففكرُها المتعلمُ يُوحِي إليها بِالحياةِ لا يجعلُ في ذلك مَوْضعاً للنَّكيرِ عندَها، والحياةُ تصفُ معانيها النفسيةِ في الصديق؛ فالأنوثةُ بِغيرِهِ مُظلمةٌ في حياتِها، راكدةٌ في طِباعِها، ثقيلةٌ على نفسِها، ما دامَ «الشعاعُ» لا يلمسُها.

والدينُ يأبى أنْ يكونَ ذلك الصديقُ إلَّا الزوجَ في شروطِهِ وعُهودِهِ، كيلا تتقيدَ ٱلمرأةُ إلا بمَنْ يتقيَدُ بها؛ والعِلْمُ لا يأبى أنْ يكونَ الصديقُ هو الحبّ؛ والفنُّ يُوجِبُ أنْ يكونَ هو الحُبّ؛ وليس في الحُبِّ شروطٌ ولا عهود، إلَّا وسائلَ تُخْتَلَقُ لوقتِها، وأكثرُها مِنَ الكذبِ والنفاقِ والخديعة؛ ولفظُ الحُبِّ نفسُهُ لِصٌّ لُغَويٌّ

---

(١) صدّت: منعت.

(٢) بلوت: اختبرت، امتحنت.

خبيثٌ، يَسْرِقُ المعانيَ التي ليسَتْ له ويُنْفِقُ مِمَّا يَسرق. وليسَ منِ أمرأةٍ يخدَعُها عاشقٌ إلَّا أنكشفَ لها حبُّهُ كما ينكشفُ اللصُّ حين يُمسَك.

يقول كاتب «الطائشة».

تلك فلسفةٌ لا بدَّ منها في التوطئةِ لِلكتابةِ عن (عزيزتي رغمَ أنفي). ومَنْ كانَتْ مثلَها في أفكارِها وآستدلالِها وحُججِها وطريقتِها ـ كان خَليقاً بِمَنْ يكتبُ قصتَها أنْ يجعلَ القصةَ من أولِها مُسلَّحة.

لقد تَكَارَهْتُ على بعضِ ما أرادَتْ مني ما دامَ الحُبُّ (رغمَ أنفي)، وما دامَتِ السياسةُ أنْ أدارِيَها وأتَّبِعَ محبتَها؛ غيرَ أنِّي صارحْتُها بكلمةٍ شمسيةٍ تلمعُ تحتَ الشمس، أنَّها الصداقةُ لا الحُبُّ، وأنَّما هو اللهوُ البرىءُ لا غيرُه، وأنَّ ذلك جهدُ ما أنا قويٌّ عليه وفيٌّ بِه.

قالَتْ: فلْيَكُنْ، ولكنْ صداقةٌ أعلى قليلاً مِنَ الصداقة. ولو من هذا الحُبُّ المتكبرِ الذي لا يَصدُقُ كيلا يكذب... إنَّ هذا النوعَ مِنَ الحبِّ يطيشُ[1] بعقلِ المرأة، ولكنَّهُ هو أولُ ما يَستَهِيمُها[2] ويُعْجِبُها ويُورِثُها الْتِياعَ الحَنينِ والشوْق.

كتبَتْ لي: «أنا لا أتألمُ في هواكَ بالألم، ولكنْ بأشياءَ منكَ أقلُّها الألم؛ ولا أحزَنُ بالحزن، ولكن بهموم بعضُها الحزن.

«إنَّك صنعْتَ لي بكاءً ودموعاً وتنهدات، وجعلْتَ لي ظلاماً منك ونوراً منك يا نَهاري وليلي. تُرى ما آسمُ هذا النوعِ مِنَ الصداقة؟

«اسمُه الحُبُّ؟ لا.

«اسمُه الكبرياء؟ لا

«اسمُه الحنان؟ لا.

«اسمُه حُبُّك أنتَ، أنتَ أيُّها الغامِضُ المتقلِّب. ألا ترى ألفاظي تبكي، ألا تسمعُ قلبي يصرُخُ، بأيِّ عَذلِك أو بأيِّ عدلِ الناسِ تُريدُ أنْ أحيا في عالمٍ شمسُهُ باردة... هذا قَتْلٌ، هذا قتل».

فكتبْتُ إليها: «إنْ لم يكنْ هذا جنوناً فإنَّهُ لَقريبٌ منه».

---

(١) يطيش: يميل.

(٢) يستهيمها: يجعلها هائمة ضائعة.

فردَّتْ على هذه الرسالة:

«أتكاتبُني بأسلوبِ التلغراف...؟ لو أهديْتَ إليَّ عِقداً منَ الزمردِ حبّاتُهُ بعددِ هذه الكلماتِ لَكنْتَ بخيلاً، فكيف وهي ألفاظ؟ إني لأبكي في غَمْضَةٍ واحدةٍ بدموعٍ أكثرَ عدداً من كلماتِك، وهي دموعٌ من آلامي وأحزاني؛ وتلك ألفاظٌ من لَهوِك وعَبَثِك!

«ما كانَ ضرَّكَ لو كتبْتَ لي بضعةَ أسطرٍ تنسَخُها من تلغرافاتِ رُوتر... ما دُمْتَ تَسْخَرُ منّي؟ أأنت الشبابُ وأنا الكُهولة، فليس لك بالطبيعةِ إلّا الانصرافُ عنّي، وليسَ لي بالطبيعةِ إلّا الحنينُ إليك؟»

* * *

لا أدري كيف أحببتُها، ولا كيفَ دَعَتْني إليها نفسي؛ ولكنَّ الذي أعلمُهُ أنّي تَخادَعْتُ لها وقلْتُ: إنَّ المستحيلَ هو منعُ الشرّ، والممكنَ هو تخفيفُه؛ ثم أقبلْتُ أرْثي لها، وأُخفِّفُ عنها، وأقبلَتْ هي تُضاعِفُ لي مكرَها وخديعتَها وكانَ الأمرُ بينَنا كما قالت: «فِي الحُبِّ والحربِ لا يكونُ الهجومُ هجوماً وفيه رِفْقٌ أو تَراجعٌ».

إنَّ المرأَة وحدَها هي التي تعرفُ كيف تُقاتِلُ بالصبرِ والأناة؛ ولا يُشْبِهُها في ذلك إلّا دُهاةُ المستبدين.

* * *

سألتني أنْ أُهديَ إليها رسمي؛ فاعْتَلَلْتُ عليها بأنْ قلْتُ لها: إنَّ هذا الرسمَ سيكونُ تحتَ عينيكِ أنت رسمَ حبيب، ولكنَّهُ تحتَ الأعينِ الأخرى سيكونُ رسمَ مُتَّهَم.

وظننْتُني أبْلَغْتُ في الحُجَّة وَقَطَعْتُها عنّي؛ فجاءَتْني من الغدِ بالردِّ المُفحِم[1]، جاءَتْني بإحدى صديقاتِها لِتَظهرَ في الرسم إلى جانبي كأنَّني من ذوي قرابتِها... فيكونُ الرسمُ رسمَ صديقتِها، ويكونُ مُهدًى منها لَا منّي، وكأنَّني فيه حاشيةٌ جاءَتْ من عمَّةٍ أو خالة...

وأصررْتُ على الإباء، ونافَرَتْني القولَ في ذلك، ترُدُّ عَلَيَّ وأردُّ عليها، وتَغاضَبْنا وَٱنكسرَتْ حزناً وذهَبتْ باكية؛ ثم تَسَبَّبْتُ إلى رضايَ فرضيْت.

حدثتْني أنَّ صديقتَها فلانَةَ الأديبةَ ٱستطاعَتْ أنْ تَسْتزير[2] صاحبَها فلاناً في

(١) الردّ المفحم: الردّ المقنع.

(٢) تستزير: طلبت منه أن يزورها.

مخدعِها، في دارِها، بين أهلِها، مُنتَصَفَ الليل. قلْتُ: وكيف كانَ ذَلك؟

قالَتْ: إنَّها تحملُ شهادة... وهي تلتمسُ عملاً وقد طالَ عليها؛ فزعَمَتْ لذِويها أنها عثرتْ في كتابٍ كذا على رُقْيةٍ من رُقَى السِّحر، فتُريدُ أنْ تَتَعاطى تجربتَها بعدَ نصفِ الليلِ إذا مُحِقَ القمر؛ وأنَّها ستُطْلِقُ البخورَ وتبقى تحتَ ضبابتِهِ إلى الفجر تُهمْهِمُ بالأسماءِ والكلمات...

ثم إنَّها اتَّعَدَتْ[1] وصاحبَها ليوم، وأجافَتْ بابَ دارِها ولم تُغلِقه، وأطلقَتِ البَخورَ في مِجْمَرٍ كبيرٍ أثارَ عاصفةً مِنَ الدخانِ المعطَّرِ، وجعلَ مخدَعَها كمخدع عروسٍ من مَلِكَاتِ التاريخِ القديم؛ وبقي صاحبُها تحتَ الضبابةِ يُهَمْهِمُ وتُهمْهِم... ثم خرجَ في أغْبَاش السَّحَر[2]

هكذا قالَتْ؛ وما أدري أهو خَبرٌ عن تلك الصديقةِ وفلانِها، أم هو اْقتراحٌ عَلَيَّ أنا من «فلانتي» لِأكونَ لها عفريتَ الضبابة. .؟

* * *

لم يخْفَ عليها أنَّ لَذْعَةَ حبِّها وقعَتْ في قلبي، وأنَّ صبرَها قد غَلَبَ كِبريائي، وأنَّ كثرةَ التلاقي بينَ رجلٍ وَاْمرأةٍ يُطمعُ أحدَهما في الآخر ـ لا بدَّ أنْ ينقلَ روايتَهما إلى فصلِها الثاني، ويجعلَ في التأليف شيئاً منتظراً بطبيعةِ السِّياق.
وإلحاحُ اْمرأةٍ على رجلٍ قد خَلَبَها وجَفَا عن صِلَتِها، إنَّما هو تَعرُّضُها لِلتعقيدِ الذي في طبيعتِهِ الإنسانية؛ فإنْ هي صابَرَتْهُ وأمعَنَتْ، فقلَّما يَدَعُها هذا التعقيدُ من حَلٍّ لِمعضِلتِها. وبمثلِ هذه العجيبة كانَ تعقيداً وكانَ غيرَ مفهومٍ ولا واضح؛ وقد ينقلبُ فيه أشدُّ البغضِ إلى أشدِّ الحُبِّ، وقد تعملُ فيه حالةٌ من حالاتِ النفسِ ما لا يعمَلُ السحر؛ وكذلك يقعُ للرجل إذا أحبَّ المرأةَ فَنَبَتْ عن مودتِهِ فَعرضَ لِلتعقيدِ الذي في طبيعتِها وأمعَنَ وثبَتَ وصَابَر.

رأتِ الجمرةَ الأولى في قلبي فأضرَمتْ فيهِ الثانيةَ، حين جاءَتْني اليومَ بكتابٍ زعَمَتْ أنَّ فلاناً أرسلَهُ إليها يُطارِحُها الهوى[3] ويَبُثُّها وَلَهَ الحنينِ والتياعَ الحُبّ.

ويقولُ لها في هذا الكتابِ: «أنا لم أشربْ خمراً قطُّ، ولكنِّي لا أراني أنظرُ إلى مَفَاتِنِكَ ومحاسِنِكِ إلَّا وفي عينيَّ الخمر، وفي عقلي السُّكْرُ، وفي قلبي

---

(١) اتعدت: وعدت.

(٢) أغباش السحر: فلق الصبح الأول.

(٣) يطارحها الهوى: يبادلها.

العَرْبدَة. جَعَلْتِ لي ويحكِ نظرَةَ سِكيرٍ فيها نِسيانُ الدنيا وما في الدنيا ما عدا الزجاجة...»

ويختمه بهذه العبارة:

«آهِ لوِ اَستطعْتُ أنْ أجعلَ كلامي في نفسِك ناعماً، ساحراً، مُسكِراً، مثلَ كلامِ الشَّفَةِ لِلشَّفةِ حينَ تُقبِّلها...!»

عندَ هذا وقعَ الشيءُ المنتظرُ في الفصل الثاني مِنَ الرواية، وخُتِمَ هذا الفصلُ بأولِ قُبلةٍ على شفتَي (الممثلة).

* * *

وجاءَتْني اليومَ بآبِدَة من أوابدِها، قالت:

أنت رَجْعيٌّ محافظٌ على التقاليد. قلْتُ: لأنّي أرى هذه التقاليدَ كالصباحِ الذي يتكرَّرُ في كلِّ يومٍ وهو في كلِّ يومٍ ضياءٌ ونور.

قالت: أو كالمساءِ الذي يتكررُ وهو في كلِّ يومٍ ظلامٌ وسَواد!

قلْتُ: ليس هذا إليَّ ولا إليك، بلِ الحكمُ فيه لِلنفعِ أوِ الضرر.

قالتْ: بل هو إلى الحياة، والحياةُ اليومَ عِلْميةٌ أوربية، والزمنُ حَثيثٌ في تقدُّمِه، وأصحابُ «التقاليدِ» جامدونَ في موضعِهم قد فاتهمُ الزمَن، ولذلك يسمونَهم (متأخرين). أما علمْتَ أنَّ الفضيلةَ قد أصبحَتْ في أوربا زِيًّا قديماً، فأخذَ المِقَصُّ يعملُ في تهذيبها، يقطعُ من هنا ويَشُقُّ من هنا...!؟

اِسمعْ أيُّها «المتأخر»، وتأملْ هذا البرهانَ الأوروبيَّ العصريّ:

أخبرتني صديقتي فلانةُ حاملةُ شهادة.. أنَّها كانَتْ في القطارِ بينَ الإسكندريةِ والقاهرة، وكانَتْ معها فتاةٌ من جِيرتِها تحملُ الشهادةَ الابتدائية؛ فجمعُهما السفَرُ بشابَّ وَسيم[1] ظريفٍ يُشارِكُ في الأدب، غيرَ أنَّه رَجْعيٌّ (متأخر)، وصديقتي تعرفُ من كلِّ شَيءٍ شيئاً، وتأخذُ من كلِّ فنٍ بطَرَف؛ فجرى الحديثُ بينهما مَجراه، وتركَتِ الصديقةُ نفسَها لِدواعيها، وانطلَقَتْ على سَجيتِها الظريفة، ووضعَتْ فنَّ لِسانِها في الكلامِ فجعلَتْ فيه رُوحَ التقبيل...!

ولم تبلغْ إلى القاهرةِ حتى كانَتْ قد سحَرتْ ذلك (المتأخر) ووقعَتْ من

---

(١) وسيم: جميل.

نفسِه، ودفعتْه إلى الزمنِ الذي هو فيه. فلمَّا همَّتْ بوداعِهِ سألهما: أين تذهبان؟

فأغضَتْ صاحبةُ الشهادةِ الابتدائية، وأطرقَتْ حياءً، ورأَتْ في السؤال تُهمةً وريبة، فأنَّبتْها الصديقةُ وأيقظَتْها من حيائِها، وقالت لها: ألا تزالينَ شرقيةً متأخرة؟ إن لم يُسْعِدْنا الحظُّ أنْ تكونَ لنا حريةُ المرأةِ الأوروبيةِ في المجتمعِ وفي أنفسِنا؛ أفلا يسعُنا أنْ تكونَ لنا هذه الحريةُ ولو في أنفسِنا؟

ثم ردَّتْ على الشابِّ فأنبأْتهُ بمكانِها وعُنوانِها، فأطمعَهُ ردُّها، فسأَلها أنْ تتنزَّهَ معه في بعضِ الحدائق، فأبَتْ صاحبةُ الابتدائيةِ ولجَّتْ عَمايتُها الشرقيةُ المتأخرة، ورأَتْ في ذلك مَسْقَطةً لها، فَلوَتْ إلى دارِها[1] وتركَتْهما إنساناً وإنساناً لا فتى وفتاة؛ وتنزّها معاً، وعرفَ الشابُّ الرجعيُّ الحُبَّ، والخمرَ التي هي تحيةُ الحُبّ!

ولم تستطع الفتاةُ الماكرةُ أنْ ترجعَ إلى دارِها وهي سَكْرى كما زعَمَتْ لِلشابّ ـ فأوَتْ إلى فُندقَ، وخُتِمَتْ روايتُهما بإعراضٍ منَ الشابِّ أجابَتْ هي عليهِ بِقولِها: ألا زلت (متأخراً)...؟

قالَتِ «الطائشة»:

نعم يا عزيزي (المتأخر)، إنَّ مذهبَ المرأةِ الحرَّة... في الفرقِ بينَ الزوجِ وغيرِ الزوج، أنَّ الأولَ رجلٌ ثابتٌ، والآخرَ رجلٌ طارىء. والثابتَ ثابتٌ معها بحقِّهِ هو؛ والطارىء طارىءٌ عليها بحقِّها هي... فإنْ كانَتْ حرةً فَلها حقُّها...

قال كاتب الطائشة: وهنا، هنا، هنا، كادَ الشيطانُ يرفعُ الستارَ عن فصلٍ ثالثٍ في هذه الرواية، رواية «الطائشة»...

* * *

نقول نحن: وإلى هنا ينتهي نصفُ الرواية؛ أمَّا النصفُ الآخرُ فيكادُ يكونُ قصةً أخرى اسمُها: (الطائش والطائشة)...

---

(١) لوت إلى دارها: رجعت.

دموعٌ
من رسائلِ الطائشة

ورسائلُ هذه الطائشةِ إلى صاحبِها، تُقرَأُ في ظاهرِها على أنَّها رسائل حُبّ، قد كُتِبَتْ في الفنونِ التي يَتَرَسَّلُ بها العُشاق؛ ولكنَّ وراءَ كلامِها كلاماً آخر، تُقْرَأُ بهِ على أنَّها تاريخُ نفسٍ مُلْتاعةٍ لا تزالُ شُعلةُ النارِ فيها تَتَنَمَّى وترتفع؛ وقد فَدَحَتْها[1] بظُلْمِها الحياةُ إذ حَصَرَتْها في فنٍّ واحدٍ لا يتغيَّر، وأوقعتْها تحتَ شرطٍ واحدٍ لا يتحقَّق، وصَرَّفَتْها بفكرةٍ واحدةٍ لا تزالُ تخيب.

وأشدُّ سُجُونِ الحياة فكرةٌ خائبةٌ يُسجَنُ الحيُّ فيها، لا هو مُستطيعٌ أنْ يدَعها، ولا هو قادرٌ أنْ يُحقِّقَها؛ فهذا يمتدُّ شقاؤُهُ ما يمتدّ ولا يزالُ كأنَّهُ على أوّلِهِ لا يتقدّمُ إلى نهاية؛ ويتألَّمُ ما يتألَّمُ ولا تزالُ تُشعِرُهُ الحياةُ أنَّ كلَّ ما فاتَ منَ العذابِ إنَّما هو بدْءُ العذاب.

والسعادةُ في جملتِها وتفصيلِها أنْ يكونَ لك فكرٌ غيرُ مقيَّدٍ بمعنًى تتألمُ منه، ولا بمعنًى تخافُ منه، ولا بمعنًى تَحْذَرُ منه؛ والشقاءُ في تفصيلِهِ وجملتِهِ ٱنحباسُ الفكرِ في معاني الألمِ والخوفِ وٱلاضطراب.

وقدِ ٱختَرْنا من رسائلِ (الطائشة) هذه الرسالةَ المصوّرةَ التي يَبْرُقُ شُعاعُها وتكادُ تقومُ بإزاءِ نفسِها كٱلمرآةِ بإزاءِ الوجه؛ وهي فيها عَذْبةُ الكلام من أنَّها مُرّةُ الشعور، متَّسقةُ الفِكْرِ من أنَّها مختلَّةُ القلب، مُسددةُ المنطقِ من أنَّها طائشةُ النفس؛ تلك إحدى عجائب الحبّ؛ كلَّمَا كانَ قَفْراً مُمْحِلاً[2] ٱخضَرَّتْ فيهِ البلاغةُ وتفنَّنَتْ وٱلتفَّتْ؛ وعلى قِلَّةِ ٱلمُتْعَة من لَذّاتِهِ تزيدُ فيهِ المتعةُ من أوصافِه؛ وَلَكأنَّ هذا الحُبَّ طبيعةٌ غريبةٌ تُروَى بالنار فتُخْصِبُ عليها وتَتَفَتَّقُ بمعانيها، كما تُرْوَى الأرضُ بالماءِ فتُخْصِبُ وتتغطَّى بنباتِها؛ فإنْ رَوِيَ الحُبُّ من لذَّاتِهِ وبَرَدَ عليها، لم يُنْبِتْ مِنَ

---

(١) فدحتها: نزلت بساحتها مصيبة.

(٢) قفراً ممحلاً: لا نبات فيه.

البلاغةِ إلّا أخفَّها وزناً وأقلَّها معانيَ، كأوّلِ ما يبدو النباتُ حينَ يَتَفطَّرُ الثرى[1] عنه، تراه فتحسبُهُ على الأرضِ مَسْحَةَ لونٍ أخضر؛ أو لم يُنْبِتْ إلَّا القليلَ القليلَ كالتَّعَاشِيبِ[2] في الأرضِ السَّبِخَة.

إنَّ قصةَ الحُبِّ كالروايةِ التمثيلية، أبلغُ ما فيها وأحسَنُه وأعجبُه ما كانَ قبلَ «العُقدة»، فإذا انْحلتْ هذه العقدةُ فأنت في بقايا مُفَسَّرَةٍ مشروحةٍ تُريدُ أنْ تنتهِي، ولا تحتملُ مِنَ الفنِّ إلَّا ذلك القليلَ الذي بيْنها وبينَ النّهاية.

* * *

وهذه هي رسالةُ الطائشةِ إلى صاحِبِها:

«. . .

«ماذا أكتبُ لك غيرَ ألفاظِ حقيقتِي وحقيقتِك؟

«يُخَيَّل إليَّ أنَّ ألفاظَ خُضوعي وتَضَرّعي متى انْتهتْ إليكَ انْقلبَتْ إلى ألفاظِ شِجَارٍ ونِزاع!

«أيُّ عَدْلٍ أنْ تلمسَكَ حياتي لَمْسَةَ الزَّهرةِ الناعمةِ بأطرافِ البَنان، وتَقْذفَني أنت قَذْفَ الحجَرِ بملْءِ اليدِ الصُّلْبةِ مُتَمَطِّيةً فيها قوةُ الجسم؟

«جعلْتَني في الحُبِّ كآلةٍ خاضعةٍ تُدارُ فتَدور، ثم عَبَثْتَ بها فصارَتْ متمرّدةً تُوَقَّفُ ولا تَقِف؛ والنهايةُ ـ لا ريبَ فيها ـ اخْتلالٌ أو تحطيم!

«وجعلْتَ لي عالماً؛ أما لَيْلُهُ فأنتَ والظلامُ والبكاء، وأما نهارُهُ فأنتَ والضيّاءُ والأملُ الخائب. هذا هو عالَمي: أنتَ أنت. . !

«سمائي كأنّها رُقعةٌ أطبقَتْ عليها كلُّ غيومِ السماء، وأرضي كأنَّها بُقْعةٌ اجتمعَتْ فيها كلُّ زَلازلِ الأرض! لأنَّك غَيْمَةٌ في حياتي، وزَلزلةٌ في أيامي.

«يا بُعدَ ما بينَ الدنيا التي حولي وبيَن الدنيا التي في قلبي!

«ما يَجْمُلُ منكَ أنْ تُلْزِمَني لومَ خطأ أنت المخطِئ فيه. سلْني عن حبّي أُجِبْكَ عن نكْبتي[3]، وسَلْني عن نكبتي أُجِبْكَ عن حبِّي!

«كانَ ينبغي أنْ تكونَ ليَ الكبرياءُ في الحُبِّ، ولكنْ ماذا أصنعُ وأنت منصَرِفُ

---

(١) يتفطّر الثرى عنه: يتكشف وينبت في الثرى.

(٢) التعاشيب: هي أعشاب قليلة متفرقة في كل مكان.

(٣) نكبتي: مصيبتي.

عنّي؟ وَيلاهُ من هذا الانصرافِ الذي يجعلُ كِبريائي رِضًى منّي بأنْ تَنسى! فتنسى.

«ليس لي من وسيلةٍ تَخطِفُكَ إلّا هذا الحبُّ الشديدُ الذي هو يَصُدُّك[1]، فكأنّ الأسبابَ مقلوبةٌ معي منذُ انقلَبْتَ أنت.

«ويُخيَّلُ إليَّ من طُغيانِ آلامي أنَّ كلَّ ذي حُزْنٍ فعندي أنا تمامُ حُزنِهِ!

«ويُخيلُ إليَّ أنّي أفصَحُ من نَطقَ بآه!

«عذابي عذابُ الصادقِ الذي لا يَعرِفُ الكَذِبَ أبداً أبداً، بالكاذبِ الذي لا يعرفُ الصدقَ أبداً أبداً!

«كم يقولُ الرجالُ في النساء، وكم يَصِفُونَهنّ بالكَيْدِ والغدرِ والمكْرِ؛ فهل جئتَ أنتَ لتُعاقِبَ الجنسَ كلَّهُ فيَّ أنا وحدي...؟

«ما لِكلامي يَتَقطَّعُ كأنَّما هو أيضاً مُختَنِق؟

* * *

«لَشدَّ ما أتمنّى أنْ أشتريَ انتصارِي، ولكنَّ انتصاري عليكَ هو عندي أنْ تنتصرَ أنت.

«إنَّ المرأةَ تطلبُ الحرّيةَ وتَلِجُّ[2] في طلبِها، ولكنَّ الحياةَ تنتهي بها إلى يقينٍ لا شكَّ فيه هو أنّ ألطفَ أنواعِ حريتِها في ألطفِ أنواعِ استعبادِها!

«حتى في خيالي أرى لكَ هيئةَ الآمرِ النّاهي أيُّها القاسي. لا أُحِبُّ منك هذا، ولكنْ لا يُعجِبُني منك إلّا هذا...!

«ويزيدُك رِفعةً في عيني أنّك تُحاوِلُ قطُّ أنْ تَزيدَ رِفعةً في عيني.

«فالمرأةُ لا تُحبُّ الرجلَ الذي يعملُ على أنْ يَلفِتَها دائماً لِيرفعَ من شأنِهِ عندَها.

«إنَّ الطبيعةَ قدْ جعَلتِ الأنوثةَ (في الإنسانِ) هي التي تَلْفِتُ إلى نفسِها بالتصنُّعِ والتَّزَيُّدِ، وعَرْضِ ما فيها وتَكلُّفِ ما ليس فيها؛ فإنْ يَصْنَعِ الرجلُ صنيعَها فما هو في شيءٍ إلّا تزيينَ احتقارِه!.

«التَّزَيُّدُ في الأنوثةِ زيادةٌ في الأنثى عند الرجل، ولكنَّ التَّزَيُّدَ في الرجولةِ نقصٌ في الرجلِ عندَ الأنثى!

* * *

(١) يصدك: يمنعك. (٢) تلِجّ: تلحّ.

«ارْفعْ صوتَك بكلماتي تَسمعْ فيها اثنين: صوتَك وقلبي.

«لَيسَتْ هي كلماتي لَدَيك أكثرَ مِمَّا هي أعمالُك لَدَيَّ.

«وليس هو حُبّي لك أكبرَ مِمّا هو ظلمُكَ لي!

«ما أشدَّ تَعْسي إذا كنْتُ أخاطِبُ منك نائماً يسمعُ أحلامَهُ ولا يسمعُني!

«ما أتعسَ مَنْ تُبكيهِ الحياةُ بكاءَها المفاجِىء على ميّتٍ لا يَرجعُ، أو بكاءَها المألوفَ على حبيبٍ لا يُنال!

* * *

«ولكنْ فَلأصبِرْ وَلْأصبرْ على الأيام التي لا طعمَ لها، لأنَّ فيها الحبيبَ الذي لا وفاءَ له!

«إنَّ المُصابَ بالعمَى اللَّوْنيّ يرى الأحمرَ أخضر، والمصابَ بعَمَى الحُبِّ يرى الشخصَ القَفْرَ كلَّهُ أزهاراً.

«عَمًى مرَكَّبٌ أنْ تكونَ أزهاراً مِنَ الأوهامِ ولها مع ذلك رائحةٌ تَعْبَق.

«وعَمًى في الزمنِ أيضاً أنْ ينظرَ إلى الساعةِ الأولى من ساعاتِ الحُبِّ، فيرى الأيامَ كلَّها في حكمِ هذه الساعة.

«وعَمًى في الدم، أنْ يَشعُرَ بالحبيبِ يوماً فلا يزالُ من بعدِها يُحيي خيالَهُ ويغذّيهِ أكثرَ مِمَّا يُحيي جسمَ صاحِبه.

«وعَمًى في العقل، أنْ يَجعلَ وجهَ إنسانٍ واحدٍ كوجهِ النهارِ على الدنيا، تَظهرُ الأشياءُ في لونِه، وبغيرِ لونِهِ تنطفىءُ الأشياء.

«وعَمًى في قلبي أنا، هذا الحُبُّ الذي في قلبي!

* * *

«ليسَ الظلامُ إلّا فِقدانَ النورِ، وليسَ الظلمُ في الناس إلَّا فقدانَ المساواةِ.

«وظلْمُ الرجال لِلنساءِ عملُ فُقدانِ المُساواةِ لا عملُ الرجال.

«كيف تَسخَرُ[1] الدنيا من متعلِّمةٍ مثلي، فتضعُها موضعاً مِنَ الهَوانِ[2] والضعفِ بحيثُ لو سُئلَتْ أنْ تكتبَ (وظيفتَها) على بِطاقةٍ، لَمَا كَتَبَتْ تحتَ اسمِها إلَّا هذه الكلمة: (عاشقة فلان)...؟

(١) تسخر: تهزأ.

(٢) الهوان: الذلّ.

«وحتى في ضعَفِ المرأةِ لا مساواةَ بينَ النساءِ في الاجتماع، فكلُّ متَزَوجةٍ وظيفتُها الاجتماعيةُ أنَّها زوجة؛ ولكنْ ليسَ لِعاشقةٍ أنْ تقولَ إنَّ عِشقَها وظيفتُها...

«وحتى في الكلامِ عنِ الحبِّ لا مساواة، فهذه فتاةٌ تُحِبُّ فتتكلمُ عن حُبِّها فيُقال: فاجرةٌ وطائشة. ولا ذنبَ لها غيرَ أنَّها تكلَّمت؛ وأخرى تُحبُّ وتكتمُ، فيُقال: طاهرةٌ عفيفة. ولا فضيلةَ فيه إلا أنَّها سكَتَتْ.

«أولُ المساواةِ بينَ الرجالِ والنساءِ أنْ يتَساوَى الكلُّ في حرّيةِ الكلمةِ المخبوءة.

«لا لا، قد رجَعْتُ عن هذا الرأي...

* * *

إنَّ القلَقَ إذا ٱستمرَّ على النفسِ ٱنتهى بها آخرَ الأمرِ إلى الأخذِ بالشَّاذِّ من قوانينِ الحياة.

«والنساءُ يُقلِقْنَ الكونَ الآنَ مِمَّا ٱستقرَّ في نفوسهِنَّ مِنَ ٱلاضطراب، وسيُخَرِّبْنَهُ أشنعَ تخريب.

«ويلٌ لِلاجتماعِ مِنَ المرأةِ العصريةِ التي أنشأَها ضعفُ الرجل! إنَّ الشيطانَ لو خُيِّرَ في غير شكلِهِ لَمَا ٱختارَ إلَّا أنْ يكونَ ٱمرأةً حرَّةً متعلمةً خياليَّةً كاسِدةً لا تجدُ الزوج...!

«ويلٌ لِلاجتماعِ من عذراءَ بائرةٍ[1] خيالية، تُريدُ أَنْ تَفِرَّ من أنَّها عذراء! لقدِ ٱمتلأتِ ٱلأرضُ من هذه القنابل... ولكنْ ما مِن ٱمرأةٍ تُفرِّط في فضيلتِها إلَّا وهي ذنبُ رجلٍ قد أهملَ في واجبِه.

* * *

هل تَملِكُ الفتاةُ عِرْضَها أوْ لا تملك؟ هذه هي المسألة...

«إنْ كانَتْ تملِك، فلَهَا أنْ تتصرّفَ وتُعطيَ؛ أوْ لَا، فلِماذا لا يتقدَّمُ المالك...؟

«هذه المدنيةُ ستنقلِبُ إلى الحيوانيةِ بعينِها؛ فالحيوانُ الذي لا يعرفُ النَسَبَ لا تعرفُ أنثاهُ العِرْض...!

---

(١) بائرة: فاسدة.

«وهل كانَ عَبَثاً أنْ يفرِضَ الدينُ في الزواجِ شروطاً وحقوقاً لِلرجلِ والمرأةِ والنسْل؟

«ولكن أين الدينُ؟ وا أسفاه! لقد مَدَّنوه هو أيضاً. . . !

* * *

«طالَتْ رسالتي إليكَ يا عزيزي، بل طاشت[1]، فإنِّي حينَ أجِدُكَ أفقدُ اللغة، وحين أفقدُك أجدُها.

«ولقد تكَلمْتُ عنِ الدِّين لأني أراكَ أنتَ بنصفِ دين. . !

«فلو كُنتَ ذا دينٍ كاملٍ لتزوّجْتَ اثنتينِ. . . !

«لا لا، قد رجَعْتُ عنِ الرأي. . .»

(طبق الأصل)

---

(١) طاشت: انحرفت عن جادتها.

فلسفةُ الطائشة

وهذا مجلسٌ من مجالسِ (الطائشةِ) مع صاحِبِها، مِمَّا تَسَقَّطَهُ[1] من حديثِها؛ فقد كانَ يكتبُ عنها ما تُصيبُ فيهِ وما تُخطىء، كما يكتبُ أهلُ السياسةِ بعضُهم عن بعضٍ إذا فاوضَ الحليفُ حليفَه، أو ناكرَ[2] الخصمُ خصمَه؛ فإنَّ كلامَ الحبيبِ والسياسيَ الداهية ليسَ كلامَ المتكلمِ وحدَه، بل فيه نطقُ الدولة. . . وفيه الزمنُ يُقْبِلُ أو يُدْبِر.

وصاحبُ الطائشةِ كانَ يراها أمرأةً سياسيةً كهذِه الدُّوَلِ التي تُرْغِمُ صديقاً على الصداقةِ، لأنَّهُ في طريقِها أو طريقِ حوادِثها؛ وكان يُسميها «جيشَ أحتلال» إذْ حطَّتْ في أيامِهِ وأحتَلَّتْها فتبوَّأتْ منها ما شاءَتْ على رغمِهِ، وأستباحَتْ[3] ما أرادَتْ مِمَّا كانَ يَحميهِ أو يمنعُه. وقد كان في مُدافَعتِهِ حبَّها وأستمساكِهِ بصداقتِها كالذي رأى ظلَّ شيءٍ على الأرضِ فَيُحاولُ غسلَهُ أو كنسَهُ أو تغطيتَه. . فهذا ليس مِمَّا يُغْسَلُ بالماء، ولا يُكنَسُ بالمِكْنَسةِ، ولا يُغطَّى بالأغطيةِ؛ إنَّما إزالتُهُ في إزالة الشَّبحِ الذي هو يُلقيهِ، أو إطفاءِ النورِ الذي هو يُثْبِتُه.

في كلِّ شيءٍ على هذه الأرضِ سُخرية، والسخريةُ مِنَ الحُسْنِ الفاتنِ الذي تقدّسُه، تأتي مِنَ أشتهاءِ هذا الحُسْن؛ فذاك إسقاطُه سقوطاً مقدَّساً. . . أو ذاك تقديسُهُ إلى أنْ يسقُط، أو هو جَعلُ تقديسِهِ باباً مِنَ الحِيلةِ في إسقاطِه. لا بدَّ من سُفْلٍ معَ العلوِّ يكونُ أحدُهما كالسخريةِ مِنَ الآخر؛ فإذا قالَ رجلٌ لامرأةٍ قد فَتَنَتْهُ أو وَقَعَتْ من نفسِه: «أحبُّكِ». أو قالَتْها المرأةُ لِرجلٍ وقعَ من نفسِها أوِ أستَهامَها[4] ففي هذه الكلمةِ الناعمةِ اللطيفةِ كلُّ معاني الوقاحةِ الجنسية؛ وكلُّ السُّخريةِ بالمحبوبِ سُخريةً بإجلالٍ عظيم. وهي كلمةُ شاعرٍ في تقديسِ الجمالِ والإعجابِ به، غيرَ أنَّها هي بعينِها كلمةُ الجزّارِ الذي يَرى الخروفَ في جمالِهِ اللحميَ الدُّهنيّ، فيقول: «سَمِين. . . !»

---

(١) تسقّطه: تلقاه وجمعه في ذاكرته.

(٢) ناكر: خالف.

(٣) استباحت: سمحت لنفسها فعله.

(٤) استهامها: أحبته.

لِهذا يمنعُ الدينُ خَلوةَ الرجلِ بالمرأة، ويُحرّمُ إظهارَ الفتنةِ مِنَ الجنسِ لِلجنسِ، ويَفْصِلُ بمعاني الحِجابِ بينَ السالبِ والمُوجِب، ثم يضعُ لِأعينِ المؤمنينَ والمؤمناتِ حِجاباً آخرَ مِنَ الأمرِ بغَضِّ البصَر[1]، إذْ لا يكفي حِجابٌ واحدٌ، فإنَّ الطبيعةَ الجنسية تنظرُ بالداخلِ والخارجِ معاً؛ ثم يطردُ عنِ المرأةِ كلمةَ الحُبُّ إلَّا أنْ تكونَ من زوجِها، وعنِ الرجلِ إلا أنْ تكونَ من زوجتِه؛ إذْ هي كلمةُ حِيلةٍ في الطبيعةِ أكثرُ مِمَّا هي كلمةُ صدقٍ في الاجتماع، ولا يؤكِّدُ في الدين صدقَها الاجتماعيَّ إلَّا العَقْدُ والشهودُ لِربطِ الحقوقِ بها، وجعلِها في حِياطةِ القوةِ الاجتماعيةِ التشريعية، وإقرارِها في موضِعِها مِنَ النظامِ الإنسانيِّ؛ فليسَ ما يمنعُ أنْ يكونَ العاشقُ من معاني الزَّوج، أمَّا أنْ يكونَ من معنًى آخرَ أو يكونَ بِلا معنًى فلا؛ وكلُّ ذلك لِصيانةِ المرأة، ما دامَتْ هي وحَدها التي تَلِد، وما دامَتْ لا تَلِدُ لِلبيع.

وفلسفةُ هذه الطائشةِ فلسفةُ امرأةٍ ذكيةٍ مطَّلعةٍ مُحيطةٍ مفكرَة، تُبْصِرُ لكتبِ العقلِ والحوادثِ جميعاً، وقدْ أصبحَتْ بعدَ سَقْطةِ حبِّها ترى الصوابَ في شكلينِ لا شكلٍ واحد: فتراهُ كما هو في نفسِه، وكما هو في أغلاطِها.

وقد أَسقطْنَا في روايةِ مجلسِها ما كانَ من مُطارحَاتِ[2] العاشقة، وٱقتصَرْنا على ما هو كالإملاءِ مِنَ الأستاذة...

* * *

قال صاحبُ الطائشة: ذكرْتُ لها «اسم أمين» وقلْتُ: إنَّها خيرُ تلاميذِهِ وتِلميذاتِه... حتى لَكأنَّها تجربةُ ثلاثينَ سنةً لِآرائِهِ في تحريرِ المرأة. فقالَتْ: إنَّما كان قاسمٌ تلميذَ المرأةِ الأروبية، وهذهِ المرأةُ بأعيُنِنا فما حاجتُنا نحن إلى تلميذِها القديم؟

قالَتْ: وأبلَغُ من يَردُّ على قاسمِ اليومَ هي أستاذتُهُ التي شَبَّتْ بها أطوارُ الحياةِ بعد، فقد أثبتَ قاسمٌ ـ غفرَ اللَّهُ لهُ ـ أنَّه ٱنحصَر في عهدٍ بعينهِ ولم يُتبعِ الأيامَ نظرَه، ولم يستقرىء[3] أطوارَ المدنيَّة؛ لم يُقَدِّرْ أنَّ هذا الزمنَ المتمدِّنَ سيتقدمُ في رذائلِهِ بحكمِ الطبيعةِ أسرعَ وأقوى مِمَّا يتقدمُ في فضائلِه، وأنَّ العِلْمَ لا يستطيعُ إلَّا أنْ يخدمَ الجهتينِ بقوةٍ واحدةٍ، فأقواهما بالطبيعةِ أقواهما بالعِلْم، وكأنَّ الرجلَ كانَ يظنُّ أنه ليسَ تحتَ الأرضِ زَلازِلُ ولا تحتَ الحياةِ مثلُها.

---

(١) بغض البصر: كناية عن الحياء.

(٢) مطارحات: ما تلقيه من حديث.

(٣) يستقرىء: يستطلع المستقبل.

مزَّق البرقعَ[1] وقال: «إنَّهُ مِمَّا يزيدُ في الفِتنةَ، وإنَّ المرأةَ لو كانَتْ مكشوفةَ الوجهِ لَكانَ في مجموعِ خَلْقِها ـ على الغالب ـ ما يردُّ البصَرَ عنها». فقد زال البُرقُع، ولكنْ هل قدَّرَ قاسمُ أَنَّ طبيعةَ المرأةِ منتصرةٌ دائماً في المَيْدانِ الجنسيِّ بالبرقعِ وبغيرِ البرقع، وأنَّها تخترعُ لِكلِّ معركةٍ أسلحتَها، وأنَّها إنْ كشفَتْ برقُعَ الخزِّ فستضعُ في مكانِهِ برقعَ الأبيضِ والأحمر. . .؟

وزعَمَ أنَّ «النِّقابَ والبُرقِعَ من أشدِّ أعوانِ المرأةِ على إظهارِ ما تُظهِرُ وعملِ ما تعملُ لِتحريكِ الرغبة، لأنَّهما يُخفيانِ شخصيَّتَها فلا تخافُ أنْ يعرفَها قريبٌ أو بعيدٌ فيقول: فلانة، أو بنتُ فلان، أو زوجُ فلانٍ كانَتْ تفعلُ كذا؛ فهي تأتي كلَّ ما تشتهيهِ من ذلك تحتَ حِمايةِ البرقعِ والنِّقابِ». فقد زالَ البرقعُ والنِّقاب، ولكنْ هل قدَّرَ قاسمُ أنَّ المرأةَ السافرةَ ستلجأُ إلى حِمايةٍ أخرى، فتجعلُ ثيابَها تعبيراً دقيقاً عن أعضائِها، وبدلاً من أنْ تُلبسَ جسمَها ثوباً يكسوه، تُلبسُهُ الثوبَ الذي يكسوهُ ويزيِّنُهُ ويُظهِرُهُ ويُحرِّكُهُ في وقتٍ معاً، حتى لَيكادُ الثوبُ يقولُ لِلناظرِ: هذا الموضعُ اسمهُ. وهذا الموضعُ اسمُه. . . وانظرْ هنا وانظرْ هاهنا. . ما زادَتِ المدنيَّةُ على أنْ فكَّكَتِ المرأةَ الطيِّبَةَ ثم ركبَّتْها في هذه الهندسةِ الفاحشة!

وأرادَ قاسِمٌ أنْ يعلِّمَنا الحُبَّ لِنربطَ بهِ الزوجَ معنا، فلم يزِدْ على أنْ جرَّأنَا على الحُبِّ الذي فرَّ بهِ الزوجُ مِنَّا، وقد نسِيَ أنَّ المرأةَ التي تُخالطُ الرجلَ لِيُعجِبَها وتُعجبَهُ فيصيرا زوجين ـ إنَّما تُخالِطُ في هذا الرجل غرائزَهُ قبلَ إنسانيتِه، فتكونُ طبيعتُهُ وطبيعتُها هي محلَّ المخالطةِ قبلَ شخصَيْهما، أو تحتَ سِتارِ شخصيهِما؛ وهو رجلٌ وهي امرأة، وبينَهما مصارَعَةُ الدم. . . وكثيراً ما تكونُ المِسْكينةُ هي المذبوحة. وقدِ انتهينا إلى دهرٍ يُصْنَعُ حُبُّه ومجالسُ أحبابِهِ في «هوليود» وغيرِها من مُدُنِ السينما، فإنْ رأى الشبابُ على الفتاةِ مظهرَ العِفَّةِ والوقارِ قال: بلادةٌ في الدم، وبلاهَةٌ في العقل، وثِقَلٌ أيّ ثقل؛ وإنْ رأى غيرَ ذلك قال: فُجورٌ وطيْش، واستهتارٌ أيّ استهتار. فأين تستقرُّ المرأةُ ولا مكانَ لها بين الضدين؟

أخطأ قاسمٌ في إغفالِ عاملِ الزمنِ من حسابِه، وهاجمَ الدينَ بالعُرْف[2]؛ وكانَ من أفحشِ غلطِهِ ظنُّهُ العُرْفَ مقصوراً على زمنِه، وكأنَّهُ لم يدرِ أنَّ الفرقَ بينَ

---

(١) البرقع: المنديل تغطي به المرأة وجهها، الحجاب.

(٢) العُرف: ما تعارف عليه الناس من حسن أو قبيح.

الدينِ وبينَ العُرْف، هو أنَّ هذا الأخيرَ دائمُ ٱلاضطراب، فهو دائمُ التغيّر، فهو لا يصلحُ أبداً قاعدةً لِلفضيلةِ؛ وها نحن أولاءِ قدِ ٱنتهينا إلى زمنِ العُرْي، وأصبحْنَا نجدُ لَفيفاً مِنَ الأوربيّينَ المتعلمين، رجالِهِم ونسائهِم، إذا رأوا في جزيرتِهم أو محلتِّهِم أو ناديِهِم رجلاً يلبسُ في حِقْوَيهِ تُبَّاناً قصيراً كأنَّهُ وَرَقُ الشجرِ على موضعهِ ذاك من آدمَ وحواء ـ إذا رَأَوْا هذا المتعففَ بخِرْقَة. . . أنكروا عليهِ وتَسَاءلوا بينهم. مَن؛ مَنْ هذا الراهب. . ؟

ونَسِي قاسمٌ ـ غفرَ اللَّهُ له ـ أنَّ لِلثيابِ أخلاقاً تتغيرُ بتغيُّرِها، فالتي تُفْرِغُ الثوبَ على أعضائِها إفراغَ الهندسة، وتُلْبِسُ وجهَها ألوانَ التصوير ـ لا تفعلُ ذلك إلَّا وهي قد تغيَّرَ فهمُها لِلفضائل، فتغيرَتْ بذلك فضائلُها، وتحوَّلَتْ من آياتٍ دينيةٍ إلى آياتٍ شعرية. ورُوحُ المسجدِ غيرُ روحِ الحانة، وهذه غيرُ رُوحِ المرقص، وهذه غيرُ رُوحِ المخدع[1]، ولِكلِّ حالةٍ تلبسُ المرأةُ لُبْساً فتُخفي منها وتُبدِي. وتَحريكُ البيئةِ لِتتقلبَ، هو بعينهِ تحريكُ النفسِ لِتتغيرَ صفاتُها. وأين أخلاقُ الثيابِ العصريةِ في امرأةِ اليوم، من تلك الأخلاقِ التي كانَتْ لها منَ الحِجابِ؟ تبدَّلَتْ بمشاعرِ الطاعة، والصبرِ، وٱلاستقرارِ، والعِنايةِ بالنسل، والتفرُّغ لإسعادِ أهلِها وذويها ـ مشاعرَ أخرى، أوَّلُها كراهيةُ الدارِ والطاعةِ والنسل؛ وحَسْبُك من شرٍّ هذا أوَّلُهُ وأخفُّه!

كانَ قاسمٌ كالمخدوعِ المغترّ بآرائِه، وكانَ مُصلِحاً فيه روحُ القاضي، والقاضي بحكمِ عملِهِ مقلِّدٌ مُتَّبِع، أليس عليهِ أنْ يُسنِدَ رأيَهُ دائماً إلى نَصٍّ لم يكُنْ له فيه شأنٌ ولا عمل؟ من ثَمَّ كثُرَتْ أغلاطُ الرجلِ حتى جعلَ الفرقَ بينَ فسادِ الجاهلةِ وفسادِ المتعلّمة، أنَّ الأولى «لا تكلّفُ نفسَها عناءَ البحثِ عن صفاتِ الرجلِ الذي تُريدُ أنْ تُقدِّمَ له أفضلَ شيءٍ لديها، هو نفسَها، وعلى خِلافِ ذلك يكونُ النساءُ المتعلماتُ، إذا جرى القدَرُ عليهنَّ بأمرٍ مِمَّا لا يحلُّ لهُنَّ، لم يكن ذلك إلَّا بعدَ محبةٍ شديدةٍ يسبقُها عِلْمٌ تامٌّ بأحوالِ المحبوب (. . .) وشمائلِهِ وصفاتِهِ، فتَختارُهُ من بينِ مئاتٍ وألوفٍ مِمَّنْ تراهم في كلِّ وقت (!!!!) وهي تُحاذرُ أنْ تَضَعَ ثِقتَها في شخصٍ لا يكونُ أهلاً لَهَا، ولا تُسلِّمُ نَفْسَها إلا بعدَ مناضلةٍ يختلفُ زمنُها وقوةُ الدفاعِ فيها حسبَ الأمزجة (؟؟؟؟) وهي في كلِّ حالٍ تستترُ بظاهرٍ مِنَ التعفّف (؟؟؟؟). . .».

أليس هذا كلامَ قاضٍ مِنَ القضاةِ المدَنيّينَ المتفلسفين على مذهبِ (لمبروزو)

---

(١) المخدع: غرفة النوم.

يقول لإحدى الفاجرَتين: أيَّتُها الجاهلةُ الحمقاء، كيف لم تَتَحاشَيْ ولم تَتَستَّري فلا يكونَ للقانونِ عليكِ سبيل؟

وحتى في هذا قد أثبتَ قاسمٌ أنَّهُ لا يعرفُ الأرنبَ وأذنيها[1] وإلَّا فمتى كانَ في الحُبِّ اختيار، ومتى كانَ الاختيارُ يقعُ «فيما يجري بهِ القَدَرُ»، ومتى كانَ نظرُ العاشقةِ إلى الرجالِ نظراً سيكولوجيًّا كنظرِ المعلمةِ إلى صِبيانِها. فتدرسُ الصفاتِ والشمائلَ في مئاتٍ وألوفٍ مِمَنْ تراهم في كلِّ وقتٍ لتُصَفيَها كلَّها في واحدٍ تختارُهُ من بينِهم؟ هذا مضحكٌ! هذا مضحك!

إليكَ خبر واحداً مِمَّا تنشرَهَ الصحفُ في هذه الأيام: كفرارِ بنتِ فلانِ باشا خِرّيجةِ مدرسةِ كذا مع سائقِ سيارتِها؛ ففسّرْ لي أنت كلامَ قاسم، وأفْهِمني كيف يكونُ اثنانِ واثنانِ خمسةً وعشرين؟ وكيف يكون فِرارُ متعلِّمةٍ أصيلةٍ مع سائقِ سيارةٍ هو محاذرةَ وضعِ الثقةِ فيمَنْ لا يكونُ أهلاً لها؟

لقد أغفلَ قاسمٌ حِسابَ الزمنِ في هذا أيضاً، فكثيرٌ مِنَ المنكَراتِ والآثامِ قدِ انحلَّ منها المعنى الدينيُّ، وثبَتَ في مكانِهِ معنًى اجتماعيٌّ مقررٌ، فأصبحَتِ المتعلِّمةُ لا تتخوَّفُ من ذلك على نفسِها شيئاً، بل هي تُقَارِفُهُ وتستأثرُ بهِ دونَ الجاهلة، وتلبسُ له (السواريه)، وتقدِّمُ فيه لِلرجالِ المهذَّبينَ مرةً ذراعَها، ومرةً خَصْرَها..

أقرأْتَ (شهر زاد)؟ إنَّ فيها سطراً يجعلُ كتابَ قاسم كلَّهُ ورقاً أبيض مغسولاً ليسَ فيه شيءٌ يُقرأ:

قالَتْ شهر زادُ المتعلِّمةُ، المتفلسفةُ، البيضاءُ، البضَّةُ، الرشيقةُ، الجميلةُ؛ لِلعبدِ الأسودِ الفظيعِ الدميمِ الذي تَهواه: «ينبغي أنْ تكونَ أسودَ اللونِ؛ وضيعَ الأصل؛ قبيحَ الصورةِ؛ تلك وصفاتُك الخالدَةُ التي أحبّها..»

فهذا كلامُ الطبيعةِ لا كلامُ التأليفِ والتلفيقِ والتزويرِ على الطبيعة.

قال صاحبُ الطائشة:

فقلْتُ لها: فإذا كانَ قاسمٌ لا يُرضيكِ، وكانَ الرجلُ مُصلحاً دخَلتْهُ روحُ القاضي، فخلَطَ رأياً صالحاً وآخرَ سيئاً، فلَعلَّ «مصطفى كمال» هَمُّكِ من رجلٍ في تحريرِ المرأةِ تحريراً مزَّقَ الحِجاب والـ...؟

---

(١) هذا من أقوال العرب، يقولون: «فلان يعرف الأرنب وأذنيها» ومعناه أن المرء يعرف الشيء بعلامته التي تثبته فلا تتخلف.

قالَتْ: إنَّ مصطفى كمال هذا رجل ثائرٌ، يسوقُ بينَ يديهِ الخطأَ والصوابَ بعَضاً واحدة، ولا يُمكنُ في طبيعةِ الثورةِ إلَّا هذا، ولا يبرحُ ثائراً حتى يَتِمَّ ٱنسلاخُ أمتِه. وله عقلٌ عسكريٌ كانَ يمكرُ بهِ مكرَ الألمانِ، حينَ أكرهَهمُ ٱلحلفاءُ على تحويلِ مصانعِ (كروب)، فحوّلوها تحويلاً يردُّها بأيسرِ التغييرِ إلى صنع المدافع والمُهلكاتِ. وليسَ الرجلُ مُصلحاً ألبتَّة، بل هو قائدٌ زَهَاهُ النصرُ الذي ٱتفقَ له[1]، فخرجَ من تلك الحربِ الصغيرةِ وعلى شفتيهِ كلمةُ: «أُريد...» وجعلَ بعدَ ذلكَ إذا غَلِطَ غلطةَ أرادَها منتَصِرة، فيفرضُها قانوناً على المساكينِ الذينَ يستطيعُ أنْ يفرضَ عليهم، فيقهرُهُمْ عليها ولا يناظرُهُمْ فيها، ويأخذُهم كيف شاء، ويَدَعُهم كيف أحبّ؛ وبكلمةٍ واحدةٍ: هو مؤلفُ الروايةِ، والقانونُ نفسُهُ أحدُ الممثّلين...

وحِقْدُهُ على الدينِ وأهلِ الدينِ هو الدليلُ على أنَّهُ ثائرٌ لا مُصلح؛ فإنَّ أخصَّ أخلاقِ الثورةِ حِقْدُ الثائرينَ، وهذا الحقدُ في قوة حَزْبٍ وحدَها، فلا يكونُ إلَّا مادةً للأفعالِ الكثيرةِ المذمومةِ. والرجلُ يحتذي[2] أوربا ويعملُ على أعمالِ الأوربيينَ في خيرِها وشرِّها، ويجعلُ رذائلَهم من فضائِلِهم على رغمِ أنفِهم، يتبرّءون منها ويُلحِقُها هو بقومِه، فكأنَّهُ يَعْتَنِفُ الآراءَ ويأخذُها أخذاً عسكريًا، ليسَ في الأمرِ إلَّا قولُهُ «أُريدُ». فيكونُ ما يُريدُ. هو لم يحكُم على شبرٍ من أوربا يجعلُهُ تركيًا، ولكنَّهُ جَعَل رذائلَ أوربا تتجنَّسُ بالجنسيةِ التركية...

وتاللَّهِ إنَّهُ لَأيسَرُ عليهِ أنْ يجيءَ بملائكةٍ أو شياطينَ مِنَ ٱلمرَدَة، ينفخونَ أرضَ تركيا فيَمُطُّونَها مطًّا فيجعلونَها قارّة، من أنْ يُكرِهَ أوربا على ٱعتبارِ قومِه أوربيينَ بلبسِ قبعةٍ وهَدمِ مسجد. إنَّه لَا يزالُ في أولِ التاريخ، وهذا الشعبُ الذي ٱنتصرَ بِهِ لم تَلِدْهُ مبادئُهُ، ولَا أنشأَهُ هَذْمُ العلماءِ؛ بل هو الذي ولدَتْهُ تلك الأمهات، وأخرجَهُ أولئك الآباء، وما كانَ يُعْوِزُهُ إلَّا القائدُ الحازمُ المصمِّم، فلَمَّا ظَفِرَ بقائدِهِ جاءَ بالمعجزة؛ فإذا فُتِنَ القائدُ بنفسِهِ وأبى إلا أنْ يتحوَّلَ نبيًا، فهذا شيءٌ آخرُ له ٱسمٌ آخر.

وَلْنفرِضْ «الأثير» كما يقول العلماء، لِنستطيعَ أنْ نجعلَ مسألَتنا هذه عِلْميَّة، وأنْ نبحثَها بحثاً عِلْميًا، فَلْيَكُنْ مصطفى كمالُ هوَ اللوردُ كتشنر[3] في إنجلترا؛

---

(١) اتفق له: حصل له، حققه.

(٢) يحتذي: يقلّد، ويسير على خطى غيره.

(٣) اللورد كتشنر هو الحاكم العسكري لمصر والسودان، فقد تمكن بالخديعة من القضاء على ثورة المهدي في السودان.

فيكسبُ اللورد كتشنر تلك الحربَ العظمى لا حربَ الدُويلةِ الصغيرة، وينتصرُ على البراكينِ مِنَ الجيوشِ لا على مثلِ براميل النبيذ. . . ثم يستعِزُّ الرجلُ بدالَّتِهِ على قومِهِ، ويدْخلُهُ الغرور، فيتصنَّعُ لهم مرة، ويتَزَيَّنُ لهم مرة، ثم يأتيهم بالآبِدَةِ فيُسَفِّهُ دينَهم، ويُريدُهم على تعطيلِ شعائرِهم وهَدْمِ كنائسِهم، لأنَّ هذا هو الأصلاحُ في رأيه. أفتُرَى الإنجليزَ حينئذٍ ينضوون إليه ويلتفُّون حولَه ويقولون: قائدُنا في الحرب، ومُصلِحُنا في السلم، وقدِ انتصَرنا بهِ على الناسِ فسننتصرُ بهِ على الله، وظفِرْنا معه بيومٍ مِنَ التاريخِ فسنظفرُ معه بالتاريخِ كلِّه. . . ؟ أم تحسبُ كتشنر كان يجسرُ على هذا وهو كتشنر لم يتغيَّرْ عقلُه؟

إنَّهُ ـ والله ـ ما يَتدافَعُ اثنانِ أنْ هَدْمَ كنيسةً واحدةً يومئذٍ لا يكونُ إلَّا هدمُ كتشنر وتاريخُ كتشنر، ولكنَّ العجزَ ممهَّدٌ من تِلقاءِ نفسِه، والأرض المنخسفةُ هي التي يَسْتَنْقِعُ فيها الماء، فلَهُ فيها اسمٌ ورَسْمٌ؛ أما الجبلُ الصخريُ الأشمّ، فإذا صُبَّ هذا الماءُ عليهِ أرسلَهُ من كُلِّ جوانبِه، وأفاضهَ إلى أسفل. . . !

* * *

قال صاحبُ الطائشة: فأقولُ لها: إذا كانَ هذا رأيَكِ للنِساء، فكيف لا تَرَيْنَ مثلَ هذا لِنفسك؟

فتَضَعْضَعَتْ[1] لهذه الكلمةِ ولَجْلَجَتْ[2] قليلاً ثم قالَتْ: أنت سلبتَني الرأيَ لِنفسي، ووضعتَني في الحقيقةِ التي لا تتقيدُ بقانونِ الخيرِ والشرّ.

قلْتُ: فإذا كانَتْ كلُّ امرأةٍ تغلَطُ لِنفسِها في الرأيّ، وتنصَحُ بالرأيّ الصائبِ غيرَها، فيُوشِكُ ألّا يبقى في نساءِ الأرضِ فضيلةٌ ولا يعودُ في المدرسةِ كلِّها عاقلٌ إلَّا الكتاب. . .

فتضاحكَتْ وقالت: لهذا يشتدّ دينُنا الإسلاميُ معَ المرأة، فهو يخلقُ طبائعَ المقاومةِ في المرأة، ويخلقُها فيما حوَلها، حتى ليخيَّلُ إليها أنَّ السماءَ عيونٌ تراها، وأنَّ الأرضَ عقولٌ تُحصي عليها؛ وهلْ أعجبُ من أنَّ هذا الدينَ يقضي قضاءً مُبرماً[3] أنْ تكونَ ثيابُ المرأةِ أسلوبَ دفاعٍ لا أسلوبَ إغراء، وأنْ يضَعَها مِنَ النفوسِ موضِعاً يكونُ فيه حديثُها بينَها وبينَ نَفسِها كالحديثِ في (الراديو) له دويّ

---

(١) تضعضعت: تخلخلت واهتزّت.

(٢) لجلجت: تلعثمت.

(٣) قضاءً مبرماً: لا رجعة فيه.

في الدنيا، فيُقيمُ عليها الحِجابَ، وغَيرةَ الرجل، وشرفَ الأصل؛ ويؤاخذُها بروحِ طبيعتِها، فيجعلُ الهفوةَ[1] منها كأنَّها جنينٌ يكبُرُ ولا يزالُ يكبُرُ حتى يكونَ عارَ ماضيها وخِزْيَ[2] مستقبلِها.

هذه كلُّها حُجُبٌ[3] مضروبةٌ لا حِجابٌ واحد، هي كلُّها لِخلقِ طبائعِ المقاومةِ، لِتيسيرِ المقاومة، ومتى جاءَ العِلْمُ مع هذه لم يكنْ أبداً إطلاقاً، ولم يكنْ أبداً إلَّا الحِجابَ الأخيرَ كالسُّورِ حولَ القلْعةِ؛ ولكنْ قبَّحَ اللَّهُ المدنيَّةَ وفنَّها؛ إنَّها أطلقَتِ ٱلمرأةَ حرّة، ثم حاطتْها بِمَا يجعلُ حريتَها هي الحريةَ في ٱختيارِ أثقلِ قيُودِها لا غير أنت مُحمَّلٌ بالذهب، وأنت حرٌّ ولكن بينَ اللصوص؛ كأنَّكَ في هذا لسْتَ حرًا إلَّا في ٱختيارِ من يجني عليك...!

لم تعدِ ٱلمرأة العصريةُ ٱنتصارَ الأمومة، ولا ٱنتصارَ الخُلُقِ الفاضل، ولا ٱنتصارَ التعزيةِ في همومِ الحياة؛ ولكنِ ٱنتصارَ الفنّ، وٱنتصارَ اللهو، وٱنتصارَ الخلاعة.

قال صاحبُ الطائشة: فضحكْتُ وقلْتُ: وٱنتصاري. !

(طبق الأصل)

تنبيه

ليَست الطائشةُ كلَّ النساءِ ولا كلَّ المتعلمات، ونحنِ إنَّما نروي قصةً هي في الدنيا، ليس فيها كلمةٌ مِنَ المريخِ ولا من زُحَلَ؛ فأمَّا الصالحُ فيَرى ويَفهم، ولَعلَّهُ يصونُ بها نفسَه؛ أما الفاسدُ فيرى ويعتبرُ ولَعلَّهُ يردُّ بها نفسَه. ومذهبُنا دائماً وجوبُ كشفِ الحقيقة، وإذا أردْتَ أنْ تأخذَ الصوابَ فخُذْه عمَنْ أخطأ.

(١) الهفوة: الوقوع في الخطأ.

(٢) الخزي: العار.

(٣) حجب: موانع، ستائر.

تربيةٌ لؤلؤية

كتبَتْ إليّ سيدةٌ فاضلةٌ بما هذه ترجمتُهُ منقولاً إلى أسلوبي وطريقتي:

أما بعدُ لِهذا الذي كنَّا ظنَنَّا وظنَنْتَ، فاْقرأْ الفصلَ الذي انتزَعتُهُ لك من مجلة... وستعرفُ منه وتُنكِر، وترى فيه النهار مبْصِراً والليلَ أعمى... وتجدُ فتاةَ اليومَ على ما وقعَ بها مِنَ الظِنَّة[1]، وكثُرَ فيها من أقوالِ السوءِ ـ لا تَشْمَسُ على الرّيبة ولا تُريدُ أنْ تنتفِيَ منها، بل هي تعملُ لِتحقيقِها، وتبغي مع تحقيقِها أنْ يَتَعالمَ[2] الناسُ ذلك منها، وتُريدُ معَ هذَينِ أنْ يُطلقوا لها ما شاءَتْ، ويُسَوّغوها مُقَارفَةَ الإثم[3]، ويُقِرُّوها على مُنكَراتِها.

أمَا إنَّهُ إذا كانَتْ أمهاتُنا الجاهلاتُ هنّ أمسَنَا الذاهبَ بلا فائدة، فإنَّ فتياتِنَا المتعلماتِ هُنَّ يومُنا الضائعُ بلا فائدة، غيرَ أنَّ الجاهلَة لم تكنْ تَكْسَدُ[4] ومعها الفضيلة، فأصبحَتِ المتعلمةُ لم تكدْ تَنفُقُ ومعها الرذيلة، ولَتاجرٌ أميٌّ طاهِرُ الاسم تتحركُ سُوقُه وتَحيا، خيرٌ من تاجرِ متعلمٍ نَجِسِ الاسمِ قد قامَتْ سوقُه وخَمَدَتْ، فما تتنفَّسُ من درهمٍ ولا دينار.

لقدِ احتذَيْنا على مثالِ المرأةِ الأوربية، فلمَّا أحكَمَتْهُ المتعلماتُ مِنَّا، كُنّ بينَ الشرقِ والغربِ كالسَّبِخَةِ النشَّاشَةِ[5] مِنَ الأرض، طَرفٌ لها بالفلاةِ وطرفٌ بالبحر؛ فهي رملٌ في ماءٍ في مِلْح، لا تَخْلُصُ لِفسادٍ ولا صحة، فاْعتبرْ هذه وهذه فستجدُهما بحكايةٍ واحدةٍ أصلاً وطبقَ الأصل.

* * *

وقرأتُ الفصلَ الذي أومأَتْ إليه السيدة، وكانَ في كتابِها، فإذا هو لِكاتبةٍ تزعمُ (أنَّها مِمَنْ رفعْنَ علَم الجهادِ لِحريَّةِ المرأة)، وإذا في أوله:

«كتبَتْ آنسةٌ أديبةٌ في عدد سابقٍ من... الأغر تقول: «أجلْ، لْنفتشْ عن هذا

---

(١) الظنة: سوء الظنّ في السلوك.
(٢) يتعالم: يعرف.
(٣) مقارفة الإثم: واقعة فيه.
(٤) تكسد: تبور.
(٥) السبخة النشاشة: هي الأرض التي لا تمسك ماءًا ولا مرعى ولا نبات فيها.

الرجلِ كما يفتشونَ هم عَنِ ٱلمرأة، فإنْ أخطأناهم أزواجاً فلَنْ نخطِئهم أصدقاء!!!»
وكتب بعدَ هذا أديبٌ فاضل، كما كتبَتْ آنسةٌ فاضلةٌ ينحيانِ (كذا) هذا المنحى، ويطرقانِ نفسَ السبيلِ (كذا) التي ٱختطَتها الآنسةُ الجريئةُ في غيرِ حقّ، الثائرةُ في نَزَق[1]. ثم قَالتْ بعَد ذلك: «قرأتُ مقالَ الآنسةِ الثائرةِ في حَيويةٍ صارخة!!!! فجزعْتُ، لأنَّ (قاسم أمين) عندَما رفعَ علَم الجِهادِ من أجلِ حريةِ ٱلمرأةِ، و(وليُّ الدينِ يكن) عندَما جاهرَ بعدَهُ في سبيلِ السفور، و(هدى شعراوي) عندَما رفعَتْ صوتَها عالياً تُطالِبُ بحريةِ ٱلمرأة ـ ما ظنَّتْ وما ظنَّ واحدٌ من هذينِ الرجلينِ أنَّ ثورةَ المرأةِ ستتطورُ إلى حدٍّ أنْ تقفَ آنسةٌ مهذبة، تكشفُ عن رأسِها تبكي وتستبكي سواها معها، من أجلِ الزواج...»

* * *

وأنا فَلسْتُ أدري ـ واللّهِ ـ مِمَّ تَعجبُ هذه الكاتبة، وإنّي لأَعجبُ من عجَبِها، وأراها كالتي تكتبُ عبثاً وهزلاً وهُوينا، مُظهِرةَ الجِدَّ والقصدَ والغضب. أئِنْ أُطْلِقَ لِلنساءِ أنْ يَثُرن كما تقول الكاتبة، وجاهدَ فلانٌ وفلانٌ في هذه الثورةِ فأخَذتْ مأخذها، فٱنطلَقَتْ لِشأْنِها، فأوغلَتْ في حريتِها، فٱمتدَّ بها أمدُها شوْطاً بعدَ شَوْط ـ ثم جاءَ خُلُقٌ من أخلاقِ المرأةِ يُسْفِرُ[2] سُفورَهُ ويرفعُ الحِجابَ عن طبيعتِهِ ثائراً هو أيضاً في غيرِ مُداراةٍ ولا حِذْقٍ ولا كياسة، يُريدُ أنْ يقتحمَ طريقَهُ ويسلُكَ سبيلَه، ثم وقفَ على رغمِهِ في الطريقِ منكَسِراً مِمَّا بِهِ من اللفةِ والوثْبةِ يتوجع، يتنهَّد، يتلذَّعُ بهذِه المعاني وهذه الكلمات أئِن وقعَ ذلك جاءَتْ كاتبةٌ من كاتباتِ السفورِ تقولُ لِلمرأة: جَرى عليكِ وكنْتِ حرة، وتَزعزَعتِ وكنتِ ثابتة، وأفحشْتِ وكنْتِ عفيفة، وتَعَهَّرْتِ وكنْتِ طاهرة؟

أفلا تقول لها: سَفَرَتْ أخلاقُكِ إذا كنْتِ سافرةً بارزة، وضاعَ حياؤكِ إذْ كنْتِ مُخلاةً[3] مهمَلة، وغلَوْتِ إذْ كنْتِ في المبالغةِ مِنَ البدء؟

أفلا تقولُ لها: لقد تَلَطفْتِ فجئتِ بالمعنى المجازيِّ لِكلمة (العُرْي)، ولقد أبدعْتِ فكنْتِ ٱمرأةً ظريفةً ٱجتماعيةً مَخِيلَةً للشعرِ والفنّ، وحققْتِ أنَّ واجبَ الظريفةِ الجميلةِ إعطاءُ الفنِّ غِذاءً مِنْ...، ومن.. ؛ ومن لَحمِها...؟

---

(١) النزق: الطيش. (٢) يسفر: يكشف.
(٣) مِخلاة: وعاء من خيش يعلّق في رقبة الحمار، وفيه علف الحمار.

نعم إنَّ قاسم أمين (رحمهُ الله) لم يكنْ يظنُّ . . . ولكنْ أمَا كانَ ينبغي أنْ ظنَّ أنَّ بعضَ الصوابِ في أنَّ الخطأَ لا يجعلُ الخطأَ صواباً؟ بل هو أحرى أنْ يُلبِّسَهُ[١] على الناسِ فيُشْبِهَهُ عليهم بالحقِّ وما هو به، ويجعلَهم يسكنونَ إليه ويأمنونَ جانبَهُ فينتهي بهم يوماً إلى أنْ يَنْتَسِفَ[٢] خطؤُه صوابَه، ويغطِّيَ باطلُهُ على حقِّهِ ثم تَستطرقُ[٣] إليهِ عواملُ لم تكنْ فيهِ من قبل، ولا كانَتْ تجدُ إليهِ السبيلَ وهو خطأٌ محض، فتمدُّ له في الغيِّ مدًّا. ثم تنتهي هي أيضاً إلى نهايتِها، وتَؤُولُ إلى حقائِقها[٤]؛ فإذا كلُّ ذلك قد داخَلَ بعضُه، وإذا الشرُّ لا يقفُ عندَما كانَ عليه، وإذا البلاءُ ليسَ في نوعٍ واحدٍ بل أنواع.

ما يرتابُ أحدٌ في نيةِ قاسم أمين، ولا نزعمُ أنَّ له خَفِيَّةَ سُوءٍ أو مُضْمِرَ شرٍّ فيما دعا إليه من تلك ٱلدعوة، ولكنِّي أنا أرتابُ في كِفايتِهِ[٥] لِمَا كان أخذَ نفسَهُ بهِ وأراهُ قد تكلَّفَ ما لا يُحسِن، وذهبَ يقولُ في تأويلِ القرآنِ وهو لا ينفُذُ إلى حقائقِه، ولا يستبْطِنُ[٦] أسرارَ عربيَّتِه، وكان مناظِروه في عصرِهِ قوماً ضعفاء، فاستعلاهم بضعفِهم لا بقوتِه، وكانَتْ كلمةُ الحِجابِ قدِ ٱنتفختْ في ذهِنه بعدَ أنْ أُفرِغَتْ معانِيها الدقيقة، فأخذَها ممتلئةً وجاءَ بها فارغة، وقالَ لِلنساء: غَيِّرْنَ وبدِّلْن. فلَما أطعْنهُ وبدَّلْنَ وغيَّرْن، وجاءَ الزمنُ بما يفسِّرُ الكلمةَ من حقائِقهِ وتصاريفِهِ لا من خيالاتِ ٱلمتخيِّلِ أوِ المتشيِّع ـ إذًا معنى التغييرِ والتبديلِ هو ما رأيْت، وإذا الحِجابُ الأولُ على ضلالِهِ كانَ نصفَ الشرّ، وإذا المرأةُ التي ربحَتِ الشارعَ هي التي خسَرتِ الزوج! وإذا تلك الدعوةُ لم يكنْ نفياً لِلْحجابِ عنِ ٱلمرأة، ولكَنْ نفياً لِلمرأةِ ذاتِها وراءَ حدودِ الأُسرة، كأنَّها مجرمةٌ عُوقبَتْ على فسادِ سياستِها؛ وهي قارَّةٌ في بيتها[٧] ولكنَّها مع ذلك منفيةٌ من مستقبلِها.

كانوا يحتجُّونَ لِنفي الحِجابِ بالفلَّاحاتِ في سفورهنَّ[٨]؛ وغفلوا أقبحَ الغفلةِ عن السببِ الطبيعيّ في ذلك، وهو أنَّ السفورَ إنَّما عَمَّهُنَّ من كونهِنَّ لَسْنَ في ٱلمنزلةِ الاجتماعيةِ أكثرَ مِنْ بهائمَ إنسانيةٍ مؤنثة؛ ومثلُ هذا السفورِ لا يكونُ على طبيعتِهِ تلك إلَّا في ٱجتماعٍ طبيعيٍّ فِطريٍّ أساسُهُ الخَلْطُ في الأعمالِ لا التميزُ بينَها، والاشتراكُ

(١) يلبّسه: يموّهه.
(٢) ينتسف: يزيل بعنف.
(٣) تستطرق: تطرأ.
(٤) تئول إلى حقائقها: تؤل.
(٥) كفايته: قدرته، إمكانياته.
(٦) يستبطن: يكتشف.
(٧) قارّة في بيتها: لا تغادره، لا تبارحه.
(٨) سفورهن: إزالتهن عنهن ما يسترن به وجوههن.

في شيءٍ واحدٍ هو كَسْبُ القُوتِ لا الانفرادُ بِمَا فوقَ ذلك من أشياءِ النفس.

ولسْتُ أرى هذه اللّجاجة[1]، أو «الحيويةَ الصارخةَ» التي ثارَتْ بفتياتِنا ـ إلّا تمرداً من طبيعتهِنّ على الأحوالِ الظالمةِ المتصرِّفةِ بها؛ ويَحسبْنَه توسعاً من الطبيعةِ في الحرية، وطلباً للعالمِ كلِّهِ بعدَ الشارع، ولِلحقوقِ كلِّها بعدَ نبذِ الحِجاب؛ وهو في الحقيقةِ ليسَ إلّا ثورة الطبيعةِ النسويةِ على خيبتِها مِمَّا أصابَتْ مِنَ الحريةِ والشارعِ والعالَمِ والحقوق، ورغبةً منها في أنْ تُحَدَّ بحدودِها ويُؤخذَ منها العالمُ كلُّهُ بمَا فيه، وتُعْطَى البيتَ وحدَهُ بما فيه.

إذا أنت كشفْتَ جذورَ الشجرةِ لِتُطلقَها بزعمِك من حِجابِها، وتُخرجَها إلى النور والحرية، فإنَّما أعطيْتَها النور، ولكنْ معَهُ الضعف؛ والحرية، ومعها الانتقاض؛ وتكونُ قد أخرَجْتَها من حِجابِها ومن طبيعتِها معاً؛ فخذْها بعدَ ذلكَ خَشباً لا ثَمراً، ومنظرَ شجَرةٍ لا شجرة، لقدْ أعطيْتَها من عِلْمِك لا من حياتِها، وجهِلْتَ أنَّها من أطباقِ الثرى في قانونِ حياتِها، لا في قانونِ حِجابِها. أفليْستْ كذلك جذورُ الشجرةِ الإنسانية؟

كلُّ ما يتغيرُ يسهُلُ تغييرُهُ على مَنْ شاء، ولكنَّ ٱلنتائجَ الآتيةَ مِنَ التغييرِ لا تكونُ إلَّا حَتْماً مَقْضيًا[2] كما يُقضى، فلنْ يسهُلَ تبديلُها ولا تحويلُها ولا ردُّها أنْ تقَع. وقد أخطأَ جماعةُ السفور، بل أنا أقول: إنَّهم جاءُونا بالجاهليةِ الثانية، وإنَّهم طبُّوا لِلمرأةِ المسلمةِ كذلك الطبَّ الذي أساسُهُ الرائحةُ الزكيةُ في البخور...![3]

* * *

وما هو الحِجابُ إلّا حفظُ روحانيةِ ٱلمرأةِ لِلمرأة، وإغلاءُ سِعرِها في الاجتماع، وصونُها مِنَ التبذُّلِ الممقوتِ، لِضبطِها في حُدودٍ كَحدودِ الربحِ من هذا القانونِ الصارم، قانونِ العَرْضِ والطَّلَب؛ والارتفاعُ بها أنْ تكونَ سِلْعةً بائرةً[4] يُنادى عليها في مَدارجِ الطرقِ والأسواق: العيونُ الكحيلة، الخدودُ الورديَّة، الشِّفاهُ الياقوتيَّة، الثغورُ اللؤلؤيَّة، الأعطافُ ٱلمرتجَّة، النهود الـ. الـ. أوَ ليسَ فتياتُنا قدِ أنتهيْنَ مِنَ الكَسادِ بعدَ نبذِ الحِجابِ إلى هذه الغاية، وأصبحْنَ إن لم ينادِين على

(١) اللجاجة: الإلحاح في الطلب.

(٢) حتماً مقضياً: قضاءً مبرماً، لا مردَّ له.

(٣) يقصد بذلك طب الدجّالين ممن يمتهنون السحر الكاذب.

(٤) سلعة بائرة: كاسدة.

أنفسِهنَّ بمثلِ هذا فإنَّهُنَّ لا يظهرْنَ في الطرقِ إلا لِتناديَ أجسامُهنَّ بمثلِ هذا؟

وهذه التي كتَبتِ اليومَ تطلبُهم مُخَادِنين[1] إنْ أَخطأتهم أزواجاً، وتفتِّشُ عليهم تفتيشاً بينَ الزوجاتِ والأمَّهاتِ والأخوات! هلْ تُريدُ إلَّا أنْ تَثِبَ درجةً أخرى في مُخزِياتِ هذا التطوُّر، فتمشي في الطريقِ مشيَ الأنثى مِنَ البهائمِ طَمُوحاً مَطْرُوفَة، تذهبُ عيناها هنا وهٰهنا تلتمسُ مَنْ يخطو إليها الخُطوةَ المقابلة. .؟

ما هو الحِجابُ الشرعيُّ إلَّا أنْ يكونَ تربيةً عمليةً على طريقةِ ٱستحكامِ العادةِ لأسمى طباعِ المرأةِ، وأخصُّها الرحمة؟ هذه الصفةُ النادرةُ التي يقومُ الاجتماعُ الإنسانيُّ على نزعِها والمنازعةِ فيها ما دامَتْ سُنَّةُ الحياةِ نِزاعَ البقاء، فيكونُ البيتُ ٱجتماعاً خاصًّا مسالماً لِلْفردِ تحفظُ ٱلمرأةُ بِهِ منزلتَهَا، وتؤدّي فيهِ عملَها، وتكونُ مَغْرِساً لِلْأنسانيةِ وغارسةً لِصفاتِها معاً.

لقد رأَيْنَا مَواليدَ ٱلحيوانِ تُولَدُ كلُّها: إمَّا ساعيةً كاسِبةً لِوقتِها، وإمَّا محتاجةً إلى الحَضانةِ وقتاً قليلاً لا يلبثُ أنْ ينقضيَ فتكدَحَ لِعيشِها؛ إذْ كانَتْ غايةُ الحيوانِ هي الوجودَ في ذاتِهِ لا في نوعِه، وكانَ بذلك في الأسفلِ لا في الأعلى. غيرَ أنَّ طفلَ ٱلمرأةِ يكونُ في بطنِها جنيناً تسعةَ أشهر، ثم يُولدُ لِيكونَ معها جنيناً في صفاتِها وأخلاقِها ورحمتِها أضعافَ ذلك، سنةً بكلِّ شهر. فهلِ ٱلحِجابُ إلَّا قَصرُ هذه المرأةِ على عملِها، لِتجويدِهِ وإتقانِهِ وإخراجِهِ كاملاً ما ٱستطاعَتْ؟ وهل قَصرُها في حِجابِها إلَّا تربيةٌ طبيعيةٌ لِرحمتِها وصَبرِها، ثم تربيةٌ بعدَ ذلك لِمَنْ حولَها برحمتِها وصبرِها؟

أعرفُ معلمةً ذاتَ وَلَد، تتركُ ٱبنَها في أيدي الخَدمِ بعدَ وَصَاةٍ عِلْميةٍ سيكولوجية. وتمضي ذاهبةً عن يمينِ ٱلصباحِ ويمضي زوجُها عن شِمالِه. . وقد رأيْتُ هذا الطفلَ مَرَّة، فرأَيْتُهُ شيئاً جديداً غيرَ الأطفالِ، له سِمَةٌ روحانيةٌ غيرُ سِمَاتِهم، كأنَّما يقولُ لِي: إنَّهُ ليسَ لي أبٌ وأمٌّ، ولكنْ أبٌ رقم (١)، وأب رقم (٢). . . !

* * *

وقد كنْتُ كتبْتُ كلمةً عنِ الحِجابِ الإسلاميِّ قلْتُ فيها: «ما كانَ ٱلحِجابُ مضروباً على ٱلمرأةِ نفسِها، بلْ على حدودٍ مِنَ الأخلاقِ أنْ تُجاوِزَ مقدارَها أو يُخالِطَهَا السوءُ أو يَتَدَسَّسَ[2] إليها؛ فكلُّ ما أدَّى إلى هذه الغايةِ فهو حِجاب،

---

(١) مخادنين: مسافحين.

(٢) يتدسس إليها: يتوسّل للوصول إليها.

وليسَ يُؤدّى إليها شيءٌ إلَّا أنْ تكونَ المرأةُ في دائرةِ بيتِها، ثم إنساناً فقط فيما وراءَ هذه الدائرةِ إلى آخرِ حدودِ المعاني».

وهذا هو الرأيُ الذي لم يتنبهْ إليهِ أحد، فليسَ ٱلحِجابُ إلَّا كالرمزِ لِمَا وراءَهُ من أخلاقِهِ ومعانيهِ ورُوحِهِ الدينيةِ المَعْبَدِيَّة، وهو كالصدَفةِ لا تحجبُ اللؤلؤةَ ولكنْ تُرَبِّيها في الحجابِ تربيةً لؤلؤية؛ فوراءَ الحِجابِ الشرعيِّ الصحيحِ معاني التوازنِ والاستقرارِ والهدوءِ وٱلاطراد، وأخلاقُ هذه المعاني وروحُها الدينيُّ القويُّ، الذي يُنشيءُ عجيبةَ الأخلاقِ الإنسانيةِ كلِّها؛ أي صبرَ ٱلمرأةِ وإيثارَها. وعلى هذينِ تقومُ قوةُ ٱلمدافعة، وهذه ٱلقوةُ هي تمامُ الأخلاقِ الأدبيةِ كلِّها، وهي سِرُّ ٱلمرأةِ الكاملة؛ فلنْ تجِدَ الأخلاقَ على أتمِّها وأحسنِها وأقواها إلَّا في ٱلمرأةِ ذاتِ الدينِ والصبرِ والمُدافعة. إنَّها فيها تشبهُ أخلاقَ نبيٍّ مِنَ الأنبياء.

وقد مُحِقَ[1] الدينُ والصبر، وتراخَتْ قوةُ المدافَعةِ في أكثرِ الفتياتِ المتعلِّمات، فابْتُلِيْنَ من ذلك بالضجَرِ والملل، وتشويهِ النفس؛ ووقعَ فيهِنَّ معنًى كمعنى العَفَنِ فِي الثمرةِ الناضجة؛ وجهِلْنَ بالعِلْم حتى طبيعتَهُنَّ، فما منهُنَّ مَنْ عرفَتْ أنَّ طبيعتَها سلبيَّةٌ في ذاتِها، وأنَّهُ لا يشدُّها ويُقيمُها إلّا الصفاتُ السلبيَّة، وملاكُها الصبرُ فروعُهُ وأصولُه، وجمالُها الحياءُ والعِفَّة، ورمزُها وحارِسُها والمعينُ عليها هو الحِجابُ وحدَه. إنَّهُ إنْ لم يكُنْ في ٱلمرأةِ هذا فليْسَتِ ٱلمرأة إلَّا بهذا.

وما تُخطىءُ المرأةُ في شيءٍ خطأها في محاولةِ تبديلِ طبيعتِها وجعْلِها إيجابيَّة، وَٱنتِحالِها صفاتِ الإيجاب، وتمردِها على صفاتِ السلْب، كما يقعُ لِعهدِنا؛ فإنَّ هذا لن يتمَّ لِلمرأة، ولَنْ يكونَ منه إلَّا أَنْ تعتبرَ هذه المرأةُ نقائضَ أخلاقِها من أخلاقِها، كما نرى في أوربا، وفي الشرقِ من أثرِ أوربا؛ فمِنْ هذا تُلقي الفتاةُ حياءَها وتَبْذأُ[2] وتُفْحِش، إنْ لم يكُنْ بالألفاظِ والمعاني جميعاً فبِالمعاني وحدَها، وإنْ لم يكُنْ بهذه ولا بتلك فبالفكرِ في هذه وتلك؛ وكانَتِ ٱلاستجابةُ لِهذا ما فَشا مِنَ الرواياتِ الساقطة، والمجلَّاتِ العارية؛ فإنَّ هذه وهذه ليَستْ شيئاً إلَّا أنْ تكونَ عِلْمَ الفكرِ الساقط.

وعادَتِ ٱلفتاةُ من ذلك لا تبتغي إلَّا أنْ تكونَ ٱمرأةَ رواية: إنا فوقَ الحياة، وإمَّا في حقائقَ جميلةٍ تختارُها ٱختياراً وتفرِضُها فرْضاً على القدَر! تنسَى الحمقاءُ

---

(١) محق الدين: اختفى.

(٢) تبذأ: من البذاءة في القول والسلوك.

أنَّها أحدُ الطرفين، وليسَتِ الطرفينِ جميعاً؛ فتُحاولُ أنْ تقررَ لِلحياةِ الجديدةِ تأويلاً جديداً لِمعاني الشرفِ والكرامةِ والعِرْضِ والنَّسَبِ وما إليها؛ فآنسلختْ من كلِّ شيءٍ، ثم لَمَّا أعجزَها أنْ تنسلِخَ من غريزةِ الأنوثةِ طاشَتْ طيشَها الأخير، فانسلَخَتْ من إنسانيةِ الغريزة.

* * *

أما إنَّ غلطةَ الرجلِ في اَلمرأةِ لا تكونُ إلَّا من غلطةِ المرأةِ في نفسِها. وهي قد أُعطيَتْ في طبيعتِها كلَّ معاني حِجابِها؛ فإحساسُها مُحتجِبٌ مُختبىءٌ أبداً كأنَّهُ في إتْبٍ[1] ومُلاءةٍ وبُرقع، وأفكارُها طويلةُ الملازمةِ لها لا تكادُ تتركُها، كأنَّها منها في بيت؛ وطبيعةُ الحذَرِ لا تَبرحُها كأنَّها الحارسُ الثابتُ في موضعِه، القائمُ بسلاحِهِ على حفظِ هذا الجسمِ الجميل؛ وطولُ التأمُّلِ مُوَكَّلٌ بها كأنَّ عملَهُ مُصاحبةُ وَحدتِها لِتخفيفِها على نَفسِها والترفيهِ منها؛ والدنيا حولَ المرأةِ بمذاهبِ أقدارِها، ولكنَّ لها دنيا في داخلِها هي قلبُها تذهبُ الأقدارُ فيه مذاهبَ أخرى؛ وضَغطةُ الحياةِ طبيعيةٌ فيها، حتى لا يُساوِرَها[2] همٌّ مِنَ الهمومِ إلَّا صار كأنَّهُ من عادتِها. والتي تُمزقُها الحياةُ كلَّما ولَدَتْ لا تكونُ الحياةُ إلَّا رحيمةً بها إذا ضغطتْها!

فخروجُ اَلمرأةِ من حِجابِها خروجٌ من صفاتِها، فهو إضعافٌ لها، وتَضْرِيةٌ لِلرجالِ بِها. وماذا تُجدي عادةُ الحذَرِ إذا أفسَدَتْها عادةُ الاسترسالِ والاندفاع؟ فيكونُ حذراً لِيكونَ إغفالاً، ثم يكونُ إغفالاً لِيعودَ الزَّلةَ والغلْطة؛ ومتى رجعَ غلطةً فهذا أولُ السقوط، ومبدأ الانقلابِ والتحوّل. وليسَ الفرْقُ بينَ اَمرأةٍ نَفُورٍ منَ الريبة، شَمُوسٍ[3] لا تُطلِعُ الرجالَ ولا تُطمِعُهم؛ وبينَ اَمرأةٍ قَرورٍ على الريبة[4]، هَلوكٍ[5] فاجرةٍ ـ ليسَ الفرقُ إلَّا حجابَ الحذَرِ أُسْدِلَ على واحدة، واَنكشفَ عنْ أُخرى.

وإذا قرَّتِ اَلمرأة في فضائِلها، فإنمَّا هي في حِجابِها ودينِها، وإنَّما ذلك الحِجابُ ضابطُ حُرْيتِها الصحيحة، بِاَعتبارِها اَمرأةً غيرَ الرجل؛ فهو مسمًّى بالحجابِ لاتصالِه بالحريةِ وضبطِه لها، ولكنَّ اَلضعفاءَ الذين يعرفون ظاهراً منَ اَلرأيِ لا يُدركون مذهبَه، ولا يُحققون ما ينتهي إليه، وينفذونَ في حكمِهم على

(١) الإتب: رداء يشق من غير كمين.
(٢) لا يساورها همّ: لا يخالجها.
(٣) شموس: قوية لا تلين صلابة.
(٤) قرور على الريبة: تحمل الناس على الريبة بمسلكها.
(٥) هلوك: متهالكة على الرذيلة.

الظاهرِ لا على البصيرة ـ هؤلاءِ لا يعرفونَ معنى الحجابِ إلَّا في القُماشِ والكِساءِ والأبنية، كأنَّ حِجابَ الأخلاقِ النسويَّةِ شيءٌ يصنعُهُ الحائكُ والباني والمستَعْبِد، ولا تصنعهُ الشريعةُ والأدبُ والحياةُ ٱلاجتماعية؛ فهم كما ترى حينَ يأتونَ بنصفِ العلم، يأتونَ بنصفِ الجهل.

لم يخلقِ ٱللَّهُ المرأَةَ قوةَ عقلٍ فتكونَ قوةَ إيجاب، ولكنَّهُ أبدعَها قوةَ عاطفةٍ لِتكونُ قوةَ سلْب؛ فهي بخصائصِها والرجلُ بخصائصِه؛ والسلْبُ بطبيعتِهِ متحجِّبٌ صابرٌ هادىءٌ منتظِر، ولكنَّهُ بذلك قانونٌ طبيعيٌّ تَتِمُّ بِهِ الطبيعة.

وينبغي أنْ يكونَ العِلْمُ قوةً لِصفاتِ ٱلمرأةِ لا ضعفاً، وزيادةً لا نَقْصاً؛ فما يحتاجُ العالَمُ إذا خرجَ صوتُها في مشاكلِهِ أنْ يكونَ كصوتِ الرجلِ صيحةً في معركة، بل تحتاجُ هذه المشاكلُ صوتاً رقيقاً مؤثراً محبوباً مجمَعاً على طاعتِه، كصوتِ الأمِّ في بيتِها.

* * *

أيَّتُها الفتاة، إنَّ صدقَ الحياةِ تحتَ مظاهرِها لا في مظاهرِها التي تكذبُ أكثَرَ مِمَّا تَصْدق؛ فساعدي الطبيعةَ وٱحجُبي أخلاقَكِ عنِ الرجل، لِتعملَ هذه الطبيعةُ فيهِ بقوتينِ دافعتين: منها ومنك، فيُسرعُ ٱنقلابُهُ إليكِ وبحثُهُ عنكِ؛ وقد يجدُ الفاسقُ فاسقاتٍ وبَغَايا، ولكنَّ الرجلَ الصحيحَ الرجولةِ لنْ يجدَ غيرَك.

وإنَّما سفورُكِ وسفورُ أخلاقِكِ إفسادٌ لِتدبيرِ الطبيعة، وتمكينٌ لِلرجلِ نفسِهِ أنْ يُرْجِفَ بكِ الظنّ[1]، ويُسيءَ فيكِ الرأْي؛ وعقابُكِ على ذلك ما أنت فيه مِنَ الكساد والبَوار؛ عقابُ الطبيعةِ لِمستقبلِكِ بالحرمان، وعِقابُ أفكارِك لنفسِك بالألم!

(١) أن يرجف بك الظَّنّ: أن يسيء الظن بمسلكك.

س. ا. ع

هؤلاء ثلاثةٌ مِنَ الأدباءِ تجمعُهم صِفَةُ العُزوبة، ويُحبّون ٱلمرأةَ حُبًّا خائفاً يُقدِّمُ رِجلاً ويؤخرُ أخرى؛ فلا يُقبِلُ إلَّا أدبر، ولا يَعْزِمُ إلا ٱنْحَلَّ عزمُه. بلغوا الرجولةَ وكأنْ ليسَتْ فيهم؛ وتمرُّ بهمُ الحياةُ مرورَها بالتماثيلِ المنصوبة، لا هذه قد وُلِدَ لها ولا أولئك؛ وما برحوا يُجاهدون لِيحتملوا معانيَ وجودِهم، لا لِيطلبوا سعادةَ وجودِهم، ويُمخرِقون[1] في شَعْوَذةِ[2] الحياةِ بالنهارِ على الليل، وبالليلِ على النهار؛ يُحاولون أنْ يَجِدوا كالناسِ أياماً وليالِيَ، إذْ لا يعرفون لِأنفسِهم مِنَ العُزوبةِ إلَّا نهاراً واحداً، نصفُه أسودُ مُقْفِرٌ مظلِم. . . !

فأما «س» فرجلٌ «كشيخِ المسجدِ» يكادُ يرى حَصِيرَ المسجدِ حيث وَطِئتْ قدماهُ مِنَ الأرض. . . ذو دِينٍ وتقوَى، ما يزالُ ينقبضُ وينكَمِشُ ويَتَزايلُ[3] حتى يَرجِعَ طفلاً في ثلاثينَ من عمرِه. . . وهو حائرٌ بائرٌ لا يتَّجِهُ لِشيءٍ من أمرِ ٱلمرأة، وقد فَقَدَ منها مِمَّا يَحِلُّ وما يَحْرُم، ولا جُرأةَ لِنفسِهِ عليه، فلا جُرأةَ لَهُ على المُوبِقات، ولا يزيِّنُ لَهُ الشيطانُ وَرطةً منها إلَّا ٱمَّلَسَ منه[4]، فإنَّ له ثلاثةَ أبوابٍ مفتوحةٍ لِلْهرب: إذْ يخشى الله، ويَتَوقَّى على نفسِه، ويستحيِي من ضميرِه.

وأما «ا» فرجلٌ مِعزابةٌ، ولكنه كالإسفِنْجة، ٱمتلأَتْ حتى ليسَ فيها خَلَاءٌ لِقَطرة، ثم عُصِرَتْ حتى ليسَ فيها بَلَالٌ من قطْرة؛ وقد بلغَ ما في نفسِهِ وقضى نَهمتَهُ حتى مِمَّا أراد؛ ثم قَلَبَ الثوب. . . فإذا لَهُ داخِلةٌ ناعمةٌ منَ الخزِّ والدِّيباج، وإذا هو «الرجلُ الصالح» العفيفُ الدَّخْلَة[5]، ما تنطلقُ له نفسٌ إلى مأثم، ولا يعرفُ الشيطانُ كيف يَتَسبَّبُ لِصُلْحِهِ ومُراجَعتِهِ الودَّ. . .

وأما «ع» فهو كالأعرج؛ إذا مشى إلى الخيرِ أو الشرِّ مشى بطيئاً برجلٍ واحدة، ولكنَّهُ يمشي. . . . وهو «مَلِكُ الشوارعِ» لا يزالُ فيها مُقْبِلاً مُدبِراً طَرَفاً مِنَ

---

(١) يمخرقون: يدجلون على عامة الناس.

(٢) شعوذة: دجل السحرة.

(٣) يتزايل: ينكمش، يتقلص.

(٤) امَّلس منه: تخلص منه.

(٥) الدَّخلة: الطوية، السريرة.

النهارِ وزُلَفاً مِنَ الليل؛ فإذا لم يكنْ في الشارعِ نساءٌ ظَنَّ الشارعَ قد هَرَبَ مِنَ المدينةِ، وخرجَ من طاعتِه... ولِهذه الشوارعِ أسماءٌ عندَه غيرُ أسمائِها التي يَتَعارَفُها الناسُ ويستدِلُّون بها. فقد يكونُ اسمُ الشارع مثلاً: «شارع طه الحكيم» ويسميّه هو «شارع ماري»... ويكونُ اسمُ الآخر: «شارع كتشنر» فيُسميهِ «شارع الطَّويلة»... ودربٌ اسمُهُ «دربُ الملَّاح» وآسمه عنده «دربُ الْمَلِيحة».... وهلمَّ جرّا ومَسْخاً.

وإذا أرادَ صاحبُنا هذا أنْ يسخَرَ مِنَ الشيطانِ دخلَ المسجدَ فصلَّى، وإذا أرادَ الشيطانُ أنْ يسخرَ منه دَحْرَجَهُ في الشوارع..!

* * *

وافيتُ هؤلاءِ الثلاثةَ مجتمعينَ يَتَدارَسُون مقالةَ «تربية لؤلؤية»، يُناقِشُونها بثلاثةِ عقول، ويفتِّشونها بستِّ عيون؛ فأجمعوا على أنَّ المرأةَ السافرةَ التي نبذَتْ «حِجابَ طبيعتِها» على ما بيَّنتُه في تلك المقالة ـ إنْ هي إلّا آمرأةٌ مجهولةٌ عندَ طالبي الزواج، بقدرِ ما بالغَتْ أنْ تكونَ معروفة، وأنَّها أبتعدَتْ من حقيقتِها الصحيحةِ، قدرَ ما أقتربَتْ من خَيالِها الفاسد؛ وأتقنَتِ الْغَلَطَ لِيصدّقَها فيهِ الرجلُ، فلم يكذّبْها فيه إلّا الرجل؛ وجعلَتْ أحسنَ معانيها ما ظهرَتْ بهِ فارغةً من أحسنِ معانيها...!

وأردْتُ أنْ أَعرفَ كيف تَنْتَصِفُ الطبيعةُ مِنَ الرجلِ العَزَبِ لِلمرأةِ التي أهملَها أو تركَها مُهْمَلة... وأين تبلغُ ضَرَباتُها في عيشِه، وكيف يكونُ أثرُها في نفسِه، وكيف تكونُ المرأةُ في خائنةِ الأعين؛ فتسرَّحْتُ معَ أصحابِنا في الكلام فنًّا بعدَ فنّ، وأزلْتُ حِذارَهمُ الذي يحذرون، حتى أفضَوْا إليّ بفلسفةِ عقولِهم وصدورِهم في هذه المعاني.

قال «س»: حسْبي ـ واللّهِ ـ مِنَ الآلامِ وآلام معَها ـ شعوري بحرماني المرأةَ؛ فهو بلاءٌ منَعني القرار، وسلبني السَّكِينة؛ وكأنَّهُ شعورٌ بمثلِ الوَحْدةِ التي يُعاقَبُ السجينُ لها مصروفاً عنِ الحياةِ مصروفةً عنهُ الحياة؛ تجعلُه جُدرانُ سجنهِ يتمنَّى لو كانَ حَجَراً فيها فينجوَ من عذابِ إنسانيتِهِ الذليلةِ المجرمة، المخَلَّى بينَها وبينَه تُوسِعُهُ مِمَّا يَكرهُ؛ شعورٌ بالوحدةِ والعُزْلةِ حتى معَ الناسِ وبينَ الأهلِ فما فيَّ إلا عواطفُ خُرْسٌ لا تستجيبُ لِأحدٍ ولا يُجاوبُها أحدٌ في «ذلك المعنى».

وتمامُ الذلَّةِ أنْ يجدَ العَزَبُ نفسَهُ أبداً مُكْرَهاً على الحديثِ عنِ آلامِهِ لِكلِّ مَنْ

يُخالِطُهُ أو يجلسُ إليه، كأنَّه يحملُ مصيبةً لا يُنَفِّسُ منها إلَّا كلامُهُ عنها. وهذا هو السرُّ في أنَّكَ لا تجِدُ عَزَباً إلا عرَفتَه ثرثاراً لا تزالُ في لِسانِهِ مَقالةٌ عن معنًى أو رجلٍ أوِ آمرأة، وأصبتَهُ كالذبابِ لا يطيرُ عن موضعٍ إلَّا لِيقعَ على موضع.

ومع جَهْدِ الحِرمانِ جَهْدٌ شرٌّ منه في المقاومةِ وكفِّ النفس؛ فذلك تَعبٌ يَهلِكُ بِهِ الآدميُّ، إذْ لا يدعُهُ يَتَقارُّ على حالةٍ منَ الضجرِ فيما تُنازِعُهُ الطبيعةُ إليه، وهو كالمَزْعِ في أعصابِه، يُحِسُّها تُشَدُّ لِتُقْطَع، ودائماً تُشَدّ لِتُقْطع.

وقد رَهِقَني من ذلك الضَّنَى[1] النِّسويّ ما عِيلَ به صبري وضَعُفَ له آحتمالي؛ فما أراني يوماً على جِمَامٍ مِنَ النفس، ولا آرتياحٍ مِنَ الطبع؛ وكيف وفي القلبِ مادةُ همِّه، وفي النَّفسِ عِلَّةُ آنقباضِها، وفي الفكرِ أسبابُ مَشْغَلَتِه؟ وقد أوقَدَتْ سَوْرةُ[2] الشبابِ نارَها على الدم، تَعْتَلِجُ[3] في الأحشاء؛ وتطيرُ في الرأس، وتصبُغُ الدنيا بلونِ دُخانِها، وفي كلِّ يومٍ يتخلَّفُ منها رَمادٌ هو هذا السوادُ الذي رَانَ على قلبي.

وما حالَ رجلٌ عذابُهُ أَنَّهُ رجل، وذُلُّهُ أَنَّهُ رجل؟ يلبسُ ثيابَ الإنسانيةَ على مثلِ الوحشِ في سلاسِلِهِ وأغلالِه، ويحملُ عقلاً تَسُبُّهُ الغريزةُ كلَّ يوم، وتراهُ مِنَ العقولِ الزُّيُوفِ[4] لا أثرَ لِلفضيلةِ فيه؛ إذْ هو مجنونٌ بالمرأةِ جنونَ الفكرَةِ الثابتة، فما يخلو إلى نفسِهِ ساعةً أو بعضَ ساعةٍ إلَّا أخذتْهُ الغريزةُ مُجْتَرِحاً جريمةَ فِكْر...

وفي دُون هذا يُنكرُ المرءُ عقلَه؛ وأيُّ عقلٍ تُراهُ في رجلٍ عَزَبٍ يقعُ في خيالِه أنَّهُ متزوج، وأنَّهُ يأوي إلى «فلانة»، وأنَّها قائمةٌ على إصلاحِ شأنِهِ ونظامِ بيتِه، وأنَّهُ من أجلِها كانَ عَزُوفاً[5] عنِ الفَحْشاءِ بعيداً مِنَ المنكَر؛ وفاءً لها وحِفْظاً لِعهدِ اللَّهِ فيها، وقد دلَّهَتْهُ[6] بفُنونِها التي يبتدِعُها[7] فكرُهُ؛ وهي ساعةً تُؤَاكِلُهُ على الخِوان[8]، وساعةً تُضاحِكُه، ومرةً تُعابِثُه، وتارةً تُجافيه[9]، وفي كلِّ ذلك هو ناعمٌ بِها، يُحدِّثُها في نفسِه، ويَسْمَرُ معها، ويتصنَّعُ له؛ ويُعاتبُها أحياناً في رقَّة، وأحياناً في جَفاءٍ وغِلْظة: وقد ضربَها ذاتَ مرة..

---

(١) الضنى: الإرهاق، التعب الشيد.
(٢) سورة الشباب: عنفوانه، قوته.
(٣) تعتلج: تمور.
(٤) الزيوف: المموّهة.
(٥) عزوفاً: ممتنعاً.
(٦) دلهته: ولّهته.
(٧) يبتدعها: يخترعها.
(٨) الخوان: المائدة عليها الطعام.
(٩) الجفاء: البعد مصحوب بالكراهية.

أَلا إنَّ فكرةَ المرأةِ عندي هي هذا الجنونُ الذي يرجعُ بي إلى عشرةِ آلافِ سنةٍ من تاريخِ الدنيا، فَيرمي بي في كَهفٍ أو غابةٍ، فأراني من وراءِ الدهورِ كأنّي أَبدأُ الحياةَ منفرداً وأجِدُني رجلاً عارياً متوحشاً متأبِّداً ليسَ مِنَ الحيوانِ ولا منَ الإِنْس، دنياهُ أحجارٌ وأشجار، وهو حجَرٌ له نموُّ الشجَر.

لقد توزَّعَتِ ٱلمرأةُ عقلي فهو متفرّقٌ عليها، وهي متفرقةٌ فيه، لا أستطيعُ ـ واللّهِ ـ أنْ أتصوَّرها كاملة، بل هي في خيالي أجزاءٌ لا يجمعُها كلٌّ؛ هي ٱبتسامةٌ، هي نظرةٌ، هي ضحكةٌ، هي أُغنية، هي جسم، هي شيءٌ، هي هي هي.

أكلُّ تلك المعاني هي ٱلمرأةُ التي يعرفُها الناس، أم أنا لِيَ ٱمرأةٌ وحدي؟

وإنّي على ذلك لأَتَخوَّفُ الزواجَ وأتحاماه؛ إذْ أرى الشارعَ قد فَضحَ ٱلنساءَ وكَشَفَهُنّ؛ فما يُريني منهنّ إلا ٱمرأةً تُزْهَى[1] بثيابِها وصنْعةِ جمالِها، أوِ ٱمرأةً كالهاربةِ من فضائلِها؛ والبيتُ إنّما يطلبُ الزوجةَ الفاضلَة الصَّناعَ، تَخيطُ ثوبَها بيدِها فُتباهِي بصنعتِهِ قبلَ أنْ تُباهيَ بِلبسِه، وتُزْهَى بأثرِ وجهِها فيَّ، لا بأثرِ المساحيقِ في وجهِها. وإنَّ مكابدة العِفَّة، ومُصارعةَ الشيطان، وتوهُّجَ القلبِ بنارِهِ ٱلحامية، وإلمامَ الطَّيْرةِ الجُنُونيةِ بالعقل ـ كلُّ ذلك ومثلُهُ معه أهونُ من مُكابَدَةِ زوجةٍ فاسدةِ العِلْمِ أو فاسدةِ الجهْل، أُبْتَلَى منها في صديقِ العُمر بعدوِّ العُمر.

إنَّ أثَرَ الشارعِ في ٱلمرأةِ هو سوءُ الظنِّ بها، فهي تحسِبُ نفسَها مُعلِنةً فيه أنوثتَها، وجمالَها، وزينتَها؛ ونحن نراها معلنةً فيه سُوءَ أدب، وفسادَ خُلُق، وٱنحطاطَ غريزة. ومَنْ كانَ فاسقاً أساءَ الظنَّ بكلِّ الفتيات، ووجَد السبيلَ من واحدةٍ إلى قولٍ يقولُهُ في كلِّ واحدة؛ ومَنْ كان عفيفاً سَمِعَ مِنَ الفاسقِ فوجدَ من ذلك مُتعلَّقاً يتعلَّقُ بِه، وقِياساً يقيسُ عليه؛ وٱلفتنةُ لا تُصيبُ الذين ظَلموا خاصَّة، بل تعُمّ.

آه لوِ ٱستطعْتُ أن أوقِظَ ٱمرأةً من نساءِ أحلامي. . . !

وقال «ا»: لقد كانَتْ معاني ٱلمرأةِ في ذهني صُوراً بديعةً مِنَ الشعرِ تستخفُّني إليها العاطفة، ولا يزالُ منها في قلبي لِكلِّ يوم نَازِيةٌ تَنْزو[2] وكانتِ ٱلمرأةُ بذلك حديثَ أحلامي ونَجِيَّ وساوِسي، وكنْتُ عفيفَ البنطلون[3]؛ ولكنَّ النساءَ أيقظْنَني

(١) تزهى: تفتخر.
(٢) نزا: معناه في اللغة جامع والمقصود هنا أنَّ العاطفة نحو المرأة تذهب به كل مذهب.
(٣) هذا تعبير عصري مأخوذ من قول العرب: فلان عفيف الإزار. كناية عن عفته.

مِنَ الحُلُم، وفجعْنَني فيه بالحقيقة، ووضعْنَ يدي على ما تحتَ مَلمَسِ الحيَّة. ولو حدثْتُك بجملةِ أخبارِهِنَّ، وما مارسْتُ منهُنَّ لتكَرَّهْتَ وتَسخَّطْت، ولأيقنْتَ أنَّ كلمةَ (تحرير المرأة» إنَّما كانَتْ خطأً مطبعيًا، وصوابُها: (تجرير المرأة)... فهؤلاءِ النساءُ أو كثرتُهن ـ لم يُذِلْنَ الحِجابَ إلّا لِتَخرجَ واحدةٌ مِمّا تجهلُ إلى ما تُريدُ أنْ تعرف، وتخرجُ الأخرى مِمّا تعرفُ إلى أكثرَ مِمّا تعرفُه، وتخرجُ بعضُهنَّ من إنسانةٍ إلى بهيمة....

لقد عرفْتُ فيمَنْ عرفتُ منهُنَّ الخفيفةَ الطيَّاشة، والحمقاءَ المتساقِطَة، والفاحشةَ ذاتَ الرّيبة؛ وكلُّ أولئك كانَ تحريرُهُنَّ أي ـ تجريرُهُنَّ ـ تقليداً لِلمرأةِ الأوربية؛ تهالكْنَ على رذائلِها دونَ فضائلِها، وآشتدَّ حِرْصُهُنَّ على خيالِها الروائي دون حقيقتِها العِلْميَّة، ومن مصائِبنا ـ نحنُ الشرقيينَ ـ أنّنا لا نأخذُ الرذائلَ كما هي، بلْ نزيدُ عليها ضَعْفَنا فإذا هي رذائلُ مضاعَفة.

كانَ الحُلُمُ الجميلُ في الحِجابِ وحدَه، وهو كانَ يُسَعِّرُ أنفاسي ويَستطيرُ قلبي، ويُرغِمُني مع ذلك على آلاعتقادِ أنَّ هٰهنا علامةَ التكرُّم، ورمزَ الأدب، وشَارةَ العِفَّة، وأنَّ هذه المُحصَّنةَ المُخدَّرة ـ عذراءَ أوِ آمرأةً ـ لم تُلقِ الحِجابَ عليها إلَّا إيذاناً بأنَّها في قانونِ عاطفةِ الأمومةِ لا غيرِها؛ فهي تحتَ الحِجابِ لأنَّهُ رمزُ الأمانةِ لِمستقبلِها، ورمزُ الفصلِ بينَ ما يَحسنُ ومالا يَحسن، ولِأنَّ وراءَهُ صفاءَ روحِها الذي تخشى أنْ يُكدَّرَ، وثباتَ كِيانِها الذي تخشى أنْ يُزعْزع.

قال حكيمٌ لِأولئك الذين يستميلونَ النساء بأنواعِ الحِليِّ وصنوفِ الزينةِ والكُسوةِ الحسنة: «يا هؤلاءِ، إنَّكم إنَّما تعلمونَهُنَّ محبَّةَ الأغنياءِ لا محبةَ الأزواج»، وأحكمُ من هذا قولُ الرجلِ الإلهيِّ الصارمِ عمَر بْنِ الخطاب: «إضربُوهنَّ بالعُرى» فقد عُرفَ من ألفِ وثلثمائةِ سنةٍ أنَّ تحريرَ المرأةِ هو تجريرها، وأنَّها لا تخرجُ لِمصلحةٍ أكثرَ مِمَّا تخرجُ لِأظهارِ زينتِها. فلو مُنِعَتِ الثيابَ الجميلةَ حبَستْها طبيعتُها في بيتِها. فماذا تقولُ الشوارعُ لو نطقت؟ إنَّها تقول: يا هؤلاءِ، إنَّما تعلمونَهُنَّ معرفةَ الكثيرِ لا معرفةَ الواحد...!

لقد ـ واللّهِ ـ أنكرْتُ أكثَر ما قرأْتُ وسمعْتُ من محاسِنِهنَّ وفضائلِهِنَّ وحيائِهِنَّ، ولقد كانَ الحِجابُ معنًى لِصعوبةِ آلمرأةِ وآعتزازِها، فصارَ الشارعُ معنًى لِسُهولتِها ورُخْصِها؛ وكانَ مع تحقُّقِ الصعوبةِ أو توهمِها أخلاقٌ وطِباعٌ في الرجل، فصارَ مع توهُّمِ السهولةِ أو تَحقّقِها أخلاقٌ وطِباعٌ أخرى على العكسِ من تلك؛ ما

زالَتْ تَنْمِي وتتحولُ حتى ألجأَتِ القانونَ أخيراً أنْ يترقَّى بِمَنْ لمسَ ٱلمرأةَ في الطريقِ مِنَ «الجُنحة» إلى «الجناية».

وتَخَنَّثَ الشبانُ والرجال، ضُروباً مِنَ التخنثِ بهذا الاختلاطِ وهذا الابتذال، وتحلَّلَتْ طِباعُ الغَيْرة، فكانَ هذا سريعاً في تغييرِ نظرتِهِمْ إلى النساء، وسريعاً في إفسادِ ٱعتقادِهم، وفي نَقْضِ ٱحترامِهم، فأقبلوا بالجسم على المرأة، وأعرضوا عنها بالقلْب؛ وأخذوها بمعنى الأنوثة، وتركوها بمعنى الأمومة؛ ومن هذا قلَّ طُلَّابُ الزواج، وكثُرَ روَّادُ الخَنا[1].

ولقد جاءَتْ إلى مصرَ كاتبةٌ إنجليزية، وأقامَتْ أشهراً تُخالطُ النساءَ المتحجباتِ وتدرسُ معانيَ الحِجاب، فلمَّا رجعَتْ إلى بلادِها كتَبتْ مقالاً عنوانهُ: «سؤالٌ أحملُهُ مِنَ الشرقِ إلى المرأةِ الغربية» قالَتْ في آخرِه: «إذا كانَتْ هذه الحريةُ التي كسبناها أخيراً، وهذا التنافسُ الجنسيُّ، وتجريدُ الجنسينِ من الحُجُبِ المشوِّقةِ الباعثةِ التي أقامَتْها الطبيعةُ بينَهما ـ إذا كانَ هذا سيُصبحُ كلُّ أثرِهِ أنْ يتولَّى الرجالُ عنِ النساء، وأنْ يزولَ مِنَ القلوبِ كلُّ ما يُحرِّكُ فيها أوتارَ الحُبِّ الزوجيِّ فما الذي نكونُ قد ربحناه؟ لقد ـ واللَّهِ ـ تُضطرُّنا هذه الحالُ إلى تغييرِ خِطَطنا، بل قد نستقرّ طوعاً وراءَ الحِجابِ الشرقيّ، لِنتعلمَ من جديدٍ فنَّ الحُبِّ الحقيقيّ».

* * *

وقال «ع»: لستُ فيلسوفاً، ولكنَّ في يدي حقائقَ من عِلْمِ الحياةِ لا تأتي الفلسفةُ بِمثلِها، وكتابي الذي أقرأُ فيه هوَ الشارع.

فٱعلَمْ أنَّ العُزَّابَ مِنَ الرجالِ يتعلَّمُ بعضهُم من بعض، وهم كاللصوصِ لا يجتمعُ هؤلاءِ ولا هؤلاءِ إلَّا على رذيلةٍ أو جريمة. وحياةُ اللصِّ معناها وجودُ السرقة، وحياةُ العَزبِ معناها وجودُ البِغَاءِ[2] والفِسْق.

ومن حُكمِ الطبيعةِ على الجنسينِ أنَّ الفاسقَ يُباهِي بإظهارِ فسقِهِ قدرَ ما تخافُ الفاسقةُ منَ ظهورِ أمرِها: وهذه إشارةٌ مِنَ الطبيعةِ إلى أنَّ ٱلمرأةَ مسكينةٌ مظلومة. فما ٱبتذالُ الحِجاب، ولا ٱستِهتاكُ النساءِ إلَّا جوابٌ على ٱنتشارِ العُزُوبةِ في الرجال، وكيفَ يتحَّولُ الماءُ ثلجاً لولا الضغطُ نازلاً فنازلاً إلى ما دونَ الصفر؟ فهذا الثلجُ ماءٌ يعتذرُ من تحوُّلِهِ وٱنقلابِهِ بعذرٍ طبيعيّ قاهر، له قوةُ الضرورةِ

---

(١) الخنا: الفاحشة.

(٢) البِغاء: الرذيلة، الخنا.

المُلْجِئة، وكذلك ٱلمرأةُ المُذالةُ أو ٱلطامحةُ أوِ ٱلمتبذّلةُ أوِ ٱلمتهتكَة ـ ما صفاتُهُنّ إِلّا توكيدٌ لِأعذارِهِنّ.

وكانَ على الحكومةِ أنْ تضربَ العزبةَ ضربةَ قانونٍ صارم، فالعَزبُ وإنْ كان رجلاً حرًّا في نفسِه، ولكنَّ رجولتَهُ تفرِضُ لِلأنوثةِ حقَّها فيه؛ فمتى جَحَد[1] هذا الحقَّ، وٱستكبرَ عليه، رجعَ حالُهُ مَعَ المرأةِ إلى مثلِ شأنِ الغَريمِ مع غريمِه؛ ليسَ لِلفصْلِ فيهِ إلّا الدولةُ أوحكامُها وقوَّتُها التنفيذية.

وإذا أُطلقَتِ ٱلحريةُ لِلرجالِ فصاروا كلُّهم أو أكثرُهم أعزاباً، فماذا يكونُ إلّا أنْ تُمحى الدولة، وتسقطَ الأمَّة، وتتلاشى الفضائل؟ فالعُزوبةُ من هذا جريمةٌ بنفسِها، ولا ينبغي أنْ تتربَّصَ بها الحكومةُ حتى تعمّ، بل يجبُ ٱعتبارُها بٱعتبارِ الجرائمِ من حيثُ هي، ويجبُ تفسيرُ كلمةِ «العَزب» في اللغة بمثلِ هذا المعنى: إنَّها شخصيةٌ مذكَّرةٌ ساخطةٌ متمرِّدةٌ على حقوقٍ مختلفةٍ لِلمرأةِ والنسْلِ والأمَّةِ والوطن.

وما سَاء رأيُ العزَّاب في النساءِ والفَتياتِ إلّا من كونِهم بطبيعةِ حياتِهمُ ٱلمضطربةِ لا يعرفونَ ٱلمرأةَ إلّا في أسوإِ أحوالِها وأقبحِ صِفاتِها، وهم وحدَهم جعلوها كذلك.

إنَّ لهم وجوداً مُحزناً يستمتعون فيه، ولكنَّهم يَهْلِكونَ ويُهلكونَ به. هم ـ واللَّهِ ـ لَأساتذةُ الدروسِ السافلةِ في كلِّ أمَّة، وهم ـ واللَّهِ ـ بُغَاةٌ مِنَ الرجالِ في حكمِ البَغَايا مِنَ النساء، يَجْرُون جميعاً مَجْرَى واحداً. ومَنْ هي البَغيُّ في الأكثرِ إلَّا ٱمرأةٌ فاجرةٌ لا زوجَ لها؟ ومَنْ هو العَزبُ في الأكثرِ إلّا رجلٌ فاسقٌ لا زوجةَ له؟ على أنَّ معَ المرأةِ عذرَ ضعفِها أو حاجتِها، ولكنْ ما عذرُ الرجل؟

ماذا تُفيدُ الدولةُ أو الأمَّةُ من هذا العَزبِ الذي ٱعتادَ فَوْضى الحياة، وسَيْرَها على نظامِها، وتَحقُّقَها على أسخفِ ما فيها مِنَ الخيالِ والحقيقة؛ وأيُّ الروحِ التي تتمُّ روحَه، وتُنقِّحُها، وتُمسِكُها في دائرتِها الاجتماعيةِ على واجباتِها وحقوقِها، وتجيئُهُ بالأرواحِ الصغيرةِ التي تُشعرُهُ التَّبِعةَ والسيادةَ معاً، وتمتدّ به ويمتدّ بها في تاريخِ الوطن؟

كيف يُعتَبرُ مثلُ هذا موجوداً ٱجتماعيًّا صحيحاً وهو حيّ مُختلّ في وجودِ

---

(١) حجد: أنكر.

مُستعار، يقضي الليلَ هارباً من حياةِ النهار، ويقضي النهارَ نافراً من حياةِ الليل؛ فيقضي عمرَهُ كلَّه هارباً مِنَ الحياة، وكأنه لا يعيشُ بروحِهِ كاملة، بل ببعضِها، بل بالممكنِ من بعضِها. . . !

أيةُ أسْرةٍ شريفةٍ تَقْبلُ أن يُساكِنَها رجلٌ عزب، وأيَّةُ خادمٍ عفيفةٍ تطمئنُ أنْ تخدِّمَ رجلاً عزباً؟ هذه هي لعنةُ الشرفِ والعفةِ لهؤلاءِ الأعزابِ مِنَ الرجال!

* * *

قال الرواي: وهنا انتفضَ «س» و «ا» وحاولا أنْ يقبضا على هذه اللعنةِ ويردَّاها إلى حلْق «ع». ثم سألني ثلاثتُهم أنْ أسقِطَها مِنَ المقال، بَيْد أني رأيْتُ أنَّ خيراً من حذفِها أنْ تكونَ اللعنةُ لأعزابِ الرجالِ إلَّا «س» و «ا» و «ع».

استنوق ٱلجمل(١)

قال الشاب: لا قِبَلَ لي بهذا التعَبِ المُعنِّي الذي يسمّونَه «الزواج» فما هو إلّا بيتٌ ثِقْلُهُ على شيئين: على الأرض، وعلى نفسي؛ وٱمرأةٌ همُّها في موضعين: في دارِها، وفي قلبي؛ وما هو إلّا أطفالٌ يُلْزمونني عملَ الأيدي الكثيرةِ من حيثُ لا أملِكُ إلّا يدينِ ٱثنتين، وأَتحمَّلُ فيهم رَهَقاً شديداً كأنمّا أبنيهم بأيامي، وأجمعُ همومَ رؤوسِهِم كلِّها في رأسٍ واحدٍ هو رأسي أنا.

يُولَد كلٌّ منهم بمَعِدةٍ تَهضُم لِتوِّها وساعتِها، ثم لا شيءَ معَها من يدٍ أو رِجلٍ أو عقلٍ إلّا هو عاجزٌ لا يستقلّ، مُتَخاذلٌ لا يُطيقُ ولا يقْدِرُ.

قال: وإذا كانَ أولُ الزواجِ أيْ عسَلُهُ وحَلْواهُ أنّهُ ٱمرأةٌ تُذْهِبُ عُزوبتي. فأنا وأمثالي ما نزالُ في عَسَلٍ وحَلوى... ولِكلِّ وقتٍ زواج، ولِكلِّ عصرٍ أفكار، وما أسخفَ ٱللياليَ إذا هي ترادفَتْ(٢) على ضرْبٍ واحدٍ من أحلامِها، فهذا يجعلُ النومَ حكماً بالسجنِ عشَر ساعات...!

قال: وإذا أردْتَ أنْ تستكشِفَ القِصَّةَ فٱعلمْ أنّنا ـ نحن العُزَّابَ ـ قومٌ كرجالِ الفنّ؛ رذيلتُهم فنِّيَّة، وفضيلتُهم فنِّية، فتلك وهذه بسبيل؛ وكلُّ شيءٍ في الفنِّ هو لِموضعِهِ مِنَ الفنِّ لا من غيرِه؛ فإذا قلْتَ: هذا خالٍ مِنَ الفضيلة، عارٍ مِنَ الأدب؛ وعِبْتَ الفنَّ لذلك ـ فما هو إلّا كَعيبِكَ وجهَ المرأةِ الجميلةِ لأنّهُ خالٍ من لِحْية..! هاتِ الظلامَ وسوادَه، فإنّهُ لونٌ كالنورِ وإشراقِه، لا بدَّ من كليهما؛ إذِ المعنى الفنِّيُّ إنّما يكونُ في تناسُبِ الأشياءِ لا في الأشياءِ ذاتِها؛ ويدُ الفنيّ كيَدِ الغنيِّ؛ هذه لا يقعُ فيها الذهبُ إلّا لِيعدَّدَ ثم يتعدَّد؛ وتلك لا تقعُ فيها المرأةُ إلّا لِتتعدَّدَ ثم تتعدَّد؛ وفي كلِّ دينارٍ قوةٌ جديدة، وفي كلِّ ٱمرأةٍ فنٌّ جديد...

قال: ومذهبُنا في الحياةِ أنْ نستمتعَ بها ضُروباً وأفَانِين؛ مَن أطاقَ لم يقتصرْ

---

(١) استنوق الجمل إستحال الجمل ناقة.

(٢) ترادفت: توالت.

على نوعين، ومن قَدر على نوعينِ لم يرضَ الواحد؛ ولو أنَّ زوجةً كانَتْ من أشعةِ الكواكبِ أو من قَطَراتِ النَّدى، لَثَقُلَ منها على حياتِنا ما يثقُلُ مِنَ الحديدِ والصَّوَّان؛ إذْ هي لا تَلِدُ أشعةَ كواكب، ولا قطراتِ ندًى؛ وحَسْبُ الجسدِ برأسٍ واحدٍ حِمْلاً.

قال: ومَنِ الذي تَعرضُ عليهِ الحياةُ سلامَها وتحيَّاتِها وأشواقَها في مثلِ رسالةِ غرام، ثم يدعُ هذا ويسألُها غضَبَها وخِصامَها ولَجَاجتَها[1] في مثلِ قضيةٍ من قضايا المحاكمِ كلُّ ورقةٍ فيها تَلِدُ ورقة..؟

ثم قال الشابُّ: لا تحسَبنَّ أنَّ المرأةَ هي السافرةُ عندَنا، ولكنَّ اللذةَ هي السافرة؛ وما أحكَمَ الشرعَ! أقولُ لك وأنا محامٍ يقررُ الحقيقة: ـ ما أحكَمَ الشرعَ الذي لم يُرخِّصْ[2] في كشفِ وجهِ ٱلمرأةِ إلَّا لِضرورة، فإنَّ الواقعَ في الحياةِ أنَّ هذا الكشفَ كثيراً ما يكونُ كنقْبِ اللصِّ على ما وراءِ النَّقْب؛ وإذا كُسِرَ ما فوقَ القُفلِ مِنَ الخزانةِ المكتَنِزِ فيها الذهبُ والجوهرُ، فالبابُ الجديدُ كلُّهُ سُخريةٌ وهُزُؤٌ من بَعْدُ...!

* * *

هذه عقليةُ شابٍّ محامٍ طُويَ عقلُهُ على الكتبِ القانونية، وطُوي قلْبُهُ على مثلِها من غير القانونية... وليسَ يَمتَري[3] أحدٌ في أنَّها عقليةُ السوادِ مِنْ شبابِنا المثقَّفِ الذي لَبِسَ الجلدَ الأوروبيَّ. ومِنَ البلاءِ على هذا الشرقِ أنه ما بَرِحَ يُناهِضُ المستعمرينَ ويُواثبُهم، غافلاً عن معانيهمُ ٱلاستعماريةِ التي تُناهِضُهُ وتُواثبهِ، جاهلاً أنَّ أوروبا تستعمرُ بالمذاهبِ العِلْميةِ كما تستعمرُ بالوسائلِ الحربية؛ وتَسوقُ الأسطولَ والجيش، والكتابَ والأستاذ، واللذَة والاستمتاع، والمرأةَ والحُبّ.

ولو أنَّ عدوّاً رماكَ بالنارِ فٱستطارَتْ في ثيابك أو متاعِك لَمَا دخلَكَ الشكُّ أنَّ عدوَّك هوَ النارُ حتى تفرغَ من أمرِها. فكيف ـ لَعمري ـ غَفَلَ الشرقيونَ عن أخلاقٍ ناريَّةٍ حمراءَ يأكلُهم بها المستعمرونَ أكلاً كأنَّما ينضجونَهم عليها ليكونوا أسهلَ مَسَاغاً[4]، وألَينَ أخْذاً، وأسرعَ في الهضم..!

---

(١) لجاجتها: إلحاحها. (٢) يرخص: يسمح.
(٣) يمتري: يستخرج، والمعنى في الأصل يعني استخراج الماء بالدلاء من البئر.
(٤) مساغاً: قابلية البلع والهضم.

لم أفهم أنا من كلام صاحبِنا الشابُ ومعانيهِ إلّا أنَّ أوروبا في أعصابِهِ، وأمّا مصرُ ونساؤُها ورجالُها فعلى طَرفِ لِسانِه لا تكونُ إلّا صيْحة، وليس بينَهُ وبينَها في الحياةِ عملٌ إلّا من ناحيةِ لذّتِه بها، لا من ناحيةِ فائدِتها منه.

وتلك المعاني كلُّها مشتقٌ بعضُها من بعض، ومَرْجِعُها إلى أصلٍ واحدٍ، كالأمراضِ التي تَبتلي الجسمَ يُمَهدُ شيءٌ منها لِشيء، ما دامَتْ طبيعةُ هذا الجسمِ زائغةً أو مختلَّة، أو متراجِعةً إلى الضعف، أو ذاهبةً إلى الموت.

وأولئك شبانٌ وقفَ بهمُ الشبابُ موقِفَ بَلادة، فلا يخطو إلى الرجولة، ولا يكمُلُ بنموِّهِ الاجتماعيِّ كما يكملُ الرجلُ الوطنيّ؛ فمِنْ ثَمَّ يكونُ خَوَّاراً[1] لا يستطيعُ أنْ يَحملَ أثقالاً مَعَ أثقالِهِ، ويَستوطىءُ العجزَ والخُمول؛ فلا يكونُ إلّا قاعدَ الهِمَّة، رخْوَ العزيمة، قدِ ٱستنامَ إلى أسبابِ عجزِهِ وتَخاذُلِه، ولا يكونُ في بعضِ الاعتبارِ إلّا كالمريضِ يعيشُ بمرضِهِ حَمِيلةً[2] على ذويه، ضُجعةً[3] لا يمشي، نُوَمةً[4] لا ينتهِض، مستريحاً لا يعمل.

وبهذه المَكْسَلَةِ الاجتماعيةِ في الشبانِ يبدأُ الشعبُ يتحّولُ من داخِلِهِ فينصرفُ عن فضائِله، ويتخذُ في مكانها فضائلَ ٱستعارةٍ يقلّدُ فيها قوماً غيرَ قومِه، ويجلبُها لِبيئةٍ غيرِ بيئتِه، ويَقْصِرُها[5] على أنْ تَصْلُحَ له وهي فَساد، ويُكْرِهُها على أنْ تنفعَهُ وهي ضرر، وتلك حالةٌ يُغَامِرُ فيها الشعبُ بكِيانِهِ فلا تلبثُ أنْ تَصْدعَه[6] وتُفَرّقه.

ولو أنَّ في السحابِ مطَراً وغَيثاً لَمَا كانَ لَهُ في كلِّ ساعةٍ لونٌ مصبوغ، ولو أنَّ في الشبابِ ديناً لَمَا صبغَتْهُ تلك الأخلاقُ الفاسدة، وما ذهابُ الحارسِ عن مكانٍ إلّا دعوةٌ لِلصوصِ إليه، وهل كانَ الدينُ إلّا واجباتٍ وتَبِعاتٍ وقيوداً يُرادُ من جميعِها إعدادُ الإنسانِ لِأمثالِها في الاجتماع، حتى يقَرَّ في إنسانيتِهِ الصحيحةِ على النحوِ الذي يصلُحُ له مُنفرِداً ويصلُحُ له مُجْتمِعاً؟ فليَستِ الزوجةُ وحدَها هي التي خَسِرَتِ ٱلشابَّ بل خسِرَهُ معها الوطنُ والدينُ والفضيلةُ جميعاً، وبهذا ٱنعكسَ وضعُهُ مِنَ الجماعة، فوجَبَ في رأيِهِ أنْ تُسَخَّرَ الجماعةُ لَه، وأنْ يستقلَّ هو بنفسِه، وبهذا العكس، وهذا السقوط، وهذا الاستمتاع الذي يجِدُ سعادتَهُ في نفسِه؛ أصبحَ

---

(١) خوّاراً: ضعيفاً، جباناً.
(٢) حميلة: طفيلياً يطعم من مال غيره أن يعمل.
(٣) ضُجعة: مشلولاً.
(٤) نُومة: طريح الفراش.
(٥) يقسرها: يجبرها.
(٦) تصدعه: تصرعه.

أولئك الشبانُ كأنّما حقُّهم على المجتمعِ أنْ يقدّمَ لهم بَغَايا لا زوجاتٍ. . . بغَايا حتى مِنَ الزوجات. . . !

قبَّح اللّهُ عصْراً يجهلُ الشابُّ فيه أنَّ الرجلَ والمرأةَ في الوطنِ كلمتانِ تفسُّرُ الإنسانيةُ إحداهما بالأخرى تفسيراً إنسانياً دينياً بالواجباتِ والقيودِ والأحمال، لا بالأهواءِ والشهواتِ والانطلاقِ كما تفسِّرُ الحيوانيةُ الذكرَ والأنثى.

والنفسُ الدنيئةُ أوِ المنحطَّةُ في أخلاقِها ومَنازعِها مِنَ الحياةِ لا تكونُ إلَّا دنيئةً أو مُنحطةً في أحلامِها وأخْيِلتِها الروحيَّةِ، دنيئةً كذلك في طاعتِها إنْ قَضَتْ عليها الحياةُ بموضعِ الخضوعِ. دنيئةً في حُكْمِها إنْ قضَتْ لها الحياةُ بمنزلةِ مِنَ السُّلْطة. ولو تنَبهتِ الحكومةُ لَطَرَدَتْ من عملِها كلَّ موظفٍ غيرِ متأهِّلٍ، فإنَّها إنَّما تستعملُ شرّاً لا رجلاً يمنعُ الشرّ، وكلُّ شابٌ تلك حالُهُ هو حادثةٌ تَرْتَدِفُ الحوادثَ وتستلزِمُها، وما يأتي السوءُ إلَّا بمثلِهِ أو بأسوأَ منه.

* * *

ليسَ لِلزواجِ معنًى إلَّا إقرارَ طبيعةِ الرجلِ وطبيعةِ المرأةِ في طبيعةٍ ثالثةٍ تقومُ بالاثنتينِ معاً، وهي طبيعةُ الشعب. فمِنْ سقوطِ النفسِ ولؤمِها ودناءتِها أنْ يفرَّ الشابُّ القويُّ من تَبِعةِ الرجولة، فلا يحملُ ما حملَ أبوه من واجباتِ الإنسانية؛ ولا يُقيمُ لِوطنِهِ جانباً من بناءِ الحياةِ في نفسِه وزوجِهِ وولدِه، بل يذهبُ يجعلُ حظَّ نفسِهِ فوقَ نفسِه، وفوقَ الإنسانيةِ والفضيلةِ والوطنِ جميعاً؛ ولا يعرفُ أنَّ انفلاتَهُ مِنْ واجباتِ الزواجِ هو إضعافٌ في طبيعتِهِ لِمعنى الإخلاصِ الثابت، والصبرِ الدائب[1]، والعَطْفِ الجميلِ في أيِّ أسبابِها عَرضَتْ.

ومن فُسُولةِ الطبع[2] ولُؤْمِهِ ودناءتِهِ أنْ يهربَ هذا الجنديُّ من مَيْدانِهِ الذي فَرضَتْ عليهِ الطبيعةُ الفاضلةُ أنْ يُجاهِدَ فيه لِأداءِ واجبِهِ الطبيعيِّ متعلّلاً لفِرارِهِ المُخزي بمشقةِ هذا الواجبِ وما عسى أنْ يُعانيَ فيه كما يحتجُّ الجبانُ بخوفِ الهلاكِ وعَناءِ الحرب.

ومن سقوطِ النفسِ أنْ يرضى الشبانُ كسادَ الفتيات، وبَوارَهُنَّ على الوطن؛ وأنْ يتواطأوا على نَبْذِ هذِهِ الأحمال، وإلقائِها في طرُقِ الحياة، وتركِها لِمقَاديرِها المجهولة. كأنَّهم ـ أصلَحَهُمُ الله ـ لا يعلمونَ أنَّ ذلكَ يضيعُ بأَخَواتِهم بينَ الفتيات،

---

(١) الدائب: المستمر.

(٢) فسولة الطبع: نذالة الطبع ورَذالته.

ويضيعُ بوطنِهم في أمَّهاتِ الجيلِ المقبل، ويضيعُ بالفضيلةِ في تركِهم حمايتَها وتخلِّيهم عن حملِ واجباتِها وهُمومِها السامية.

إنَّ الجملَ إذا اُسْتَنوقَ تخنَّثَ ولانَ وخضع، ولكنَّه يحمل؛ وهؤلاءِ إذا اُستنوقوا تخنَّثوا ولانوا وخضعوا وأَبَوا أنْ يحملوا.

ومن سقوطِ النفسِ في الرجلِ النِّكْسِ العاجزِ المقصّرِ أنْ يحتجَّ لِعُزوبتهِ بعِلْمِهِ وجهلِ الفتيات؛ أو تمدُّنِهِ وزعمِهِ أنهُنَّ لم يبلغْنَ مبلغ الأوروبية، ولا يدري هذا المنحطُّ النفسِ أنَّ الزواجَ في معناهُ الإنسانيِّ الاجتماعيِّ هو الشكلُ الآخرُ للاقتراعِ العسكري، كلاهما واجبٌ حَتْمٌ لا يُعتذرُ منه إلا بأعذارٍ معيَّنة، وما عداها فجُبْنٌ وسُقُوطٌ وانخذالٌ ولعنةٌ على الرجولة.

ومن سقوطِ النفسِ أنْ يَغْنى[1] الشابُّ عنِ الزواجِ لِفُجورِهِ فيُقرِّه، ويُمكِّنَ له، وكأنَّهُ لا يعلمُ أنَّهُ بذلك يَحْطِمُ نفسين، ويُحْدِثُ جريمتين، ويجعلُ نفسَهُ على الدنيا لَعنتين.

ومن سقوطِ النفسِ أنْ يَغتَرَّ الشابُّ فتاةً حتى إذا وافق غِرَّتَها[2] مَكَر بها وتركَها بعدَ أنْ يُلْبِسَها عارَها الأبديّ؛ فما يحملُ هذا الشابُّ إلَّا نفسَ لِصٍّ خبيثٍ فاتِك، هو أبداً عندَ مَنْ يسرقُهم في باب الخسائرِ والنكبَات، لا في بابِ الربحِ والمكْسَب؛ وعندَ المجتمعِ في بابِ الفسادِ والشرِّ، لا في بابِ المصلحةِ والخير؛ وعندَ نفسِهِ في بابِ الجريمةِ والسرقة، لا في بابِ العملِ والشرف.

* * *

فسقوطُ النفسِ وَانحطاطُها هو وحدَه نكبةُ الزواجِ في أصلِها وفُروعِها الكثيرةِ التي منها المُغَالاةُ والشَّططُ في المُهور، ومنها بحثُ الشابِّ عنِ الزوجةِ الغنيَّة، وإهمالُ ذاتِ الدِّينِ والأصلِ الكريمِ لِفَقْرِها، ومنها ابتغاءُ الزوجةِ رجلاً ذا جاهٍ أو ثراء، وعُزُوفُها عنِ الفاضلِ ذي الكَفَافِ[3] أو اليسيرِ على غِنيّ في رجولتِهِ وفضائلِه، كأنَّما هو زواجُ الدينارِ بالسبيكة، والسبيكةِ بالدينار، وكأنَّ الطبيعةَ قدِ ابتُلِيَتْ هي أيضاً بالسقوط، فأصبحَتْ تَعتبرُ الغِنى والفقر، فتجعلُ في دم أولادِ الأغنياءِ رُوحَ الذهبِ واللؤلؤ والماس، وتُلقي في دمِ أولادِ الفقراءِ رُوحَ النُّحاسِ

---

(١) يغنى: يمتنع.

(٢) غرّتها: غفلتها وجهلها.

(٣) الكفاف: القيام بما يكفيه من العيش.

والخشَبِ والحجارة. . . على حينِ أنَّ الجميعَ مُسْتَيْقِنون لا يَتَدَافَعُ آثنانِ منهم في أنَّ الطبيعةَ لا تُبالي إلَّا بوراثةِ الأدابِ والطباع.

وأعظمُ أسبابِ هذا السقوطِ في رأيي هو ضعفُ التربيةِ الدينيةِ في الجِنسين، وخاصةً الشبان، ظنّاً مِنَ الناسِ أنَّ الدينَ شَأنٌ زائدٌ على الحياة، مَعَ أنَّهُ هو لا غيرُهُ نظامُ هذه الحياةِ وقِوَامُها في كلِّ ما يتَّصلُ منها بالنفس. وليَستِ المدنيَّةُ الصحيحةُ ـ كما يحسبُ المفتونون ـ هي نوعَ المعيشةِ لِلحياةِ ومادتَها، بل نوعَ العقيدةِ بالحياةِ ومعانِيها؛ وإلى هذا ترمي كلُّ مبادىءِ الإسلام، فإنَّ هذا الدينِ القويَّ الإنسانيَّ لا يعبأُ بزخارفَ كهذهِ التي تتلبَّسُ بها المدنيةُ الأوروبيةُ القائمةُ على الاستمتاع، وفنونِ اللذات، وآنطلاقِ الحريةِ بينَ الجنسين؛ فهذا بعينِهِ هو التحطيمُ الإنسانيُّ الذي ينتهي بتهدُّمِ تلك المدنيَّةِ وخرَابِها: وإنَّما يعبأُ الإسلامُ بالعقيدةِ التي تنظِّمُ الحياةَ تنظيماً صحيحاً مُتَساوِقاً[1] وافياً بالمنفعة، قائماً بالفضيلةِ بعيداً مِنَ الخلْطِ والفوضى.

ويُقابلُ ضعفَ التربيةِ الدينيةِ مظهرٌ آخرُ هو سببٌ من أكبرِ أسبابِ السقوط، وهو ضعفُ التربيةِ الاجتماعيةِ في المدرسة؛ وإلى هذا الضعفِ يرجعُ سببٌ آخرُ هو تخنُّثُ الطِّباعِ وآسترسالُها إلى الدَّعةِ والراحة، وفرارُها من حملِ التَّبِعةِ «المسؤولية» التي هي دائماً أساسُ كلِّ شخصيةٍ قائمةٍ في موضعِها الاجتماعيّ.

وبذلك الضعْفِ وذلك السقوطِ وُضعتِ المرأةُ البغيُّ[2] العاهرةُ في الموضعِ الطبيعيِّ لِلأمّ، ونزلَ الرجلُ السافلُ المنحطُّ في المكانِ الطبيعيِّ لِلأب، وتحلَّلَتْ قُوَى الوطنِ بآنحرافِ عُنصريهِ العظيمينِ عن طبيعتِهِما، وجَعَلَتْ فضيلةُ الفتياتِ المسكيناتِ تَتأكَّلُ من طولِ ما أُهمِلَتْ، وأخذَ سُوسُ الدمِ يتركُها فضائلَ نَخِرة.

ولا عاصمَ ولا دافعَ إلَّا قوةُ القانونِ وسطوتُه، ما دامَتِ الفضيلةُ في حكمِ الناسِ وتصريفِهِم قد تَرَكَتْ مكانَها لِلقوانين، وما دامَتْ قوةُ النفسِ قد أخْلَتْ موضِعَها لِلقوةِ التنفيذية.

لقد قُتلتْ رُوحيَّةُ الزواج، وهي على كلِّ حالٍ جريمةُ قتل، فَمَنِ القاتلُ يا صاحبَنا المحامي؟

قال الشابُ: هو كلُّ رجلٍ عَزَب.

---

(١) متساوقاً: متجانساً.

(٢) البغي: الساقطة.

قلْتُ: فما عِقابُه؟

فسكَتَ ولم يَرْجِعْ إليَّ جواباً.

قلْتُ: كأنِّي بك قد تأهَّلْتَ وَخَلاكَ ذمٌّ.. فما عِقابُه؟

قال: إلى أنْ تبلغَ الحكومةُ أو أنْ تُعاقبَ هؤلاءِ العزّاب، فَلْيعاقبْهُمُ الشعبُ بتسميتِهم «أرامل الحكومة».. واحدُهم: رجلٌ أرملةُ حكومة..

ثم قال: اللهمُ يَسِّرْها ولا تَجعلني رجلاً بغلطتين: غلطةٍ في نساءِ الأمَّة، وغلطةٍ في ألفاظِ اللغة.

أرملةُ حكومة. . .

(أرملةُ الحكومةِ) فيما تواضَعْنَا[١] عليه بينَنَا وبينَ قرائنا هو الرجلُ العَزَب، يكونُ مُطيقاً لِلزواج، قادراً عليه، ولا يتزوَّج؛ بل يركبُ رأسَهُ في الحياة، ويذهبُ يُمَوِّهُ[٢] على نفسِه كذباً وتدليساً، وينتحلُ[٣] لها المعاذيرَ الواهية، ويَمْتَلِقُ[٤] العللَ الباطلة، يحاولُ أنْ يُلْحِقَ نفسَه بمرتبةِ الرجلِ المتزوجِ من حيثُ يَحُطُّ الرجلَ المتزوجَ إلى مرتبتهِ هو؛ ويُضيفُ شُؤْمَهُ على النساءِ إلى هؤلاءِ النساءِ المسكينات، يزيدُهُنَّ على نفسِهِ شرَّ نفسِهِ، ويرميهنَّ بالسوءِ وهو السوءُ عليهِنَّ، ويَتَنَقَّصُهُنَّ ومنهُ جاءَ النقص، ويَعيبُهُنَّ وهو أكبرُ العيب؛ لا يتذكرُ إلَّا الذي له، ولا يتناسَى إلَّا الذي عليه، كأنَّما ٱنقلبَتْ أوضاعُ الدنيا، وتبدَّلَتْ رُسومُ الحياة، فزالَتِ الرجولةُ بتَبعاتِها عنِ الرجلِ إلى ٱلمرأة، وَٱنفصلَتِ الأنوثةُ بحقوقِها مِنَ المرأةِ إلى الرجل، فوجبَ أنْ تحمِلَ تلك ما كانَ يحملُ هذا، فتُقْدِمَ ويقَرَّ وادعاً، وتتعبَ ويستريح، وتعُانيَ الهمومَ الساميةَ في الحياةِ الاجتماعية، ويُعانيَ المخنَّثُ ٱبتساماتِه ودموعَه، متكئِاً في مجلسِه النَّسيميِّ تحتَ جناحِ المِرْوحة. . فأمَّا المرأةُ فتُشْرفُ على هَلَكَتِها، وتُخاطِرُ بحاضرِها ومستقبلِها، وأمَّا هو فيبقى من ثيابِهِ في مثلِ الخِدْرِ المَصُون. . !

(أرملةُ الحكومةِ) هو ذلك الشابُّ الزائفُ المُبَهْرَجُ[٥]، يُحْسَبُ في الرجالِ كَذِباً وزوراً؛ إذْ لا تكملُ الرجولةُ بتكوينِها حتى تكملَ بمعاني تكوينها؛ وأخصُّ هذه المعاني إنشاءُ الأسرةِ والقيامُ عليها، أي مغامرةُ الرجلِ في زمنِهِ الاجتماعيِّ ووجودِهِ القوميّ، فلا يعيشُ غريباً عنه وهو معدودٌ فيه، ولا طُفَيْلِيّاً[٦] فيه وهو كالمنفيِّ منه، ولا يكونُ مَظهراً لِقوةِ الجنسِ القويِّ هاربةً هروبَ الجُبْنِ من حَمْلِ ضَعفِ الجنسِ الآخرِ ٱلمحتمي بها، ولا لِمروءةِ العَشيرِ مُتَبَرِّئَةً تَبَرُّؤَ النذالةِ من

---

(١) تواضعنا: تعارفنا.
(٢) يموّه: يخادع.
(٣) ينتحل: يوجد.
(٤) يمتلق: يأتي بالعلل الواهية.
(٥) المبَهرج: المتزيّن بتمويه كاذب.
(٦) طفيلياً: يعيش عالة على رزق غيره.

مُؤازَرةِ العشيرِ[1] الآخرِ المحتاجِ إليها؛ ولا يرضَى لِنفسِهِ أنْ يكونَ هو والذلُّ يعملانِ في نساءِ أُمَّتِهِ عملاً واحداً، وأنْ يُصبحَ هو والكسادُ لا يأتي منهما إلَّا أثرٌ متشابِه، وأنْ يبيتَ هو والفناءُ في ظُلمةٍ واحدةٍ كَظلُماتِ القبر، تنقلُ الأجداثَ[2] إلى الدُّور، فتجعلُ البيتَ ـ الذي كانَ يقتضيهِ الوطنُ أنْ يكونَ فيه أبٌ وأمٌّ وأطفال ـ بيتاً خاوياً كأنَّما ثُكِلَ الأمَّ والأطفال، وبقيَتْ فيه البقيةُ من هذا الرجلِ العَزَبِ الميتِ أكثرُ تاريخِه. . . !

لقد رأيْتُ بعينيَّ أداةَ العزَبِ وأثاثَهُ في بيتِهِ، كأنَّما يقصُّ عليهِ كلُّ ذلك قصةَ شؤمِهِ وَوَحدتِه، وكأنَّما يقولُ له الفَرْشُ والنَّجْدُ والطُّراز: «بِعْنى يا رجلُ ورُدَّني إلى السوق؛ فإنِّي هنالك أطمعُ أنْ يكونَ مصيري إلى أبٍ وأمٍّ وأولادٍ، أجِدُ بهم فرحةَ وجودي، وأُصيبُ من مُعاشِرتِهِمْ بعضَ ثوابي، وأبلى تحت أيديهِم وأرجلِهِم فأكونُ قد عمِلْتُ عملاً إنسانياً. أمَّا عندَك، فأنَتْ خشبَةٌ مَعَ الخشَب، وأنت خِرْقةٌ بينَ الخِرَقِ. وأسمعُ الكرسيَّ إنَّهُ يقول: أفّ. وأصْغِ إلى فراشِكَ إنَّهِ يقول: تُفّ. .».

شَهِدَ العَزَبُ ـ وربِّ الكعبةِ ـ على نفسِهِ أنَّهُ مُبْتلًى بالعافية، مستعبَدٌ بِالحرية، مجنونٌ بالعقل، مغلوبٌ بِالقوة، شقيٌّ بالسعادة، وشهدَتِ الحياةُ عليهِ ـ وربِّ البيتِ ـ أنَّهُ في الرجولةِ قاطعُ طريق؛ يقطعُ تاريخَها ولا يؤمِّنُه، ويَسرقُ لذَّاتِها ولا يكْسَبُها ويخرجُ على شَرْعِها ولا يدخُلُ فيه، ويعصي واجباتِها ولا ينقادُ لها. وشَهِدَ الوطن ـ واللهِ ـ عليهِ أنَّهُ مخلوقٌ فارغٌ كالواغِلِ[3] على الدنيا؛ إنْ كانَ نعمةً بصلاحِهِ، انتهَتِ النعمةُ في نفسِها لا تمتدّ؛ وإنْ كانَ بفسادِهِ مصيبةً امتدَّتْ في غيرِها لا تنقطع. وأنَّهُ شحَّاذُ الحياةِ أحسنَ بِهِ الأجدادُ نسلاً باقياً، ولا يُحْسِنُ هو بنسلٍ يبقى. وأنَّهُ في بلادِهِ كَالأجنبيّ، مهبطُهُ على منفعةٍ وعيشٍ لا غيرِهِما؛ ثم يموتُ وُجودُ الأجنبيِّ بالنَّقْلَةِ إلى وطنِه، ويموتُ وجودُ العزَبِ بالانتقالِ إلى ربِّه؛ فيستويانِ جميعاً في انقطاعِ الأثرِ الوطنيّ، ويتفقانِ جميعاً في انتهابِ الحياةِ الوطنية؛ وأنَّ كليهما خرجَ مِنَ الوطنِ أبْتَرَ[4] لا عَقِبَ له، ويذهبانِ معاً في لُججِ النيسان: أحدُهما على باخرة، والآخرُ على النعش!

* * *

جاءَني بالأمسِ «أرملةُ حكومة» وهو مهندسٌ موظَّف. ومعنى الهندسةِ الدقةُ

---

(1) العشير: الرفيق.

(2) الأجداث: مفرده جدث، وهو القبر وما فيه.

(3) الواغل: الداخل.

(4) الأبتر: من لا ولد له من الذكور خاصة.

البالغةُ في الرقْمِ والخطُّ والنقطةِ وما أحتملَ التدقيق؛ ثمَّ الحذرُ البالغُ أنْ يختلَّ شيءٌ أو ينحرفَ، أو يتقاصرَ أو يطولَ، أو يزيدَ أو يُنقصَ، أو يَدْخلَهُ السَّهو، أو يقعَ فيهِ ٱلخطأ؛ إذا كانَ الحاضرُ في العملِ الهندسيِّ إنَّما هو لِلعاقبة، وكانَ الخيالُ لِلحقيقةِ؛ وكانَ الخُرْقُ هنا لا يقبلُ الرُّقعة. ومتى فَصَلتِ الأرقامُ الهندسيةُ مِنَ الورقِ إلى البناءِ ماتَ الجمعُ والطرحُ والضربُ والقِسْمَة، ورجعَ الحسابُ حينئذٍ وهو حسابُ عقلِ المهندس؛ فإمَّا عقلٌ دقيقٌ منتظِم، أو عقلٌ مأفونٌ مختلّ.

بَيْد أنَّ المهندس ـ على ما ظهرَ لي ـ قد خَلَتْ حياتُه مِنَ الهندسة.. وأنتهى فيها مِنَ التحريفِ المُضْحِك ـ حتى فيما لا يُخطىءُ الصغارُ فيه ـ إلى مثلِ التحريفِ الذي قالوا إنَّهُ وقَع في الآيةِ الكريمة: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾[1] فقدَ رَوَوْا أنَّ إمامَ قريةٍ مِنَ القُرى في الزمنِ القديم كانَ يخطبُ أهلَ قريتِهِ ويُصلي في مسجدِها، فنزلَ بِهِ ضيفٌ مِنَ العلماءِ فقالَ لَهُ الخطيب: إنَّ لي مسائلَ في الدينِ لم يتوجَّهْ[2] لي وجهُ الحقِّ فيها، ولا أزالُ متحيرَّ الرأي، وكنْتُ من زمن أتمنى أنْ ألقى بها الأئمةَ، فأُريدُ أنْ أسألَكَ عنها. قال العالِم: سَلْ ما أحببْتَ.

قالَ الخطيب: أشْكَلَ[3] عليّ في القرآنِ بعضُ مواضع، منها في سورةِ الحمدِ «إيَّاك نعبدُ وإيَّاك»... أي شيءٍ بعدَهُ. «تِسْعين أو سبَعين»..؟ أشْكلَتْ عليّ هذه فأنا أقرؤها: تِسعين. أخذاً بالأحتياط...!

كذلك مهندسُنا فيما أشكلَ عليهِ من حِسابِهِ لِلحياة، فهو عَزَبٌ أخذاً بالاحتياطِ. قال وهو يحاورني:

كيف تُكلِّفني الزواجَ وتُكرِهُني عليه، وتُعَنِّفُني[4] على العُزوبةِ وتَعيبُني بها؟؛ وإنَّما أنت كالذي يقول: دع المُمكنَ وخُذِ المستحيل؛ إنَّ أستحالةَ الزواجِ هي التي جعلَتْني عَزَباً، والعُزوبَةُ هي التي جعلَتْني فاسداً، وفي هذا الجَوِّ الفاسدِ من حياةِ الشباب، إمَّا أنْ تكسدَ الفتاة، وإمَّا أنْ تَتَّصِلَ بها العَدْوَى. والعزَبُ لا يأبى أنْ يُقالَ فيه إنَّهُ لِلنساءِ طاعونٌ أحمرُ أو هواءٌ أصفر؛ فهو ـ والله ـ مع ذلك موتٌ أسودُ وبلاءٌ أزرق.

قلت: لقد هوَّلْتَ عليّ؛ فما مستحيلُكَ يا هذا، ولِمَ أستحالَ عليك ما أمكنَ

---

(١) سورة: الفاتحة، الآيات: ٤، ٥.

(٢) يتوجّه: يظهر.

(٣) أشكل: عسر فهمُه.

(٤) تعنفني: تلومني بشدّة.

غيرَك، وكيف بلغَتْ مصرُ خمسةَ عشرَ مليوناً؟ أمِنْ غيرِ آباءٍ خُلِقوا، أم زُرِعوا زرعاً في أرضِ الحكومة؟ اسمعْ ـ ويحَكَ ـ ألَا يكونُ الرجالُ قد أقبلوا وتراجَعْتَ، وتجلَّدوا وتوجَّعْتَ، أَو أقْدَموا وخَنَسْتَ[1]، وٱسترجلوا وتأنَّثت؟

قال: ليسَ شيءٌ من هذا.

قلْتُ: فإنَّ المسألةَ هي كيفَ ترى ٱلفكرة، لا الفكرةُ نفسُها، فما حَمَلكَ على العزوبةِ وأنت موظَّفٌ وظيفتُك كذا وكذا ديناراً، وأنت مهندسٌ يَصْدُقُ عليك ما قالوه في الرجلِ المجدود[2]: لو عَمَدَ إلى حَجرٍ لانفلَقَ له عن رزق.

قال: أليسَ مستحيلاً ثُمَ مستحيلاً أنْ يجمعَ مثلي يدَهُ على مائةِ جنيهٍ يدفَعُها مهراً؛ وما طرقْتُ ـ عَلِمَ الله ـ باباً إلَّا ٱستقبلوني بما معناه: هل أنت معجزةٌ مالية؟ هل أنت مائة جنيه؟

قلْتُ: فإنَّ عملَكَ في الحكومةِ يُغِلُّ[3] عليكَ في السنةِ مائةً وثمانينَ دِيناراً فَلِمَ لا تعيشُ سنةً واحدةً بثمانينَ فتقعَ المعجزة؟

قال: «بكلِّ أسفٍ» لا يستطيعُ الرجلُ العزَبُ أنْ يدَّخرَ[4] أبداً؛ فهو في كلِّ شيءٍ مبدَّدٌ[5] ضائعٌ متفرِّق.

قلْتُ: فهذه شهادتُك على نفسِكَ بالسَّفَهِ والخُرْقِ والتبذير؛ تُنفقُ ما يكفي عدداً وتضيقُ بواحدة، وماذا يَرْتئي مثلُكَ في الحياة؟ أعندَ نفسِه وفي يقينِهِ أنْ يتأبَّدَ[6] فيبقى عزَباً فهو يُنفقُ ما جمعَ في شهواتِ حياتِه، ويتوسَّعُ فيها ضُروباً وألواناً لِيكونَ وهو فردٌ كأنَّهُ وهو في إنفاقِهِ جماعة، كلٌّ منهم في موضعِ رذيلةٍ أو مكانِ لهو؛ وكأَنَّ منه رِجالاً هو كاسِبُهم وعائلُهم، يُنفقُ على هذا في القهوة، وعلى هذا في الحانة، وعلى ذلك في الملاهي، وعلى الرابعِ في المواخير، وعلى الخامسِ في المستشفى...؟ إنْ كان هذا هو أصلَ الرأيِ عندَ العزَب، فالعزَبُ سفيهٌ مُجرم، وهو إنسانٌ خَرِبٌ من كلِّ جهةٍ إنسانية، وهو في الحقيقةِ ليسَ المتَّسِعَ لِنفَقاتِ خمسة، بلْ كأَنَّهُ قاتلٌ من أبناءِ وطنِه؛ إذْ كانَ بهذا مُطِيقاً أنْ يكونَ أباً يُنفقُ على أبنائِه، لا سَفيهاً يُنفقُ على شياطينِه.

---

(١) خنست: اختفيت، وأنت تتراجع قليلاً قليلاً.
(٢) المجدود: المحظوظ.
(٣) يغلّ: يدرّ ربحاً.
(٤) يدّخر: يقتصد، يوفّر.
(٥) مبدّد: مفرّق، مبذّر.
(٦) يتأبّد: يعيش الدهر كلّه.

فإنْ كانَ قد بنى رأيَهُ على أنْ يتعزَّبَ مُدةً ثم يتأهَّلَ، فهذا أحرى[1] أنْ يُعينَهُ على حسنِ التدبيرِ، وهو مَضراةٌ له على شهوةِ الجمعِ والادّخارِ؛ إذْ يكونُ عندَ نفسِه كأنما يَكْدَحُ لِعيالِه وهو في سَعَةٍ منهم بعدُ، وهم لا يزالونَ في صُلْبِهِ على الحالِ التي لا يسألونَهُ فيها شيئاً إلَّا أخلاقاً طيِّبةً وهِمَماً وعزائمَ يَرثونَها من دمِهِ فتَجيءُ معَهم إلى الدنيا متى جاءوا.

إنَّما العزَبُ أحدُ رجلين: رجلٍ قد خرجَ على وطنِهِ وقومِه وفضائلِ الإنسانية، قاعدَتُهُ: جُرَّ الحبلَ مَا انجرَّ لك. وهذا داعِرٌ فاسقٌ، مبذِّرٌ مِتْلافٌ إنْ كان مِنَ المَيَاسِير، أو مُرِيبٌ دنيءٌ حقيرُ النفسِ إنْ كان من غيرِهم... ورجلٍ غيرِ ذلك، فهو في وِثاقِ الضرورةِ إلى أنْ تُطْلِقَهُ الأسباب، ومن ثَمَّ فهو يعملُ أبداً لِلأسبابِ التي تُطْلِقُه، ويعرفُ أنَّهُ وإنْ لم يكُنْ آهِلاً فلا تزالُ ذِمَّتُهُ في حقِّ زوجةٍ سَيَعُولُها، وفي حقوقِ أطفالٍ يأبُوهُم، وواجباتٍ ووطنٍ يخدمُهُ بإنشاءِ هذهِ الناحيةِ الصغيرةِ من وجودهِ، والقيامِ على سياسِتها، والنهوضِ بأعبائِها. فَانظرْ - ويحَكَ - أيَّ الرجلينِ أنت؟

قال: فتُريدُني أنْ أُقامرَ بتعبِ سنةٍ وأنا بعدَ ذلك ما يُقْدَرُ لي، قد أشتري بتعبِ سَنَةٍ مِنَ العمرِ تعبَ العمرِ كلِّهِ؟

قلْتُ: فهذه هي خِسَّةُ الفرديَّة، ودناءتُها الوحشيةُ في جنايتِها على أهلِها، وسوءُ أثرِها في طباعِهم وعزائِمهم؛ فهي فرديَّةٌ تضربُ فيهمُ العاطفةَ الاجتماعيةَ ضَرْبَ التَّلَفِ[2]، وتبتلِيهم بالخوفِ مِنَ التَّبِعاتِ حتى لَيَتوهَّمُ أحدُهم أنَّهُ إنْ تزوجَ لم يدخلْ على امرأة، ولكنْ على معركة. وهي تُصيبُهم بِالقَسْوةِ والغِلْظة؛ فما دامَ الواحدُ منهم واحِداً لِنفسِه، فهو في تصريفِ حُكمِ الأَثَرة، وفي قانونِ الفِتنةِ بأهواءِ النفسِ ومنافعِها؛ كأنَّما يُعامِلُهُ الناسُ رجلاً كلُّهُ مَعِدَة، أو هو فيهم قَوةُ هَضْمٍ ليسَ غير.

قال: ولكنَّ الزواجَ عندَنا حظٌّ مخبوءٌ «لوتريَّة» والنساءُ كأوراقِ السحب، منهن ورقةٌ هي التوفيقُ والغِنى بينَ آلافٍ هُنَّ الفقرُ والخيبَةُ المحقَّقة.

قلْتُ: هلِ اعتدْتَ[3] أنْ تتكلمَ وأنت نائم؟ فلَعَّلكَ الآنَ في نَومةِ عقل، أوْ لَا فأنت الآن في غَفلةِ عقل.

---

(١) أحرى: أجدر.

(٢) قالت العرب: «ضربه ضرب التلف» أي الضرب المؤدي إلى الموت.

(٣) لا يعتدّ بها: لا يعوّل أن يجد فيها مأربه.

إنَّ هذا المِسْكِينَ الذي يمسحُ الأحذيةَ ويشتري من تلك الأوراقِ لا يخلو منها؛ يعلمُ عِلْماً أكثرَ مِنَ اليقينِ أنَّ عيشَهُ هو من مسحِ الأحذيةِ لا مِنَ الأخيْلَةِ التي في هذِهِ الأوراق؛ فهو لا يعتدُّ بها في كبيرِ أمرٍ ولا صغيرِه، وما يُنْزِلُها في حسابِ رغيفِهِ وثوبِهِ إلَّا يومَ يُخَالَطُ في عقْلِهِ فيتنزَّهُ أنْ يمسحَ أحذيةَ الناس، ويَرى أنَّ عظيماً مِثْلَهُ لا يمسحُ إلَّا أحذيةَ الملائكة. .

أنت يا هذا مهندس، ولك بعضُ الشأنِ وبعضُ المنزلَة، فَهَبْكَ ٱرتأيْتَ أنَّهُ لا يَحسُنُ بك أو لا يَحْسُنُ لك إلَّا أنْ تتزوجَ بينتَ ملكٍ مِنَ الملوك، فهذه وحدَها هي عندَكَ «النمرةُ الرابحة»، وسائرُ النساءِ فقرٌ وخيبةٌ، ما دامَ الأمرُ أمرَ رأيكَ وهواك؛ غيرَ أنَّكَ إذا عَرضْتَ لِتلكَ «النمرةِ الرابحة» لم تعرفْكَ هي إلَّا صُعلوكاً في الصعاليك، وأحمقَ بينَ الحمقى.

إن تلك الأوراقَ تُصْنعُ صنعتَها على أنْ تكونَ جُملتُها خاسرةً إلَّا عدداً قليلاً منها؛ فإذا تعاطَيْتَ شِراءَها[1] فأنْتَ على هذا الأصلِ تأخذُها، وبهذا الشرْطِ تَبذلُ فيها؛ وما تَمْتَرِي أنت ولا غيرُك أنَّ القاعدةَ هٰهنا هي الخيبة، وشُذوذَها هو الربح؛ وليسَ في الاحتمالِ غيرُ ذلك؛ ومن ثَمّ فقد بَرِيءَ إليك الحظُّ إنْ لم يُصِبْك شيءٌ منه؛ وأينَ هذا وأينَ النساء، وما منهُنَّ واحدةٌ إلَّا وفيها منفعةٌ تكثرُ أو تقِلّ، بلِ الرجالُ للنساءِ هُمْ أوراقُ السَّحبِ في ٱعتباراتٍ كثيرة، ما دامَتْ طبيعةُ ٱتصالِهما تجعلُ المرأةَ هي في قوانينِ الرجلِ أكثَرَ مِمَّا تجعلُ الرجلَ في قوانينِها، وهل ضاعَتِ ٱمرأةٌ إلَّا من غَفلةِ رجلٍ أو قسوتِهِ أو فُسولتِهِ أو فُجوره؟

قال المهندس: فإني أعلمُ الآن ـ وكنْتُ أعلم ـ أنْ لا صلاحَ لي إلَّا بِالزواج، وأنَّ طريقي إلى الزوجةِ هو كذلك طريقي إلى فضيلتي وإلى عقلي. وتاللهِ ـ ما شيءٌ أسوأَ عندَ العزَبِ ولا أكرَهَ إليهِ من بقائِهِ عزَباً؛ غيرَ أنَّهُ يكابرُ في المماراةِ كلَّما تحاقَرَتْ إليهِ نفسُه، وكلَّما رأى أنَّ لهُ حالاً ينفردُ بها في سَخَطِ اللّهِ وسخطِ الإنسانية. ولا مَكْذِبَةَ، فقد ـ واللهِ ـ أنفقْتُ في رذائلي ما يجتمعُ منه مهرُ زوجةٍ سَرِيةٍ تَشْتَطُّ في المهرِ[2] وتَغلو في الطلَب؛ ولكنْ كيف بيَ الآنَ وما جبرني من قبلُ إصلاحٌ، ولا أعانَني ٱقتصاد، ومَنْ لي بفتاةٍ من طبقتي بمَهرٍ لا أتحملُ منه رَهَقاً، ولا تتقاصَرُ معه أموري، ولا تختلُّ معيشتي؟

---

(١) تعاطيت شراءها: اعتدت على شرائها.

(٢) تشتطّ في المهر: تغالي فيه.

قلتُ: فإذا لم يحملك الحمارُ مِنَ القاهرةِ إلى الإسكندرية؛ فإنَّهُ يحمِلُك إلى قليوب أو طوخ. وفي النساءِ اسكندرية، وفيهن شبرا، وقليوب، وطوخ؛ وما قَرُب وبَعُد، وما رَخُصَ وغَلا.

قال: ولكنْ بلدي الإسكندرية..

قلتُ: ولكنَّك لا تملكُ إلَّا حماراً... ولِلمرأةُ من كلِّ طبَقةٍ سِعْرُها في هذا الاجتماعِ الفاسد؛ ولو تَعَاوَنَ الناسُ وصلُحوا وأدركوا الحقيقةَ كما هي، لَمَا رَأَينا الزواجَ من فَقْرِ المُهورِ كأنَّما يَركبُ سُلَحْفاةً يمشي بها... ونحن في عصرِ القطارِ والطيارة، وقد كانَ هذا الزواجُ على عهدِ أجدادِنا في عصرِ الحمارِ والجملِ ـ كأنَّه وحدَهُ مِنَ السرعةِ في طيارةٍ أو قِطار.

* * *

حينَ يَفْسُدُ الناسُ لا يكونُ الاعتبارُ فيهم إلَّا بالمال، إذْ تنزلُ قيمتُهمُ الإنسانيةُ ويبقى المالُ وحدَهُ هو الصالحَ الذي لا تتغيرُ قيمتُه. فإذا صلحُوا كانَ الاعتبارُ فيهم بأخلاقِهم ونفوسِهم، إذا تنحطُّ قيمةُ المالِ في الاعتبارِ، فلا يغلبُ على الأخلاقِ ولا يسخِرُها. وإلى هذا أشارَ النبيُّ ﷺ في قوله لِطالبِ الزواج: «اِلتمسْ ولو خاتَماً مِنْ حديد». يُريدُ بذلك نفيَ الماديَّة عنِ الزواجِ، وإحياءَ الروحيَّةِ فيه، وإقرارَهُ في معانيهِ الاجتماعيةِ الدقيقة، وكأنَّما يقول: إنَّ كِفايةَ الرجلِ في أشياءَ إنْ يكنْ منها المالُ فهو أقلُّها وآخرُها. حتى إنَّ الأخسَّ الأقلَّ فيهِ ليُجْزِىءُ منه كَخاتَمِ الحديد؛ إذِ الرجلُ هو الرجولةُ بعظَمتِها وجلالِها وقوّتِها وطِباعِها، ولن يُجْزِىءَ منه الأقلُّ ولا الأخسُّ مَعَ المال، وإنَّ مِلءَ الأرضِ ذهباً لا يُكْمِلُ للمرأةِ رجلاً ناقصاً؛ وهلْ تُتِمُّ الأسنانُ الذهبيةُ اللامعةُ؛ يَحملُها الهَرِمُ في فمِهِ؛ شيئاً مِمَّا ذهبَ منه؟ وما عسى أنْ تصنَعَ قواطعُ الذهبِ الخالصِ وطواحنُهُ لِهذا المسكينِ بعدَ أنْ نطقَ تحَاتُّ أسنانِهِ العظْميَّةِ وتناثُرُها أنَّهُ رجلٌ حَلَّ البِلى في عظامِه...؟

رؤيا في ٱلسماء

قال أبو خالدٍ ٱلأحولُ الزاهد: لَمَّا ماتتِ ٱمرأةُ شيخِنا أبي رَبيعةَ الفقيهِ الصوفيّ، ذهبْتُ مع جماعةٍ مِنَ الناسِ فشَهِدْنا أمرَها؛ فلمَّا فرغوا من دفنِها وسُوِّيَ عليها، قامَ شيخُنا على قبرِها وقال: يرحمكِ اللَّهُ يا فلانة؟! الآن قد شُفِيتِ أنتِ ومَرِضتُ أنا، وعُوفِيتِ وَٱبْتُلِيتُ، وتركْتِني ذاكراً وذهبْتِ ناسية، وكانَ للدنيا بكِ معنًى، فستكونُ بعدَكِ بلا معنًى؛ وكانَتْ حياتُكِ لي نصفَ القوّة، فعادَ موتُك لي نصفَ الضَّعف؛ وكنْتُ أرى الهمومَ بمواساتِك هموماً في صُوَرِها المخفَّفة، فستأتيني بعدَ اليومِ في صُوَرِها المضاعفَة؟ وكانَ وجودُكِ معي حِجاباً بيني وبينَ مَشقَّاتٍ كثيرة، فستخلُصُ كلُّ هذه المَشَاقّ إلى نفسي؛ وكانَتِ الأيامُ تمرُّ أكثرَ ما تمرُّ رقَّتُك وحَنانُك، فستأتيني أكثرَ ما تأتي مُتَجرّدَةً[1] في قَسوتِها وغِلْظتِها. أمَا إنّي ـ واللَّهِ ـ لم أُرْزَأْ منكِ في ٱمرأةٍ كالنساء، ولكنّي رُزِئْتُ في المخلوقةِ الكريمةِ التي أحسسْتُ معَها أنَّ الخليقةَ كانَتْ تتلطَّفُ بي من أجْلِها!

قال أبو خالد: ثم ٱستَدَّ مَعَ الشيخُ، فأخذْتُ بيدِهِ ورجَعْنا إلى دارِه، وهو كان أعلمَ بما يُعزّي الناسُ بعضُهم بعضاً، وأحفظَ لِمَا وَرَدَ في ذلك؛ غيرَ أنَّ لِلكلامِ ساعاتٍ تَبطُلُ فيها معانيهِ أو تَضعُف، إذْ تكونُ النفسُ مُسْتَغْرِقةَ الهمّ في معنًى واحدٍ قدِ ٱنحصرَتْ فيه، إمَّا من هَوْلِ[2] الموت، أو حبٌ وقعَ فيهِ منَ الهَوْلِ ظِلُّ الموت، أو رغبةٍ وقعَ فيها ظِلُّ الحُبّ، أو لَجاجةٍ وقعَ فيها ظِلُّ الرغبة. فكنْتُ أحدِّثُهُ وأُعزّيه، وهو بعيدٌ من حديثي وتعزيتي؛ حتى ٱنتهيْنا إلى الدارِ فدخلْنا وما فيها أحد؛ فنظَرَ يمْنَةً ويَسْرةً، وقَلَّبَ عينيهِ هٰهنا وهٰهنا، وحَوْقَلَ وَٱسْتَرْجَع[3]، ثم قال: الآنَ ماتَتِ الدارُ أيضاً يا أبا خالد! إنَّ البِناءَ كأنَّما يحيا بروحِ المرأةِ التي تتحرّكُ في داخلِهِ؛ وما دامَ هو الذي يحفظُها لِلرجلِ، فهو في عينِ الرجلِ كالمِطْرَفِ[4] تلبسُهُ

(١) متجرّدة: عارية.   (٢) هول: عظم.
(٣) حوقَلَ واسترجع: قال: لا حول ولا قوة إلّا بالله، واسترجع: قال: إنّا لله وإنّا إليه راجعون.
(٤) المطرف: نوع من الأردية يصنع من خزّ يحلّى بالنقوش، تلبسه المرأة.

فوقَ ثيابِها من فَوقِ جسمِها: وانظرْ كم بين أنْ تَرى عيناكَ ثوبَ ٱمرأةٍ في يدِ الدلالِ في السوق، وبين أن تراهُ عيناك يَلْبسُها وتَلبسُه! ولكنَّك أيا أبا خالدٍ لا تفْقَهُ من هذا شيئاً، فأنت رجلٌ آليْتَ لا تَقْرَبُ النساءَ ولا يَقْرَبْنَك، ونجَوْتَ بنفسِك منهُنَّ وٱنقطعْتَ بها لله؛ وكأنَّ كلَّ نساءِ الأرضِ قد شاركْنَ في ولادتِك فحرُمْنَ عليك! وهذا ما لا أفهمُهُ أنا إلَّا ألفاظاً، كما لا تفهمُ أنت ما أجدُ الساعةَ إلَّا ألفاظاً؛ وشتَّانَ بينَ قائلٍ يتكلَّمُ منَ الطبع، وبينَ سامعٍ يفهمُ بالتكلُّف.

فقلْتُ له: يا أبا ربيعة، وما يمنعُك الآنَ وقدِ ٱطَّرَحْتَ[١] أثقالكَ وٱنبتَّتْ[٢] أسبابُك[٣] مِنَ النساء ـ أنْ تعيشَ خفيفَ الظهر، وتفرُغَ لِلنُسْكِ والعِبادة، وتجعلَ قلْبَك كالسماءِ ٱنقشعَ غيمُها فسطَعَتْ فيها الشمس؛ فإنَّهُ يقالُ: إنَّ ٱلمرأةَ ولو كانَتْ صالحةً قانِتَة ـ فهي في منزلِ الرجلِ العابدِ مَدْخلُ الشيطانِ إليه، ولو أن هذا العابدَ كانَ يسكنُ في حَسنَاتِهِ لا في دارٍ منَ الطوبِ والحِجارةِ لَكانتِ ٱمرأتُهُ كوَّةً يقتحمُ الشيطانُ منها. ولقدْ كان آدمُ في الجنة، وبينَها وبينَ الأرض سمواتٌ وأفلاك، فما منعَ ذلك أنْ تتعلَّقَ رُوحُ الأرضِ بِالشيطان، فيتعلَّقَ الشيطانُ بحوّاء، وتتعلَّقَ هي بآدم؛ ومكرَ الشيطانُ فصوَّرها لهما في صِيغةِ مسألةٍ عِلْميَّة، وَمَكَرَتْ حوّاءُ فوضَعَتْ فيها جاذبيَّةَ اللحم والدم، فلم تعدْ مسألةَ عِلْمٍ ومعرِفة، بل مسألةَ طبْعٍ ولَجاجة. فأكَلا منها فَبَدَتْ لهما سوْءاتُهمَا.

وهلِ ٱجتمعَ الرجلُ وَٱلمرأةُ من بعدِها على الأرضِ إلَّا كانا من نَصَبِ الحياةِ وهمومِها، وشهواتِها ومطامِعِها، ومَضَارِّها ومعايِبِها ـ في معنَى (بَدَتْ لهما سَوءاتُهُمَا[٤]) . . . ؟

كلانا يا أبا ربيعةَ مِمَنْ لهم سَيْرٌ بالباطنِ في هذا الوجودِ غيرُ السيرِ بالظَّاهر، ومِمَنْ لهم حركةٌ بالفِكْرِ غيرُ الحركةِ بالجسم، فقبِيحٌ بنا أنْ نتعلَّقَ أدنى مُتَعَلَّقٍ بنواميسِ[٥] هذا الكَوْنِ اللَّحْميّ الذي يُسمَّى المرأةَ، فهو تَدلٍّ وإسفافٌ منَّا.

ولَعلَّك تقول: «النَّسْلُ وتكثيرُ الآدميَّة» فهذا إنما كُتِب على إنسانِ الجوارحِ والأعضاء، أمَّا إنسانُ القلْبِ فلَهُ معناهُ وحُكمُ معناه؛ إذْ يعيشُ بباطنِه، فيعيشُ ظاهرُهُ

---

(١) اطّرحت: رميت. (٢) انبتت: انقطعت.

(٣) أسبابك: مفرده سبب وهو الطريق، ويقصد هنا الغاية.

(٤) سورة: الأعراف، الآية: ٢١ وسورة: طه، الآية: ١٢١.

(٥) نواميس: مفرده ناموس، وهو القانون.

في قوانينِ هذا الباطن، لا في قوانينِ ظاهِرِ الناس. وإنَّهُ لَشرٌّ كلُّ ما نَقَلَكَ إلى طبع أهلِ الجوارحِ وشَهواتِهم، فَزَيَّنَ لك ما يُزَيِّنُ لهم، وشغَلَك بما يَشْغَلُهم؛ فهذا عندَنا - يرحمُك الله - بابٌ كأنَّهُ من أبوابِ المجُونِ الذي ينْقُلُ الرجلَ إلى طَبْعِ الصَّبيّ.

فاَطْمِسْ[1] - يا أخي - على موضعِها من قلبِك، وألْقِ النورَ على ظِلِّها؛ فالنورُ في قلْبِ العابدِ نُورُ التحويلِ إنْ شاء، ونورُ الرؤيةِ إنْ شاء؛ يرى بِهِ المادّةَ كما يُريدُ أنْ تكونَ لا كما تكون. وأنت قد كانَتْ فيك آمرأة، فَحَوّلْها صلاةً، وآعملْ بنورِكَ عكسَ ما يعَملُ أهلُ الجوارحِ بظلامِهم، فقد تكونُ في أحدِهمُ الصلاةُ فيُحوِّلُها آمرأة. . .

قال أبو ربيعة: تاللَّهِ - إنَّهُ لِرأيٌ؛ والوَحْدةُ بعدَ الآنَ أرْوَحُ لِقلبي، وأجْمعُ لِهمِّي؛ وقد خلَعَني آللّهُ مِمَّا كنْتُ فيه، وأخذَ القبرُ آمرأتي وشَهوَاتي معاً، فسأعيشُ ما بقيَ لي فيما بقِيَ منِّي. وزوالُ شيءٍ في النفسِ هو وجودُ شيءٍ آخر. ولقدِ آنتهيْتُ بِالمرأةِ ومعانيها وأيامِها إلى القبر، فالبَدْء الآنَ منَ القبرِ ومعانيهِ وأيامِه.

* * *

وتَوَاثَقَا[2] على أنْ يسيرا معاً في (باطنِ) الوجود. . ! وأنْ يعيشا في عُمرٍ هو ساعةٌ معدودةُ اللَّحظات، وحياةٍ هي فكرةٌ مرسومةٌ مصوَّرة.

قال أبو خالد: ورأيْتُ أنْ أبيتَ عندَهُ وفاءً بحقِّ خِدمتِه، ودَفعاً لِلوحشةِ أنْ تُعاودَهُ فتَدخلَ على نفسِهِ بأفكارِها ووَساوسِها. وكانَ قد غَمَرَنَا تعبُ يومِنا، وأعْيا أبو ربيعة، وخذلَتْهُ القوةَ؛ فلمَّا صلَّينا العِشاءَ قلت: يا أبا ربيعة، أُحِبُّ لك أنْ تَنْعَسَ فتُريحَ نفْسَكَ لِيذهبَ ما بك، فإذا آسْتَجْمَمْتَ[3] أيقظْتُك فقُمْنَا سائرَ الليل.

فما هو إلّا أنِ آضطجعَ حتى غَلَبَهُ النُّعاس. وجلسْتُ أفكِّرُ في حالِهِ وما كانَ عليهِ وما آجتهدْتُ لَهُ منَ الرأي؛ وقلْتُ في نفسي: لَعلَّني أغريتُهُ بِما لا قِبَلَ لَهُ بِه، وأشرْتُ عليهِ بغيرِ ما كانَ يَحسنُ بمثلِه، فأكونَ قد غششْتُه. وخامرَني[4] الشكُّ في حالي أنا أيضاً، وجعلْتُ أُقابلُ بينَ الرجلِ متزوّجاً عابداً، وبينَ آلرجلِ عابداً لم يتزوَّج؛ وأنظرُ في آرتياضِ أحدِهما بنفسِهِ وأهلِهِ وعِيالِه، وآرتياضِ الآخرِ بنفسِهِ وحدَها؛ وأخذْتُ أذهبُ وأجيءُ من فِكْرٍ إلى فِكْر، وقد هَدأَ كلُّ شيءٍ حولي كأنَّ

(1) فاطمس: غطِّ.

(2) تواثقا: تعهدا.

(3) استجممت: استرحت واستعدت قوتك.

(4) خامرني الشكّ: انتابني، ساورني.

المكانَ قد نام، فلم ألبث حتى أخذَتْني عيني فنِمتُ وَٱسْتَثْقَلْتُ[1] كأنَّما شُدِدْتُ شدًّا بحبالٍ مِنَ النومِ لم يجيءْ مَنْ يَقْطَعُها.

ورأيْتُ في نومي كأنَّها القِيامةُ وقد بُعِثَ الناس، وضاقَ بهمُ ٱلمحشَر، وأنا في جُملةِ الخلائق، وكأننا مِنَ الضَغْطةِ[2] حَبٌ مَبْثوثٌ[3] بين حَجَرَيْ الرَّحى. هذا والموقفُ يَغْلِي بنا غَلَيانَ القِدْرِ بما فيها، وقدِ ٱشتدَّ ٱلكَربُ وجهَدَنا العطَش، حتى ما مِنَّا ذو كَبِدٍ إلَّا وكأنَّ الجحيمَ تتنفَّسُ على كبدِه، فما هو العطشُ بل هو السُّعارُ واللَّهبُ يَختَدِمُ بهما الجَوفُ ويَتأجَّج.

فنحن كذلك إذا وِلْدَانٌ يتخلَّلُونَ الجمعَ الحاشد، عليهم مَناديلُ من نور، وبأيديهم أباريقُ من فضةٍ وأكوابٌ من ذهب، يملأون هذه من هذه بِسَلْسالٍ بَرُودٍ عَذْب، رُؤيتُهُ عَطَشٌ معَ العطش، حتى لَيتلَوَّى مَنْ رآهُ مِنَ الألم، وَيَتَلَغْلَغُ[4] كأنَّما كُوِيَ بِهِ على أحشائِه.

وجعلَ الوِلْدَانُ يَسقُون الواحدَ بعدَ الواحدِ ويتجاوزون مَنْ بينَهما، وهم كَثْرَةٌ مِنَ الناس؛ وكأنَّما يتخلَّلون الجمعَ في البحثِ عن أُناسٍ بأعيانِهم، يَنْضَحُونَ غليلَ أكبادِهم بِمَا في تلك الأباريقِ من رَوْحِ الجنَّةِ ومائِها ونسيمِها.

ومَرَّ بي أحدُهم، فمددْتُ إليهِ يدي وقلْت: «ٱسقِني فقد يَبِسْتُ وٱحترَقْتُ منَ العطش!»

قال: «ومَنْ أنت؟»

قلت: «أبو خالدِ الأحولُ الزاهد..»

قال: «ألَكَ في أطفالِ المسلمينَ وَلدٌ ٱفْتَرَطتَهُ[5] صغيراً فٱحتَسَبْتَهُ عندَ الله؟»

قلْت: «لا..»

قال: «ألكَ ولدٌ كَبرَ في طاعةِ الله؟»

قلْت: «لا...».

قال: «ألكَ ولدٌ نالَتْكَ منه دعوةٌ صالحةٌ جزاءَ حقّك عليهِ في إخراجِه إلى الدنيا؟»

قلْت: «لا...»

---

(١) استثقلت: استغرقت في نوم عميق.

(٢) الضغطة: شدّة الزحام في يوم الحشر.

(٣) مبثوث: منتشر.

(٤) يتلغلغ: يعلو صوته ويرتفع شيئاً فشيئاً.

(٥) أفرطته: افتقدته.

قال: «ألكَ ولدٌ من غيرِ هؤلاءِ ولكنَّك تعبتَ في تقويمِه، وقُمْتَ بحقِّ اللّهِ فيه؟»

قلْت: «يرحمُكَ الله، إني كلَّما قلتُ «لا» أحسستُ «لا» هذه تمرُّ على لِساني كالمِكْواةِ الحامية. . .»

قال: «فنحن لا نسقي إلَّا آباءَنا؛ تَعِبوا لنا في الدنيا، فاليومَ نتعبُ لهم في الآخرة، وقدَّموا بينَ أيديهمُ الطفولة، وإنَّما قدَّموا ألسنةً طاهرةً لِلدفاعِ عنهم في هذا الموقفِ الذي قامَتْ فيه محكمةُ الحَسَنَةِ والسيئة. وليسَ بعدَ ألسنةِ الأنبياءِ أشَدُّ طلاقةً من ألسنةِ الأطفال، فما لِلطفلِ معنًى من معاني آثامِكَم يَحْتبِسُ فيهِ لِسانُهُ أو يُلَجْلِجُ[1] به».

قال أبو خالد: فجُنَّ جُنُوني، وجعلْتُ أبحثُ في نفسي عن لفظةِ «ابن» فكأنَّما مُسِحَتِ الكلمةُ من حِفظي كما مُسِخْتُ من وجودي؛ وذكرْتُ صَلاتي وصِيامي وعِبادتي، فما خطرَتْ في قلبي حتى ضَحِكَ الوليدُ ضَحِكاً وجدْتُ في معناهُ بُكائي ونَدَمي وخَيبتي.

وقال: ـ يا ويلكَ! أما سمِعْتَ: «إنَّ منَ الذنوبِ ذنوباً لا تُكَفِّرُها الصلاةُ ولا الصيامُ، ويُكَفرُها الغمُّ بالعِيال». أتعرفُ من أنا يا أبا خالد؟

قلْت: من أنت ـ يرْحَمْنَا اللّهُ بك ـ؟

قال: أنا ٱبنُ ذاك الرجلِ الفقيرِ المُعِيلِ، الذي قالَ لِشيخِكَ إبراهيمَ بْنِ أدهمَ العابدِ الزاهد: «طُوبى لك! فقد تفرّغْتَ لِلعبادةِ بالعزوبة». فقالَ لهُ إبراهيم: «لَرَوْعةٌ[2] تنالُكَ بسببِ العِيالِ أفضلُ من جميعِ ما أنا فيه. .»، وقد جاهدَ أبي جِهادَ قلبِهِ وعقلِهِ وبدنِهِ، وَحَمَلَ على نفسِه من مقاساةِ الأهلِ والولدِ حَمْلهَا الأنسانيَّ العظيم، وفكرَّ لِغيرِ نفسِه، وٱغتمَّ لِغيرِ نفسِه، وعمِلَ لِغيرِ نفسِه، وآمَنَ وصَبرَ، ووثِقَ بولايةِ اللّهِ حينَ تزَوَّجَ فقيراً، وبِضَمانِ اللّهِ حين أعقبَ فقيراً؛ فهو مُجاهِدٌ في سُبُلٍ كثيرةٍ لا في سبيلٍ واحدةٍ كما يُجاهدُ الغُزاةُ؛ هؤلاءِ يُستشهدونَ مرةً واحدة، أمَّا هو فيستشهدُ كلَّ يومٍ مرةً في همومِهِ بِنا، واليومَ يرحمُهُ اللّهُ بفضلِ رحمتِهِ إيَّانا في الدنيا.

أمَا بَلَغَكَ قولُ ابنِ المُبارَكِ وهو مع إخوانِهِ في الغَزْو: «أتعلمونَ عَمَلاً أفضلَ

---

(١) يتلجلج: يتعتع، يتلعثم.

(٢) روعة: خوف.

مِمَّا نحنُ فيه؟ قالوا: ما نَعْلَمُ ذلك. قال: أنا أعلم. قالوا فما هو؟ قال: رجلٌ مُتَعَفِّفٌ على فقرِه، ذو عائلةٍ قد قامَ مِنَ الليـل، فنظرَ إلى صِبيانِه نِياماً مُتَكَشِّفِين، فسترهم وغطَّاهم بثوبِه؛ فَعَمَلُهُ أفضلُ مِمَّا نحن فيه...»

يخلعُ الأبُ المسكينُ ثوبَهُ على صِبْيَتِهِ لِيُدْفِئَهُم بِهِ ويتلقَّى بِجِلدِهِ البردَ في الليل، إنَّ هذا البردَ ـ يا أبا خالد ـ تحفظُهُ لَهُ الجنةُ هنا في حَرِّ هذا الموقفِ كأنَّها مُؤْتَمَنَةٌ عليه إلى أنْ تُؤدِّيَه. وإنَّ ذلك الدفْءَ الذي شملَ أولادَهُ يا أبا خالد ـ هو هنا يُقاتِلُ جهنمَ ويدفعُها عن هذا الأبِ المِسْكين.

قال أبو خالد: ويَهُمُّ الوليدُ أنْ يمضيَ ويدَعَني[1]، فما أملِكُ نفسي، فأمدُّ يدي إلى الإبريقِ فأنْشِطُهُ[2] من يدِه، فإذا هو يتحوّلُ إلى عظْمٍ ضخْمٍ قد نَشِبَ في كَفي وما يليها من أَسَلَةِ الذراع[3] فغابتْ فيهِ أصابعي، فلا أصابعَ لي ولا كَفّ. وأبى الإبريقُ أنْ يسقيَني وصارَ مُثْلَةً بي، وتجسَّدَتْ هذه الجريمةُ لِتشهَدَ عليّ، فأخذَني الهوْلُ والفزَع، وجاء إبريقٌ منَ الهواء، فوقعَ في يدِ الوليد، فتركَني ومضى.

وقُلْتُ لِنفسي: وَيحَكَ يا أبا خالد! ما أراكَ إلا مُحَاسَباً على حسناتِك كما يُحَاسَبُ المُذنبونَ على سيئاتِهم، فلا حولَ ولا قوةَ إلّا بالله!

وبلغَتْني الصيْحةُ الرهيبة: أين أبو خالدٍ الأحوالُ الزاهدُ العابد؟

قُلْت: هأنذا.

قيل: طَاوُوسٌ من طواويس الجنةِ قد حُصَّ[4] ذَيْلُهُ فضاعَ أحسنُ ما فيه! أين ذَيْلُكَ من أولادِك، وأين محاسنُك فيهم؟ أخُلِقَتْ لَكَ المرأةُ لِتتجَنَّبها، وجَعَلْتَ نَسْلَ أبويك لِتتبَرَّأَ أنت منَ النسل؟

جئْتَ منَ الحياة بأشياءَ ليسَ فيها حياة؛ فما صنعْتَ لِلحياةِ نفسِها إلّا أنْ هربْتَ منها، وانهزمتَ عن ملاقاتِها؛ ثم تأمُلُ جائزةَ النصرِ على هَزيمة...!

عَمِلَتِ الفضيلةُ في نفسِك ونشأتِك، ولكنَّها عَقِمَتْ فلم تعملْ بك. لك ألفُ

---

(١) يدعني: يتركني.
(٢) أنشطه: أنتشله.
(٣) أسلة الذراع: القسم الذي يلي اليدين من الذراع، والأسلة هي الرسغ من المعصم.
(٤) حصّ ذيله: قطع.

ألفِ ركعةٍ ومثلُها سَجدَاتٌ منَ النوافل، ولَخَيْرٌ منها كُلِّها أنْ تكونَ قد خرجَتْ من ثُلثِك أعضاءٌ تركعُ وتسجد.

قتلْتَ رجولتَك، ووَأدْتَ[1] فيها النَّسل، ولَبِثْتَ طِوالَ عمرِك ولداً كبيراً لم تبلغْ رتبةَ الأب! فلَئنِ أقمْتَ الشريعة، لقد عطَّلتَ الحقيقة، ولئنْ...

قال أبو خالد: ووقعَتْ غُنَّةُ النونِ الثانيةِ في مِسْمَعيّ من هَوْلِ ما خِفْتُ مِمَّا بعدَها كالنَّفخِ في الصُّور[2]؛ فطارَ نومي وقُمْتُ فَزِعاً مُشتَّتَ القلب، كمَنْ فتحَ عينيهِ بعدَ غَشْية، فرأى نفسَهُ في كفَنٍ في قبرٍ سُدَّ عليه...!

وما كِدْتُ أعي وأنظرُ حَوْلي وقد بَرَقَ الصُّبحُ في الدارِ حتى رأيْتُ أبا ربيعةَ يتقلَّبُ كأنَّما دَحْرجتْهُ يد، ثم نهضَ مُسْتطارَ القلبِ[3] من فزَعِه وقالَ أهلكْتَني يا أبا خالد، أهلكتَني ـ والله ـ.

* * *

قلْت: ما بالُك يرحمْك الله!

قال: إنِّي نِمْتُ على تلكَ النيةِ التي عرفْتَ أنْ أجمعَ قلبي لِلعبادة، وأخلُصَ منَ المرأةِ والولد، ومنَ المعاناةِ لهما في مَرَمَّةِ المعاش[4] والتَّلفيقِ بينَ رغيفٍ ورغيف، وأنْ أُعْفِيَ نفسي من لأوائِهم وضَرَّائِهم وبَلَائِهم، لِافرغَ إلى اللَّهِ وأُقبِلَ عليه وحدَه. وسألْتُ اللَّهَ أنْ يَخِيرَ لي في نومي؛ فرأيْتُ كأنَّ أبوابَ السماءِ قد فُتِحَتْ، وكأنَّ رجالاً ينزلونَ ويسيرونَ في الهواءِ يتبعُ بعضُهم بعضاً، أجنحةً وراءَ أجنحة؛ فكلَّما نزلَ واحدٌ نظرَ إليَّ وقال لِمَن وراءه: هذا هو المشئوم!

فيقول الآخر: نعم هو المشئوم!

وينظرُ هذا الآخرُ إليّ ثم يلتفتُ لِمَن وراءَهُ ويقولُ له: هذا هو المشئوم!

فيقول الآخر: نعم هو المشئوم!

وما زالَت «المشئوم، المشئوم» حتى مرُّوا؛ لا يقولون غيرَها ولا أسمعُ غيرَها، وأنا في ذلك أخافُ أنْ أسألَهم، هيبةً منَ الشؤم، ورجاءَ أنْ يكونَ المشئومُ إنساناً ورائي يُبصرونَه ولا أُبصرُه. ثم مرَّ بي آخرُهم، وكان غُلاماً. فقلْتُ له: يا هذا، مَنْ هو المشئومُ الذي تُومِئون إليه؟

---

(1) وأدت: دفنت.

(2) الصُّور: البوق.

(3) مستطار القلب: فزع.

(4) مدمّة المعاش: ضيق العيش.

قال: أنت!

فقلْت: ولِمَ ذاك؟

قال: كُنَّا نرفعُ عملَكَ في أعمالِ ٱلمجاهدينَ في سبيل ٱلله، ثم ماتَتِ ٱمرأتُك وتحزَّنْتَ على ما فاتَكَ منَ القِيام بِحقِّها، فرفعْنا عملَكَ درجةً أخرى؛ ثم أُمِرْنا الليلةَ أنْ نضعَ عملَكَ معَ الخالفِينَ[1] الذين فرّوا وجَبُنُوا!

* * *

إنَّ سُموَّ الرجُلِ بنَفْسِهِ عنِ الزّوْجَةِ وَالولَدِ طَيَرانٌ إلى الأعلَى.. ولكنَّهُ طَيَرانٌ على أجْنِحَةِ الشَّيَاطِين!

طَيَرانٌ بالرجُلِ إلى فُوَهَةِ البُرْكانِ الَّذِي في الأعلى..!

* * *

(١) الخالفين: الناكصين على أعقابهم.

بنتُهُ الصغيرة

١

فرغَ أبو يحيى مالكُ بْنُ دينار، زاهدُ البَصْرةِ وعالِمُها، من كتابةِ المُصْحَف؛ وكانَ يكتبُ المصاحفَ لِلناس، ويعيشُ مِمَّا يأخذُ من أجرةِ كِتابتِه؛ تعففاً أنْ يَطْعَمَ إلّا من كَسْبِ يدِه ـ ثم خرجَ من دارِهِ وَجْهُهُ المسجدُ، فأتاهُ فصلى بالناسِ صلاةَ العصر، وجلسوا ينتظرونَه، واستوى هو قائماً، فركعَ وسجَد ما شاءَ اللَّهُ حتى قضى نافِلَتَه، ثم انْفَتَلَ من صلاتِه فقامَ إلى أُسْطُوانتهِ[١] التي يستندُ إليها، وتَحَلَّقَ الناسُ حولَهُ جُموعاً خلْفَ جموعٍ، يذهبُ فيهمُ البصرُ مرةً هنا ومرةً هنا من كثرتِهم وامتدادِهم، حتى تَغطَّى بهمُ المسجدُ على رُحْبِه. ومدَّ الإمامُ عينَهُ فِيهم ثم أطرقَ إطراقةً طويلة، والناسُ كأنَّ عليهمُ الطيرَ مِمَّا سكنوا لِهيبتِه، ومِمَّا عَجِبُوا لِخشوعِه؛ ثم رفعَ الشيخُ رأسَهُ وقد تَندَّتْ عيناه، فما نَظَرَ إليهم حتى كأنَّما اطَّلعَ على أرواحِهم فجَرٌ رَطْبٌ من سِحْرِ ذلكَ الندى.

وبَدَرَ[٢] شابٌ حَدَثٌ فسألَه: ما بكاءُ الشيخ؟ وكانَ قريباً يجلسُ منَ الإمامِ في سَمْتِ بصرِهِ[٣] فتأمَّلَهُ الشيخُ طويلاً يقلِّبُ فيهِ الطرْفَ كالمتعجِب، ولَبِثَ لا يُجيبُهُ كأنَّما عُقِدَ لسانُهُ أو أخذَتْهُ من نفسِهِ حالٌ، فما يُثْبِتُ شيئاً مِمَّا يرى.

وازدادَ الناسُ عجباً؛ فما جَرَّبوا على الشيخِ من قبلِها حَصَراً[٤] ولا عِيًّا، ولا قَطَعَهُ سُؤالٌ قَطّ، ولا تخلَّفَ عن جواب؛ وقالوا: إنَّ لَهُ لَشأناً، وما بُدٌّ أنْ تكونَ من وراءِ حُبْسَتِهِ[٥] شِعابٌ في نفسِهِ تَهْدِرُ بسَيْلِها وتعتلِج؛ فما أسرعَ ما يلتقي السيلُ، فيجتمع، فيُصَوَّبُ إلى مجراه، فيَقَاذَف.

---

(١) أسطوانته: العمود المخصص لحلقته التي يدرّس بها.

(٢) بدر: ظهر.

(٣) سمت بصره: مدى نظره المواجه له.

(٤) الحصر: انحباس النطق. وهو العي. عدم القدرة على الكلام.

(٥) الحبسة: عدم القدرة على النطق.

وتبسَّمَ الإمامُ وقال: أمَا إنِّي قدْ ذكرْتُ ذِكرَى فبكَيْتُ لها، ورأيْتُ رؤيا فتبسَّمْتُ لها؛ أمَّا الذِّكرى، فهل تعلمون أنَّ هذا المسجدَ الذي يَفْهَقُ[1] بهذا الحَشْدِ العظيم، وتقعُ فيهِ المدينةُ لِكلِّ أذَانٍ وتطير ـ هل تعلمونَ أنَّهُ خلا قَطُّ مِنَ الناسِ وقد وَجَبَتِ الفَريضة؟ قالوا: ما نَعْلَمُه.

قال: فقدَ كانَ ذلك لِعشرينَ سنةً خَلَتْ في مَوْت الحسنِ، فقد ماتَ عَشِيَّةَ الخميس، وأصبحْنا يومَ الجمعةِ ففرغْنَا من أمرِ، وحملْناهُ بعدَ صلاةِ الجمعة، فتبعَ أهلُ البصرةِ كلُّهم جنازتَهُ وَاشتغَلوا به، فلم تُقَمْ صلاةُ العصرِ بهذا المسجد، وما تُرِكَتْ منذُ كانَ الإسلامُ إلّا يومَئذٍ؛ ومثلُ الحسَنِ لا تموتُ ساعةُ موتِهِ من عُمْرِ مَنْ شَهِدَها، فذلك يومٌ عجيبٌ قد لَفَّ نهارُهُ البصرَةَ كلَّها في كَفَنٍ أبيض، فما بقيَتْ في نفسِ رجلٍ ولا امرأةٍ شهوةٌ إلى الدنيا، وفرغَ كلُّ إنسانٍ من باطِلة، كما يَفرَغُ مَنْ أيقنَ أنْ لَيسَ بينَهُ وبينَ قبرِهِ إلّا ساعة؛ وظهَرَ لهمُ الموتُ في حقيقةٍ جديدةٍ بالغةِ الرَّوْعِ لا يراها الأبناءُ في موتِ حبيبِه، ولا الحميمُ في موتِ حميمِه؛ فإنَّ الجَميعَ فقدوا الواحدَ الذي ليسَ غيرُهُ في الجميع؛ وكما يموتُ العزيزُ على أهلِ بيتٍ فيبكونُ الموْتَ واحداً وتتعدّدُ فيهم معانيه، كذلك كانَ موتُ الحسنِ مَوْتاً بعَدَدِ أهلِ البصرة!

ذاكَ يومٌ امتدَّ فيهِ الموتُ وكَبُر، وَانكمشَتْ[2] فيهِ الحياةُ وصَغُرتْ، وتحاقَرَتِ الدنيا عندَ أهلِها، حتى رجعَتْ بِمِقْدارِ هذه الحُفْرةِ التي يُلقَى فيها الملوكُ والصعاليكُ والأخلاطُ بين هؤلاءِ وأولئك، لا يَصغُرُ عنها الصغير، ولا يكْبُرُ عنها الكبير؛ لا بل دون ذلك، حتى رجعَتِ الدنيا على قدرِ جِيفةِ حيوانٍ بالعَراء، تنكَشِفُ لِلأبصارِ عن شَوْهَاءَ[3] نَجسةٍ قَد أرَمَّتْ[4] لا تُطاقُ على النظر، ولا على الشمّ، ولا على اللمْس؛ وما تتفجَّرُ إلَّا عن آفة، وما تتفجَّرُ إلَّا لِهوامِّ الأرض.

تلك هي الذكرى، وأمَّا الرؤيا فقد طالعَتْني نفسي من وجهِ هذا الفتى، فأبصرْتُني حينَ كنْتُ مثلَهُ يافعاً مُترَعْرِعاً داخلاً في عصر شبابي، فكأنَّما انتبهَتْ عيني من هذه النفسِ على فاتِك خبيثٍ كانَ في جناياتِهِ في أغلالِهِ في سجنِه، وماتَ طويلاً ثم بُعِثَ!

إنِّي مُخبِرُكم عنِّي لِمَا لم تُحيطوا بهِ، فأرْعوهُ أسماعَكم[5]، وأحْضِروهُ

---

(١) يفهق: يمتلىء.
(٢) انكمشت: توقفت.
(٣) شوهاء: بشعة.
(٤) أرمّت: بليت.
(٥) ارعوه أسماعكم: أنصتوا إليه جيداً.

أفهامَكم، واستجمِعُوا لَه، فإنَّهُ كانَ غَيْبَ شيخِكم، وأنا محَدِّثُكم بِهِ كَيْلا ييأسَ ضَعيف، ولا يقنَطَ يائس، فإنَّ رحمةَ اللَّهِ قريبٌ مِنَ المحسنين.

* * *

لقدْ كنتُ في صدْرِ أيَّامي شُرْطيًّا، وكنتُ في آنِفَةِ الحَداثةِ مِن قبلِها أتَفَتَّى وأتَشَطَّرُ[1]، وكنتُ قويًّا معصوباً في مثلِ جِبْلَةِ الجبَلِ من غِلَظٍ وشِدَّة، وكنتُ قاسياً كأنَّ في أضلاعي جَندلةً لا قَلْباً، فلا أتذمَّمُ[2] ولا أتأثَّم[3]؛ وكنتُ مُدمِناً على الخمْر، لِأنَّها رُوحانيَّةُ مَنْ عَجَزَ أنْ تكونَ فيهِ روحانيَّة، وكأنَّها إلهيَّةٌ يُزَوِّرُها الشيطانُ ـ لعنَهُ اللهُ ـ فيَخْلُقُ بها لِلنفسِ ما تُحبُّ مِمَّا تكرَه، ويُثيبُها ثوابَ ساعةٍ ليسَتْ في الزمنِ بل في خيالِ شارِبِها. وكأنَّ جَهْلَ العقلِ نَفْسَهُ في بعضِ ساعاتِ الحياة، هو ـ في عِلْمِ الشيطانِ وتعليمِهِ ـ معرفةُ العقلِ نَفْسَهُ في الحياة!

فبينَا أنا ذاتَ يومٍ أجولُ في السوق، والناسُ يَفُورونَ في بيعهِم وشرائِهم، وأنا أرقُبُ السارق، وأُعِدُّ لِلجاني، وأتهيَّأُ لِلنزاع ـ إذْ رأيْتُ اثنينِ يَتَلاحَيان[4]، وقد لَبَّبَ[5] أحدُهُما الآخر؛ فأخذْتُ إليهما، فسمعْتُ المظلومَ يقولُ لِلظالم: لقدْ سَلَبْتَني فَرَحَ بُنَيَّاتي، فسيدْعونَ اللَّهَ عليك فلا تصيبُ من بعدِها خيراً، فإنِّي ما خرجْتُ إلّا اتباعاً لِقولِ رسولِ اللَّهِ ﷺ: «خرجَ إلى سُوقٍ من أسواقِ المسلمين، فاشْتَرى شيئاً، فحملَهُ إلى بيتِه، فخَصَّ بهِ الإناثَ دونَ الذكور؛ نَظَرَ اللَّهُ إليهِ».

قال الشيخ: وكنْتُ عزباً لا زوجةَ لي، ولكنَّ الآدميَّةَ انتبهَتْ فيَّ، وطمِعْتُ في دعوةٍ صالحةٍ منَ البُنَيَّاتِ المِسكينات، إذا أنا فرَّحْتُهُنَّ؛ ودَخَلَتْني لهنَّ رِقَّةٌ شديدة، فأخذْتُ للرجلِ من غريمِهِ حتى رضي، وأضعفْتُ لَهُ من ذاتِ يدي لِأزيدَ في فرحِ بناتِه، وقلْتُ لَهُ، وهو ينصرِف: عَهْدٌ يُحاسِبُك اللَّهُ عليه، ويَستوفيهِ لي منْك، أنْ تجعلَ بناتِك يدعونَ لي إذا رأيْتَ فَرَحَهنَّ بِمَا تحملُ إليهنَّ، وقلْ لهن: مالكُ بْنُ دينار.

وبِتُّ ليلتي أتقلَّبُ مفكِّراً في قولِ رسولِ اللَّهِ ﷺ ومعانيهِ الكثيرة، وحثِّهِ[6] على إكرامِ البنات، وأنَّ مَنْ أكرمَ بناتِهِ كَرُمَ على الله، وحِرْصِهِ أنْ ينشأْنَ كريماتٍ

(١) أتفتى وأتشطر: أقوم بأعمال العيارين وقطاع الطرق.
(٢) أتذمم: أذم ما أنا فيه.
(٣) أتأثم: أشعر بالإثم.
(٤) يتلاحيان: يتعاركان.
(٥) اللبب: ياقة الرقبة من الرداء.
(٦) حثه: تشجيعه لهم.

فَرِحات؛ وحدّثَني هذا الحديثُ ليلَتي تلك إلى الصبح، وفكّرتُ حينئذٍ في الزواجِ وعَلِمْتُ أنَّ الناسَ لا يزوّجونني من طَيباتِهم ما دُمْتُ من الخَبيثين؛ فلمَّا أصبحْتُ غدَوْتُ إلى سُوق الجواري[1]، فاشتريْتُ جاريةً نفيسَة، ووقعَتْ مني أحسنَ موقع، ووَلَدَتْ لي بنتاً فشُغِفْتُ بها، وظهرَتْ لي فيها الإنسانيَّةُ الكبيرةُ التي ليسَتْ فيَّ، فرأيْتُ بُعْدَما بيني وبينَ صورتي الأولى؛ ورأيْتُها سماويَّةً لا تملكُ شيئاً وتملكُ أباها وأمَّها، وليسَ لها منَ الدنيا إلا شَبعُ بطنِها وما أيسَرَه، ثُمَّ لها بعدَ ذلك سرورُ نفسِها كاملاً تَشُبُّ عليهِ أكثرَ مِمَّا تَشُبُّ على الرَّضاع؛ فعلِمْتُ من ذلك أنَّ الذي تكْتَنِفُهُ[2] رحمةُ اللَّهِ يملكُ بها دنيا نفسِه، فما عليهِ بعدَ ذلك أنْ تفوتَهُ دنيا غيرِه؛ وأنَّ الذي يجِدُ طهارةَ قلبِهِ يجِدُ سرورَ قلبِهِ وتكونُ نفسُهُ دائماً جديدةً على الدنيا؛ وأنَّ الذي يحيا بالثِّقةِ تُحْيِيهِ الثِّقة؛ والذي لا يُبالي الهمَّ لا يُبالي الهمُّ به؛ وأنَّ زينةَ الدنيا ومتاعَها وغرورَها وما تجلِبُ منَ الهمّ ـ كلُّ ذلك من صِغرِ العقلِ في الإيمانِ حينَ يكبرُ العقلُ في العِلْم!

كانت البُنَيَّةُ بدءَ حياةٍ في بيتي وبدءَ حياةٍ في نفسي، فلمَّا دبَّتْ[3] على الأرضِ ازْددْتُ لها حُبًّا، وألِفَتْني وألِفْتُها، فرُزِقَتْ روحي منها أطهرَ صداقةٍ في صديق، تَتَجدَّدُ لِلْقلبِ كلَّ يوم، بلْ كلَّ ساعة، ولا تكونُ إلّا لِمحضِ[4] سرورِ القلبِ دونَ مطامعِهِ، فتُمِدُّهُ بالحياةِ نفسِها لا بأشياءِ الحياة، فلا تزيدُ الأشياءُ في المحبَّةِ ولا تنقصُ منها، على خِلافِ ما يكونُ في الأصدقاءِ بعضِهِم من بعضٍ واختلافِهِم على المضَرَّةِ والمنفعة.

* * *

قال الشيخ: وجَهَدْتُ[5] أنْ أترُكَ الخمرَ فلم يأتِ لي ولم أستطعْه؛ إذْ كنْتُ منهمِكاً[6] على شربِها، ولكنَّ حبَّ ابنتي وضعَ في الخمرِ إثمَها الذي وضعَتْهُ فيها الشريعة، فكَرِهْتُها كُرْهاً شديداً، وأصبحْتُ كالمُكرَهِ عليها، ولم تَعُدْ فيها نَشْوتُها ولارِيُّها، وكانَتِ الصغيرةُ في تمزيقِ أخيِلَتها أبرعَ منَ الشيطانِ في هذه الأخيلة، وكأنَّما جرَّتْني يدُها جرًّا حتى أبعدتْني عنِ المنزلةِ الخَمْريةِ التي كانَ الشيطانُ وضعَني فيها، فانتقلْتُ مِنَ الاستهتارِ والمكابَرةِ وعدمِ المبالاةِ إلى الندمِ والتَحوُّبِ[7]

---

(١) الجواري، مفرده جارية، وهي الأمة من الرقيق.
(٢) تكتنفه: تحيطه وترعاه.
(٣) دبّت: درجت، شرعت تمشي.
(٤) مخض: خالص.
(٥) جهدت: اجتهدت وحرصت.
(٦) منهمكاً: معولاً ومعتاداً عليها.
(٧) التحوّب: التوجّع.

والتأثُّم، وكنتُ من بَعدِها كلَّما وضعْتُ المُسْكِر، وهمَمْتُ بهِ دبَّتِ ٱبنتي إلى مجلسي؛ فأنظرُ إليها وتنتَشِرُ عليها نفسي من رِقَّةٍ ورحمة، فأرقُبُ ما تصنع، فتجيءُ فتُجاذبني الكأسَ حتى تُهرِقَها[1] على ثوبي، وأراني لا أغضب، إذْ كانَ هذا يسرُّها ويُضحِكُها، فأسرُّ لها وأضحك.

ودامَ هذا منِّي ومنها، فأصبحْتُ في المنزلةِ بينَ المنزلتين؛ أشربُ مرةً وأتركُ مراراً، وجعلْتُ أستقيمُ على ذلك، إذْ كانَتِ النَّشْوةُ بٱبنتي أكبرَ منَ النشوةِ[2] بالزجاجة، وإذْ كنتُ كلَّما رجعْتُ إلى نفسي وتدبَّرتُ أمري، أستعيذُ باللَّهِ أنْ تَعقِلَ ابنتِي معنى الخمرِ يوماً فأكونَ قد نجَّسْتُ أيامَها، ثم أتقدمُ إلى اللَّهِ وعليَّ ذنوبُها فوقَ ذنوبي، ويترحَّمُ الناسُ على آبائِهم وتلعنُني إذْ لم أكنْ لها كالآباء، فأكونُ قد وُجِدْتُ في الدنيا مرةً واحدةً وهلكْتُ مرتين.

ومضيْتُ على ذلك وأنابِها أصلُحُ بها شيئاً فشيئاً وكلَّما كبُرَتْ كبُرَتْ فضليتي، فلمَّا تَمَّ لها سنتان، ماتت!

* * *

قال الراوي: وسكَتَ الشيخ، فعَلِقَتْ بهِ الأبصار، ووقفَتْ أنفاسُ الناسِ على شِفاهِهِم، وكأنَّما ماتَتْ لَحظاتٌ مِنَ الزمنِ لِذِكرِ موتِ الطفلة، وخامرَ[3] المجلسَ مثلُ السكْرِ بهذه الكأسِ المُذهِلة؛ ولكنَّ الطفلةَ دبَّتْ من عالمِ الغيبِ كما كانَتْ تصنع، وجذبَتِ الكأسَ وأهرقَتْها، فانتبهَ الناسُ وصاحوا: ماتَتْ فكان ماذا؟

قال الشيخ: فأكْمدَني الحزنُ عليها، وَوَهَنَ جَأْشي[4]، ولم يكنْ لي من قوةِ الروحِ والإيمانِ ما أتأسَّى به، فضاعفَ الجهلُ أحزاني، وجعلَ مُصيبتي مصائب. والإيمانُ وحدَهُ هو أكبرُ علومِ الحياة، يُبصِّرُك إنْ عميتَ في الحادثة، ويَهديكَ إن ضَلَلْتَ عنِ السكينة، ويجعلُكَ صَديقَ نفسِك تكونُ وإيَّاها على المُصيبة، لا عَدُوَّها تكونُ المصيبةُ وإيَّاها عليك، وإذا أخرجَتِ الليالي مِنَ الأحزانِ والهموم عسكرَ ظلامِها لِقتالِ نفسٍ أو محاصرتِها، فما يدفعُ المالُ ولا تردُ القوةُ ولا يمنعُ السلطان، ولا يكونُ شيءٌ حينئذٍ أضعفَ من قوّةِ القويّ، ولا أضيعَ من حيلةِ المحتال، ولا أفقرَ من غِنَى الغنيّ، ولا أجهلَ من عِلْمِ العالم، ويبقى الجهْدُ والحيلةُ والقوّةُ

(١) تهرقها: تريقها.
(٢) النشوة: الشعور بالسرور.
(٣) خامر: داخل.
(٤) جأشي: سيطرتي على نفسي ومشاعري.

والعِلْمُ والغِنى والسلطانُ ـ لِلإيمانِ وحدَه؛ فهو يَكسرُ الحادثَ ويُقلّلُ من شأنِه، ويُؤَيِّدُ النفسَ ويُضاعِفُ من قوّتِها، ويَرُدُّ قَدرَ اللّهِ إلى حِكْمةِ ٱلله؛ فلا يلبَثُ ما جاءَ أنْ يرجع، وتعودُ النفسُ من الرضا بالقَدرِ والإيمانِ بِه، كأنما تَشهدُ ما يقعُ أمامَها لا ما يقعُ فيها.

قال الشيخ: ورجعْتُ بجهلي إلى شرٍّ مِمَّا كنْتُ فيه، وكانَتْ أحزاني أفراحَ الشيطان؛ وأراد ـ أخزاهُ الله ـ أن يَفْتَنَّ في أساليبِ فرحِه، فلمَّا كانَتْ ليلةُ النصفِ من شعبانَ ـ وكانَتْ ليلةَ جمعة، وكانَتْ كأوّلِ نورِ الفجرِ من أنوارِ رمضان ـ سوَّلَ[1] لِيَ الشيطانُ أنْ أسكرَ سكْرةَ ما مثلُها؛ فبِتُّ كالميتِ مِمَّا ثَمِلْت، وقذَفَتني أحلامٌ إلى أحلام، ثم رأيْتُ القِيامةَ والحَشْر، وقدْ وَلدَتِ القبورُ مَنْ فيها، وسِيقَ الناسُ وأنا معهم، وليس وراءَ ما بي مِنَ الكَرْبِ غاية؛ وسمِعْتُ خلفي زَفيراً كفَحيحِ الأفعى، فٱلتفتُّ فإذا بِتنِّينٍ عظيمٍ ما يكونُ أعظمُ منه؛ طويلٌ كالنخلةِ السَّحوق، أسودُ أزرقُ، يُرسِلُ الموْتَ من عينيهِ الحمراوينِ كالدم، وفي فمِهِ مثلُ الرِّماحِ من أنيابِه، ولِجَوْفِهِ حرٌّ شَديدٌ لو زفَر بِهِ على الأرضِ ما نبتَتْ في الأرضِ خضراء، وقد فَتحَ فاهُ ونَفخَ جوفَهُ وجاءَ مُسْرِعاً يُريدُ أنْ يَلْتقِمَني، فمرَرْتُ بين يديهِ هارباً فَزِعاً؛ فإذا أنا بشيخٍ هَرِمٍ يكادُ يموتُ ضَعْفاً، فَعُذْتُ بهِ وقلْتُ: أجِرني وأغثني. فقال: أنا ضعيف كما ترى، وما أقدِرُ على هذا الجبَّار، ولكنْ مُرَّ وأسرِعْ، فلعلَّ اللَّهَ أنْ يسبِّبَ لك أسباباً لِلنَّجاة.

فولَّيْتُ هارباً وأشرفْتُ على النارِ وهي ٱلهوْلُ ٱلأكبر، فرجعْتُ أشتدُّ هرباً والتنينُ على أثري؛ ولقِيْتُ ذلك الشيخَ مرةً أخرى، فٱستَجَرْتُ بِهِ فبكى مِنَ الرحمةِ لِي وقال: أنا ضعيف كما ترى، وما أقدِرُ على هذا الجبار، ولكنِ ٱهربْ إلى هذا الجبل، فلَعَلَّ اللَّهَ يُحدِثُ أمراً.

فنظرْتُ فإذا جبلٌ كالدارِ العظيمة، له كُوًى[2] عليها سُتُور، وهو يَبْرُقُ كشعاعِ الجوهرِ؛ فأسرعْتُ إليه والتنينُ من ورائي، فلمّا شارَفْتُ الجبلَ[3] فُتِحتِ الكُوى، ورُفِعَتِ الستور، وأشرفَتْ عليَّ وُجوهُ أَطفالٍ كٱلأقمارِ، وقربَ التّنينُ منّي، وَصِرْتُ في هواءِ جوْفِهِ وهو يتَضرّمُ عليّ، ولم يبقَ إلَّا أنْ يأخذَني؛ فتَصايَحَ الأطفالُ جميعاً: يا فاطمة! يا فاطمة!

---

(١) سوّل: أوحى وسوّغ فعل المنكر.

(٢) كوًى: نوافذ صغيرة ضيّقة.

(٣) شارفت الجبل: انتهيت إليه.

قال الشيخ: فإذا ٱبنتي التي ماتَتْ قد (أشرفَتْ عليّ، فلمّا رأَتْ ما أنا فيهِ صاحَتْ وبكَتْ، ثم وثَبتْ كَرَميْةِ السهم، فجاءَتْ بينَ يديّ، ومدَّتْ إليَّ شِمالَها فتعلّقْتُ بها، ومدّتْ يمينَها إلى التنّينِ فولّى هارباً، وأجلسَتْني وأنا كالميتِ مِنَ الخوْفِ والفزع، وقعدَتْ في حِجري كما كانَتْ تصنعُ في الحياة، وضربَتْ بيدِها إلى لِحيتي وقالت: يا أبتِ. . ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾.

فبكيْتُ وقلْتُ: يا بُنيَّة، أخبريني عن هذا التُّنّينِ الذي أرادَ هلاكي. قالَتْ ذاك عملُكَ السوءَ الخبيث، أنت قوّيْتَهُ حتى بلغَ هذا الهوْلَ الهائل، والأعمالُ ترجعُ أجساماً كما رأيْت. قلْت: فذاك الشيخُ الضعيفُ الذي ٱستجرْتُ بِهِ ولم يُجرْني؟ قالت: يا أبت، ذاك عملُكَ الصالح، أنتَ أضعفْتَهُ فضَعُفَ حتى لم يكن له طاقةٌ أن يُغيثَك[1] من عملِك السّيِّىء؛ ولو لم أكنْ لك هنا، ولو لم تكنِ ٱتبعْتَ قولَ رسولِ الله ﷺ فيمَنْ فَرّحَ بناتِهِ المسكيناتِ الضعيفات ـ لَمَا كانت لك هنا شِمالٌ تتعلّقُ بها، ويمينٌ تَطْرُدُ عنك.

* * *

قال الشيخ: وٱنتبهْتُ من نومي فزِعاً ألعَنُ ما أنا فيه، ولا أراني أستقِرّ، كأنّي طَريدةُ عملي السّيِّىء؛ كلّما هَرَبْتُ منه هَرَبْتُ بِهِ؛ وأين المَهْرَبُ مِنَ الندمِ الذي كانَ نائماً في القلبِ وٱستيقظَ لِلقلب؟

وأمّلْتُ في رحمةِ اللّهِ أنْ أربَحَ من رأسِ مالٍ خاسر، وقلْتُ في نفسي: إن يوماً باقياً مِنَ العمرِ هو لِلمؤمنِ عُمْرٌ ما ينبغي أنْ يُستهانَ به؛ وصحّحْتُ النيّةَ على التوبة، لِأُرجعَ الشبابَ إلى ذلك الشيخِ الضعيف، وأسمُنَ عِظامَه، حتى إذا ٱستجرْتُ بِهِ أجارَني ولم يقلْ: «أنا ضعيفٌ كما ترى!»

وسألْتُ فدُلِلْتُ على أبي سعيد الحسَن بنِ أبي الحسنِ البصريّ، سيّد البقيَّةِ مِنَ التابعين؛ وقيل لي: إنّهُ جَمَع كلّ عِلْم وفنّ إلى الزهدِ والورعِ والعِبادة، وإنَّ لِسانَهُ السِّحر، وإنَّ شخصَهُ المغناطيس[2]، وإنّهُ ينطِقُ بالحكمةِ كأنّ في صدرِهِ إنجيلاً لم يُنزَّل، وإنَّ أمّهُ كانَتْ مولاةً لِأُمّ سَلمَةَ زوجِ النبي ﷺ، فكانَتْ ربّما غابَتْ أمّهُ في حاجةٍ فيبكي، [فتُرضعُهُ أمُّ سلمةَ تُعلِّلُهُ بثَديها فيدِرُّ عِلّته، فكانَتْ بينَهُ وبينَ بَركةِ النبوّةِ صِلَة].

---

(١) يغيثك: يعينك في شدّتك.

(٢) المغنطيس: الجاذب.

وغدوْتُ إلى المسجدِ، والحسنُ في حَلْقتِهِ يقصُّ ويتكلَّم، فجلَسْتُ حيث أَنتهى بِيَ المجلس، وما كانَ غيرَ بعيدٍ حتى عَرَتْني نَفْضةٌ كنفضةِ الحُمَّى، إذْ قرأَ الشيخُ هذه الآية: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾؛ فلو لَفظتْني الأرضُ من بطنِها، وانشقَّ عنِّي القبرُ بعدَ الموْتِ ما رأيْتُ الدنيا أعجبَ مِمَّا طالعَتْني في تلكَ الساعة؛ وأخذَ الشيخُ يفسِّرُ الآية، فصنعَ بي كلامُهُ ما لو بُعِثَ نبيٌّ من أجْلي خاصةً لَمَا صَنَع أكثرَ منه.

وكلامُ الحسنِ غيرُ كلامِ الناس، وغيرُ كلامِ العلماء؛ فإنَّه يتكلَّمُ من قلبِهِ ومن روحِهِ ومن وجهِهِ ولِسانِهِ، وناهيكُم من رجلٍ خاشعٍ مُتَصَدِّعٍ من خشيةِ الله، لم يكن يُرَى مُقْبِلاً إلَّا وكأنَّهُ أسيرٌ أمروا بضربِ عنقِه، وإذا ذُكِرَتِ النارُ فكأنَّها لم تخلقْ إلَّا لَهُ وحدَه؛ رجلٌ كانَ في الحياةِ لِتتكلَّمَ الحياةُ بلسانِهِ أصدقَ كلماتِها.

فصاحَ صَائح: يا أبا يحيى، التفسير! وصاح المؤذِّن: اللَّهُ أكبر. فقطعَ الشيخُ وقال: التفسيرُ إنْ شاءَ ٱللَّهُ في المجلسِ الآتي.

* * *

بنتُهُ الصغيرة



وجاءَ مِنَ الغدِ أبو يحيى مالكُ بْنِ دينارٍ إلى المسجد، فصلَّى بالناس، ثم تحوَّلَ إلى مجلسِ درسِهِ وتَعَكَّفوا[1] حولَه؛ وكانوا إلى بقيَّةِ خَبرِهِ في لهفةٍ كأنَّ لها عُمراً طويلاً في قلوبِهم، لا ظَمَأ ليلةٍ واحدة.

وقال منهم قائل: أيُها الشيخ، جُعِلْتُ فِداك، ما كانَ تأويلُ الحَسَنِ لِتلكَ الآيةِ من كلامِ اللَّهِ تعالى، وكيف رجعَ الكلامُ في نفسِك مَرْجِعَ الفكرِ تَتَّبِعُه، وأصبحَ الفكرُ عندَكَ عملاً تحذو عليه، وَاتصل هذا العملُ فكانَ ما أنت في وَرَعِك و. . .؟

فقطع الإمامُ عليه وقال: هوّنْ عليك يا هذا؛ إنَّ شيخَك لأهوَنُ من أنْ تذهبَ في وصفِهِ يميناً أو شِمالاً، وقد روى لنا الحَسَنُ يوماً ذلك الخبرَ الواردَ فيمَنْ يُعذَّبُ في النارِ ألفَ عام من أعوامِ القيامة، ثم يُدرِكُهُ عفوُ اللَّهِ فيخرجُ منها، فبكى الحسنُ وقال: يا ليتني كنْتُ ذلك الرجل!» وهو الحسنُ يا بنيَّ، هو الحسن. . !

فضجَّ الناسُ وصاحَ منهم صائحون: يا أبا يحيى قتلْتَنا يأساً. وقال الأول: إذا كان هذا فأوشَكَ أنْ يَعُمَّنَا اليأسُ والقُنوط، فلا ينفعُنَا عملٌ، ولا نأتي عملاً ينفع.

قال الشيخ: هوِّنوا عليكم، فإنَّ لِلمؤمنِ ظنَّين: ظنَّا بنفسِه، وظنَّا بربِّه؛ فأما ظنُّه بالنفسِ فينبغي أنْ ينزلَ بها دونَ جَمَحَاتِها[2] ولا يفتأ ينزل؛ فإذا رأى لِنفسِهِ أنَّها لم تعملْ شيئاً أوجبَ عليها أنْ تعمل، فلا يزالُ دائماً يدفعُها؛ وكلَّما أكثرَتْ مِنَ الخيرِ قال لها: أكثِري. وكلَّما أقلَّتْ مِنَ الشرِّ قال لها: أقلّي. ولا يزالُ هذا دأبَهُ ما بقي؛ وأمَّا الظنُّ باللَّهِ فينبغي أنْ يعلوَ بهِ فوقَ الفَتَراتِ والعِلَلِ والآثام، ولا يزالُ يعلو؛ فإنَّ اللَّهَ عندَ ظنِّ عبدِهِ به، إنْ خيراً فلَهُ وإنْ شرًّا فلَهُ. ولقد رُوينا هذا الخبر: «كان فيمَنْ كانَ قبلَكم رجلٌ قَتَلَ تسعاً وتسعينَ نفساً، فسألَ عن أعلمِ أهلِ الأرض،

---

(١) تعكَّفوا حوله: جلسوا حوله في حلقة.

(٢) جمحاتها: خروجها عن المألوف من العادات.

فُدلَّ على راهبٍ فأتاه، فقال: إنَّهُ قتلَ تسعاً وتسعين نفساً، فهلْ لَهُ من توبة؟ قال: لا! فقتَلَهُ فكمَّلَ بِهِ مائة! ثُمَّ سألَ عن أعلمِ أهلِ الأرض، فدُلَّ على رجلٍ عالم، فقال له: إنَّهُ قتلَ مائةَ نفس، فهَلْ لَهُ من توبة؟ قال: نعم؛ ومَنْ يَحولُ بينَكَ وبينَ التوبة؟ اِنطلِقْ إلى أرضِ كذا وكذا، فإنَّ بها أُناساً يعبدونَ اللَّهَ ـ عزَّ وجلَّ ـ، فٱعبدِ اللَّهَ معَهم ولا ترجعْ إلى أرضِك، فإنَّها أرضُ سَوْء».

فٱنطلَقَ، حتى إذا نصَّفَ الطريقَ أتاهُ ملَكُ الموت، فٱختصمَتْ فيهِ ملائكةُ الرحمةِ وملائكةُ العذاب؛ فقالَتْ ملائكةُ الرحمة: جاءَ تائباً مُقْبِلاً بقلبِهِ إلى الله. وقالَتْ ملائكةُ العذاب: إنَّهُ لم يعملْ خيْراً قَط. فأتاهم مَلكٌ في صورةِ آدميٍّ فجعلوه حَكماً بينَهم، فقال: قِيسوا ما بينَ الأرْضَين، فإلى أيِّهما كانَ أدنى فهوَ له. فقاسوا فوجدُوه أدنى إلى الأرض التي أراد، فقبضتْهُ ملائكةُ الرحمة!

قال الشيخ: فهذا رجُلٌ لمَّا مشى بقلبِهِ إلى اللَّهِ حُسِبَتْ له الخطوةُ الواحدة، بلِ الشبرُ الواحد؛ ولو أنَّهُ طَوَّفَ الدنيا بقدميهِ ولم يكُنْ لَهُ ذلك القلب، لَكَانَ كَالعِظامِ المحمولةِ في نعْش؛ قبرُها في المشرقِ هو قبرُها في المغرب، وليسَ لها مِنَ الأرضِ ولا لِلأرضِ منها إلَّا معنًى واحدٌ لا يتغيَّر؛ هو أنَّهُ بجملتِهِ ميِّت، وأنَّها بجملتِها حُفْرة.

والإنسانُ عندَ الناسِ بهيئةِ وجهِهِ وحِلْيَتِهِ التي تبدو عليه، ولكنَّه عندَ اللَّهِ بهيئةِ قلبِهِ وظنِّهِ الذي يَظُنُّ بِه؛ وما هذا الجسمُ مِنَ القلب إلا كقشرةِ البيضةِ[1] مِمَّا تحتَها. فيا لها سخريةً أنْ تزعُمَ القشرةُ لِنفسِها أنَّ بها هي الاعتبارَ عندَ الناسِ لا بما فيها، إذْ كانَ ما تحويهِ لا يكونُ إلا فيها هي؛ ومن ثَمَّ تُبْعِدُ في حماقتِها فتسأل: لماذا يرميني الناسُ ولا يأكلونَني. . .؟

إنَّ هذه الأخلاقَ الفاضلةَ في هذا الإنسانِ لا تجدُ تمامَ معناها إلَّا في حالةٍ بعينِها من أحوالِ القلب، وهي حالةُ خشوعِه على وصفِها الذي شرحَتْهُ الآيةُ الكريمة: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾.

فالأخلاقُ الفاضلةُ محدودةٌ باللَّهِ والحقِّ معاً، وهي كلُّها في خشوعِ القلبِ لِهذين؛ فإنَّ مِنَ القلبِ مخارجَ الحياةِ النفسيةِ كلِّها.

---

(١) قشرة البيضة الكلسية اليابسة هي القيض، بفتح القاف وسكون الياء. بينما قشرتها الداخلية اللاصقة بالبياض فتسمى الغرقى بكسر الغين والقاف.

قال الشيخ: وأنا منذُ حفظْتُ عنِ الحسنِ تأويلَ هذه الآية، واسْتَنَنْتُ بها[1]، مضيْتُ أعيشُ مِنَ الدنيا في تاريخ قلبي لا في تاريخ الدنيا، وأدركْتُ من يومئذٍ أنْ ليسَ حفظُ القرآنِ حِفْظَهُ في العقل، بل حفظُهُ في العملِ بهِ؛ فإنْ أنت أثبتَّ الآيةَ منه، وكنْتَ تعملُ بغيرِ معناها، وتعيشُ في غيرِ فضيلتِها؛ فهذا ـ ويحك ـ نسيانُها لا حفظُها. وقد كان قومُنا الأوّلون بمعانيهِ كالشجرةِ الخضراءِ النامية؛ فيها ورَقُها الأخضرُ وزهرُها، وعلى ظاهرِها حياةُ باطِنِها، فلَمَّا ثبتَ الناسُ على الشكلِ وحدَه، ولم يُبالوا القلبَ وأحوالَه، أصبحوا كالشجرةِ اليابسة، عليها ورقُها الجافُّ، ليسَ في بقائِهِ ولا سقوطِهِ طائل.

ما أصبحْتُ ولا أمسَيتُ منذُ حفظْتُ تفسيرَ الآيةِ إلَّا في حياةٍ منها، وهذه الآيةُ هي التي دلَّتني بمعانيها أنْ ليْسَتِ الحياةُ الأرضيَّةُ شيئاً إلَّا ثورةَ الحيّ على ظُلْمِ نفسِه، يَستنكِفُ عنها[2] أكثرَ مِمَّا يَسْتَجِرُّ لها[3]، والناسُ من شقائِهم على العكس، يستجرُّون أكثرَ مِمَّا يستنكِفُون، وإنَّما السعيدُ مَنْ وَجَدَ كلماتٍ روحانيةً إلهيةً يعيشُ قلبُهُ فيهنّ، فذاك لا يعمَلُ أعمالَهُ كما يأتي ويتَّفِق، بل يحذو على أصلٍ ثابتٍ في نفسِه، ويختارُ فيما يعملُ أحسنَ ما يعمل، ومِن ثَمَّ لا يكونُ جِهادُه مُرَاغمَةً[4] أو خضوعاً في سبيلِ الوجودِ كالحيوان، بلْ في سبيل صحَّةِ وجودِه؛ ولا يكونُ غرضُهُ أنْ يُلابِسَ الحياةَ كما تأخذُهُ هي وتَدَعُه، بل أنْ يحيا في شرفِ الحياةِ على ما يأخذُها هو ويَدَعُها.

إنَّ الشقاءَ في هذه الدنيا إنَّما يَجُرُّهُ على الإنسانِ أنْ يعملَ في دفعِ الأحزانِ عن نفسِهِ بمُقارَفَتِهِ الشهوات، وبإحساسِهِ غرورَ القلب؛ وبهذا يُبْعِدُ الأحزانَ عن نفسِهِ لِيجلِبَها على نفسِهِ في صُوَرٍ أخرى!

* * *

قال الشيخ: وكانَ مِمَّا حفظْتُهُ من تفسيرِ الحَسنِ قولُه:

إنَّ كلَّ كلمةٍ في الآيةِ تكادُ تكونُ آية، وليستِ الكلمةُ في القرآنِ كما تكونُ في غيرِه، بل السُّمُوُّ فيها على الكلام، أنَّها تحملُ معنًى، وتُوميءُ إلى معنًى، وتَستَتْبِعُ معنًى؛ وهذا ما ليسَ في الطاقةِ البشريَّة، وهو الدليلُ على أنَّهُ ﴿كِتَٰبٌ أُحْكِمَتْ ءَايَٰتُهُۥ ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾.

---

(١) استننت: جعلتها سنتي ومنهجي في الحياة. (٣) يستجرّ لها: أمكنها من نفسه فانقاد لها.
(٢) يستنكف عنها: يخرج منها آنفاً ممتنعاً. (٤) مراغمة: غصباً بالإكراه.

يقول الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾.

﴿أَلَمْ يَأْنِ﴾ هذه الكلمة حثٌّ[1]، وإطماعٌ، وجِدالٌ، وحُجَّة؛ وهي في الآيةِ تُصرِّحُ أنَّ خشُوعَ القلبِ الذي تلك صفتُهُ هو كمالٌ لِلإيمان، وأنَّ وقتَ هذا الخشوع هو كمالُ العُمْر، وكيف يعرِفُ المؤمنُ أنَّهُ (سيأني) له أنْ يعيشَ ساعةً أو ما دونَها؟ إذنْ فالكلمةُ صارخةٌ تقول: الآنَ الآنَ قبلَ ألّا يكونَ آن. أيْ: البدَارَ البدَارَ[2] ما دُمْتَ في نَفَسٍ منَ العمر؛ فإن لحظةً بعدَ (الآن) لا يضمنُها الحيّ. وإذا فَنِيَ وقتُ الإنسانِ ٱنتهى زمنُ عملِهِ فبقيَ الأبدَ كلَّه على ما هو؛ ومعنى هذا أنَّ الأبدَ لِلمؤمنِ الذي يُدرِكُ الحقيقة، وإنْ هو إلَّا اللحظةُ الراهنةُ من عمرِهِ التي هي (الآن). فٱنظرْ ـ ويحك ـ وقد جُعِلَ الأبدُ في يدِك؛ ٱنظرْ كيف تصنعُ بهِ؟

تلك هي حِكْمةُ ٱختيارِ اللفظةِ من معنى (الآن) دونَ غيره، على كثرةِ المعاني.

ثم قال: ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ﴾ وهذا كالنَّصِّ على أنَّ غيرَ هؤلاءِ لا تخشعُ قلوبُهم لِذكرِ اللّهِ ولا لِلحقّ، فلا تقومُ بِهمُ الفضيلة، ولا تستقيمُ بهمُ الشريعة، وعالِمُهُم وجاهلُهم سواء؛ لا يخشعانِ إلَّا لِلمادة؛ وكأنَّ إنسانَهم إنسانٌ تُرابيّ، لا يزالُ يضطربُ على مَكْرِ الليلِ والنهارِ بينَ طرفينِ مِنَ الحيوان: عيْشِهِ وموتِه؛ وما تقسو الحياةُ قسوتَها على الناسِ إلَّا بِهم، وما ترِقُّ رِقَّتَها إلَّا بالمؤمنين.

وجَعلَ الخشوعَ لِلقلوبِ خاصة، إذْ كانَ خُشوعُ القلْبِ غيرَ خشوعِ الجِسْم، فهذا الأخيرُ لا يكونُ خُشوعاً، بل ذُلّاً؛ أو ضِعَةً، أو رِياءً أو نِفاقاً، أو ما كان، أمَّا خشوعُ القلبِ فلنْ يكونَ إلَّا خالِصاً مُخلَصاً مَحْضَ الإرادة.

وٱشترطَ «القلبَ» كأنَّهُ يقول: إنَّما القلبُ أساسُ المؤمن، وإنَّ المؤمنَ ينبعُ من قلبِهِ لا من غيرِه، متى كانَ هذا القلبُ خاشِعاً لِلَّهِ ولِلحقّ. فإن لم يكنْ قلبُهُ على تلك الحال، نَبَعَ منهُ الفاسقُ والظالمُ الطاغيةُ وكلُّ ذي شرّ. ما أشبهَ القلبَ تتفرعُ منه معاني الخُلُق، بالحبَّةِ تَنسَرِحُ منها الشجرة؛ فخُذْ نفسَك من قلبِك كما شِئْت؛ حُلواً من حُلو، ومُرًّا من مُرّ.

وخشوعُ القلبِ لِلَّهِ ولِلحقّ، معناهُ السموُّ فوقَ حبِّ الذات، وفوقَ الأثَرةِ[3]

---

(١) حث: حض.

(٢) البدارَ البدارَ: اسم فعل أمر بمعنى سارع.

(٣) الأثرة: الأنانية وحب النفس.

والمطامعِ الفاسدة؛ وهذا يضعُ لِلمؤمن قاعدةَ الحياةِ الصحيحة، ويجعلُها في قانونَينِ لا قانونٍ واحد؛ ومتى خشعَ القلبُ لِلّهِ ولِلحقّ، عَظُمَتْ فيهِ الصغائرُ من قوّةِ إحساسِهِ بها، فيراها كبيرةً وإن عَمِيَ الناسُ عنها، ويراها وهي بعيدةٌ منه بمثلِ عينِ العُقاب: يكونُ في لوحِ الجوّ ولا يغيبُ عن عينِهِ ما في الثَّرَى.

وقد تخشعُ القلوبُ لِبعضِ الأهواءِ خشوعاً هو شرٌّ مِنَ الطغيانِ والقسوة؛ فتقيُّدُ خشوعِ القلبِ «بذكر الله»، هو في نفسِهِ نَفيٌ لِعبادةِ الهوى، وعبادةِ الذاتِ الإنسانيةِ في شهواتِها. وما الشهوةُ عندَ المخلوقِ الضعيفِ إلَّا إلٰهُ ساعتِها. فيا ما أحكمَ وأعجبَ قولَ النبيِّ ﷺ: «لا يزني الزاني حينَ يَزني وهو مؤمن، ولا يَسرقُ السارقُ حين يَسرقُ وهو مؤمن، ولا يَشربُ الخمرَ حين يشربُها وهو مؤمن». جَعَلَ نزعَ الإيمانِ موقوتاً «بالحينِ» الذي تُقتَرَفُ فيهِ المعصية؛ إذ لم يكنِ اللّهُ عندَ هذا الشقيِّ هو إلهَ ذلك «الحين».

والخشوعُ لِمَا «نزلَ مِنَ الحقّ» هو في معناهُ نَفيٌ آخرُ لِلكبرياءِ الإنسانيةِ التي تُفسِدُ على المرءِ كلَّ حقيقة، وتَخرجُ بِهِ من كلِّ قانون؛ إذْ تجعلُ الحقائقَ العامَّةَ محدودةً بالإنسانِ وشهواتِهِ لا بحدودِها هي مِنَ الحقوقِ والفضائل.

ويَخرجُ من هذا وذلك تقريرُ الإرادةِ الإنسانية، وإلزامُها الخيرَ والحقَّ دونَ غيرِهِما، وقهرُها لِلذاتِ وشهواتِها، وجعلُها الِكبرياءَ الإنسانيةَ كبرياءً على الدنايا والخسائس، لا على الحقوقِ والفضائل؛ وإذا تقررَ كلُّ ذلك ٱنتهى بطبيعتِهِ إلى إقرارِ السكينةِ في النفس، ومحوِ الفَوضى منها، وجَعْلِ نظامِها في إحساسِ القلبِ وحدَه؛ فيحيا القلبُ في المؤمنِ حياةَ المعنى السامي، ويكونُ نَبْضُهُ علامةَ الحياةِ في ذاتِها، وخشوعُهُ لِلّهِ ولِلحقِ علامةَ الحياةِ في كمالِها.

وقال: ﴿وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾ كأنَّهُ يقولُ: إنَّ هذا الحقَّ لا يكونُ بطبيعتِهِ ولا بطبيعةِ الإنسانِ أرضيًّا، فإذا هو ٱرتفعَ مِنَ الأرضِ وقرّرهُ الناسُ بعضُهم على بعض، لم يجاوزْ في ٱرتفاعِهِ رأسَ الإنسان، وأفسدتْهُ العقول؛ إذْ كانَ الإنسانُ ظالِماً متمرِّداً بالطبيعة، لا تحكمُهُ من أولِ تاريخ إلَّا السماءُ ومعانيها، وما كانَ شبيهاً بذلك مِمَّا يجيئُهُ من أعلى؛ أيْ بالسلطانِ والقوة؛ فيكونُ حقًّا «نازلاً» مُتدَفِّعاً كما يَتصوَّبُ الثِّقْلُ من عالٍ ليسَ بينَهُ وبينَ أنْ يَنفُذَ شيء.

والخشوعُ لِمَا نزلَ مِنَ الحقِّ ينفي خشوعاً آخرَ هو الذي أفسَدَ ذاتَ البينِ مِنَ

الناس، وهو الخشوعُ لِما قام مِنَ المنفعةِ وانصرافِ القلبِ إليها بإيمانِ الطمعِ لا الحقّ.

وبحملِ الآيةِ على ذلك الوجهِ يتحقَّقُ العدلُ والنَّصَفَةُ بينَ الناس؛ فيكونُ العدلُ في كلِّ مؤمنٍ شعوراً قلبيًّا، جارياً في الطبيعةِ لا مُتكلَّفاً مِنَ العقل؛ وبهذا وحدَهُ يكونُ لِلإنسانِ إرادةٌ ثابتةٌ عنِ الحقِّ لكلِّ طريق، لا إرادةٌ لِكلِّ طريق، وتستمرُّ هذه الإرادةُ مُتَّسِقةً في نظامِها معَ إرادةِ ٱللهِ، لا نافرةً منها ولا متمرّدةً عليها؛ وهذا وذلك يُثبِّتُ القلبَ مهما ٱختلفَتْ عليهِ أحوالُ الدنيا، فلا يكونُ من إيمانِهِ إلّا سُمُوُّهُ وقوّتُهُ وثباتُهُ، وينزلُ العمرُ عندَهُ منزلةَ اللحظةِ الواحدة، وما أيسرَ الصبرَ على لحظة! ما أهونَ شرّ «الآن» إنْ كانَ الخيرُ فيما بعدَه!

ألمْ يأن؛ ألمْ يأن؛ ألمْ يأن..

* * *

قال الشيخ: وكانَ ٱلحَسَنُ في معانيهِ الفاضلةِ هو هذه الآيةَ بعينِها؛ فما كانَتْ حياتُه إلّا إسلاميةً كهذا الكلامِ الأبيضِ المُشرقِ الذي سمِعْتُه منه؛ شعارُهُ أبداً: «الآنَ قبلَ ألّا يكونَ آن» وإمامَه: «خُذْ نفْسَك من قلبِك» وطريقتُهُ «شرفُ الحياةِ لا الحياةُ نفسُها».

وكانَ يرى هذه الحياةَ كوَقْعةِ الطائر؛ هي جَناحينِ مسْتوْفِزَينِ أبداً لِعملٍ آخرَ هوَ الأقوى والأشدّ، فلا ينزلانِ بطائرِهما على شيءٍ إلّا مَطْويينِ على قُدْرةِ الارتفاعِ بهِ، ولا يكونانِ أبداً إلّا هَفْهافَينِ[1] خَفيفينِ على الطيرانِ؛ إذ كانا في حكمِ الجوِّ لا في حكمِ الأرض.

وآلَةُ الوقوعِ والطَّيرانِ بالإنسانِ شهواتُهُ ورَغَباتُه؛ فإنْ حَطَّتْهُ شهوةٌ لا ترفعُه، فقد أوبَقَتْهُ وأهلكَتْهُ وقذفَتْ بهِ لِيؤخَذ.

لقد رُوينا عنِ النبيِّ ﷺ: «لا يَبلُغُ العبدُ أنْ يكونَ مِنَ المتَّقينَ حتى يدَعَ ما لا بأسَ به حذَراً مِمّا بِهِ بأس»، وهذا ضَربٌ من خُشوعِ القلبِ المؤمنِ فيما يحلُّ له: يَدَعُ أشياءَ كثيرةً لا بأسَ عليهِ فيها لو أتاها؛ لِيَقوَى على أنْ يدعَ ما فيهِ بأس، فإنَّ الذي يتركُ ما هُوَ لَهُ يكونُ أقوى على تركِ ما ليسَ له.

والنفسُ لا بدَّ راجعةٌ يوماً إلى الآخرة، وتاركةٌ أداتَها؛ فقِوامُ نظامِها في الحياةِ الصحيحةِ أنْ تكونَ كلَّ يومٍ كأنَّها ذهَبتْ إلى الآخرةِ وجاءَتْ. وتلك هيَ الحِكْمةُ

(١) هفهافين: خفيفين في طيرانهما بسرعة.

فيما فرضَتْهُ الشريعةُ الإسلاميةُ من عِبادةٍ راتبةٍ تكونُ جزءاً من عملِ الحياةِ في يومِها وليلتِها. فإذا لم تكنِ النفسُ في حياتِها كأنَّها دائماً تذهبُ إلى مصيرِها وترجعُ منه، طَمسَها الجسمُ وحبَسَها في إحدى الجهتين، فلم يبقَ لها فيهِ إلا أثرٌ ضئيلٌ[1] لا يتجاوزُ النُّصح، كاعتراضِ المقتولِ على قتلِه: يُحاولُ أنْ يَرُدَّ السيفَ بكلمة... ! وبذلك يتضاعفُ الجِسمُ في قوّتِه، ويشتدُّ في صَولتِه، ويتصرّفُ في شهواتِهِ، كأنَّ لَهُ بطنينِ يجوعانِ معاً... فتستهلكُ شهواتُ المرءِ دينَه، وتقذفُ بِهِ يميناً وشِمالاً، على قصدٍ وعلى غيرِ قصد، وتمضي بِهِ كما شاءَتْ في مَدْرجةٍ مَدْرجةٍ مِنَ الشرّ.

ومثلُ هذا المُسرفِ على نفسِهِ لا يكونُ تمييزُهُ في الدينِ، ولا إحساسُهُ بالخير، إلَّا كذلك السّكّيرِ الذي زعموا أنَّه أرادَ التوبة، وكانتْ له جَرَّتانِ مِنَ الخمر، فلمَّا اتَّعظَ وبلغَ في النظرِ إلى نفسِهِ وحظِّ إيمانِه، وأرادَ أن يُطيعَ اللَّهَ ويتوب. نظرَ إلى الجرَّتينِ ثم قال: أتُوبُ عنِ الشربِ من هذه حتى تفرغَ هذه... !

* * *

قال الشيخ: ثم إنِي تبْتُ على يدِ الحسن، وأخلصْتُ في التوبةِ وصَحَّحْتُها، وعلمْتُ من فعلِهِ وقولِهِ أنَّ حقيقةَ الدِّينِ هي كبرياءُ النفسِ على شرِّها وظلمِها وشهواتِها، وأنَّ هذه الكبرياءَ القاتلةَ لِلإثم، هي في النفسِ أُختُ الشجاعةِ القاتلةِ لِلعدوِّ الباغي: يفخرُ البطلُ الشجاعُ بمبلغِهِ من هذه، ويفخرُ الرجلُ المؤمنُ بمبلغِهِ من تلك؛ وأنَّ خشوعَ القلبِ هو في معناهُ حقيقةُ هذه الكبرياءِ بعينِها.

وحدّثْتُ الحسنَ يوماً حديثَ رؤياي، وما شُبّهَ لي من عملي السّيِّءِ وعملي الصالح، فَٱستدْمَعَتْ عيناه، وقال:

إنَّ البنتَ الطاهرةَ هي جهادُ أبيها وأمِّها في هذه الدنيا، كالجهادِ في سبيلِ الله، وإنَّها فوزٌ لهما في معركةٍ مِنَ الحياة، يكونانِ هما والصبرُ والإيمانُ في ناحيةٍ منها قَبيلاً، ويكونُ الشيطانُ والهمُّ والحزنُ في الجهةِ المُناوِحةِ[2] قبيلاً آخر.

إنَّ البنتَ هي أمٌّ ودار، وأبَوَاها فيما يُكابدانِ من إحسانِ تربيتِها وتأديبِها وحِياطَتِها والصبرِ عليها واليَقَظةِ لها ـ كأنَّما يحملانِ الأحجارَ على ظهرَيْهمَا حجراً حجراً، ليَبْنَيا تلك الدارَ في يومٍ يومٍ إلى عشرينَ سنةً أو أكثر، ما صَحِبَتْهُ وما بقيَتْ في بيتِه.

(١) ضئيل: زهيد قليل.

(٢) المناوحة: الباكية.

فليسَ ينبغي أنْ ينظرَ الأبُ إلى بنتِهِ إلَّا على أنَّها بنتُه، ثم أمُّ أولادِها، ثم أمُّ أحفادِه؛ فهي بذلكَ أكبرُ من نفسِها، وحقُّها عليهِ أكبرُ مِنَ الحق، فيهِ حُرْمتُها وحرمةُ الإنسانيةِ معاً؛ والأبُ في ذلك يُقرضُ اللَّهَ إحساناً وحناناً ورحمة، فحقٌّ على اللَّهِ أنْ يُوَفِّيَهُ من مثلِها، وأن يُضْعِفَ له.

والبنتُ ترى نفسَها في بيت أهلِها ـ ضعيفةً كالمنقطِعةِ وكالعالَة[1]، وليسَ لها إلَّا اللَّهُ ورحمةُ أبويها؛ فإنْ رَحِمَاها، وأكرماها فوقَ الرحمة، وسَرَّاها فوقَ الكرامة، وقاما بحقِّ تأديبِها وتعليمِها وتفقيهِها في الدينِ[2] وحَفِظا نفسَها طاهرةً كريمةً مسرورةً مؤدَّبة ـ فقد وضعا بينَ يَدَي اللَّهِ عملاً كاملاً من أعمالِها الصالحة، وكما وضعاه بينَ يدي الإنسانية. فإذا صارا إلى اللَّهِ كانَ حقًّا لهما أن يجدا في الآخرةِ يميناً وشِمالاً يذهبانِ بينَهما إلى عفوِ اللَّهِ وكرمِه، وكما قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ كانَ له ابنةٌ فأدَّبَها فأحسنَ تأديبَها، وغَذَاها فأحسنَ غِذاءهَا، وأسبغَ عليها مِنَ النعمةِ التي أسبغَ اللَّهُ عليه ـ كانَتْ له مَيْمَنَةً ومَيْسرةً مِنَ النارِ إلى الجنة».

فهذه ثلاثٌ لا بدَّ منها معاً، ولا تُجْزِىء واحدةٌ عن واحدةٍ ثوابَ البنت: تربيةُ عقلِها تربيةَ إحسان، وتربيةُ جسمِها تربيةَ إحسانٍ وإلطاف، وتربيةُ روحِها تربيةَ إكرامٍ وإلطافٍ وإحسان.

* * *

قال الشيخ: واللَّهُ أرحمُ أنْ تضيعَ عندَهُ الرحمة؛ واللَّهُ أكرمُ أنْ يضيعَ الإحسانُ عندَهُ، واللَّهُ أكبر...

وهنا صاحَ المؤذِّن: اللَّهُ أكبر.

فتبسَّم الشيخُ وقامَ إلى الصلاة.

---

(١) كالعالة: كالعبء.

(٢) تفقيهها في الدين: تثقيفها في معرفة أصول الدين وقواعده.

الأجنبيَّة

أَحَبَّها وأحبَّتْه، حتى ذهبَ بها في الحُبِّ مَذهباً قالَتْ له فيه: «لو جاءَني قلبي في صورةٍ بشَريَّةٍ لِأراهُ كما أحِسُّه، لَمَا اختارَ غيرَ صورتِك أنتَ في رقَّتِك وعطفِك وحنانِك» وحتى ذهَبتْ بِهِ في الحُبِّ مذهباً قالَ لها فيه: «إن الجنةَ لا تكونُ أبدعَ فَنًّا ولا أحسنَ جمالاً، ولا أكثرَ إمتاعاً ـ لو خُلِقَتِ امرأةً يهواها رجل ـ إلا أنْ تكونَ هي أنت!» فقالَتْ له: «ويكونَ هو أنتَ. . . !».

وتَدَلَّهَتْ[1] فيه، حتى كأنَّما خَلَبَها عقلَها[2] ووضَع لها عقلاً من هواه؛ فكانَتْ تقولُ له فيما تَبُثُّهُ من ذات نفسِها: «إن حبَّ المرأةِ هو ظهورُ إرادتِها مُتَبَرِّئَةً من أنها إرادة، مُقِرةً أنَّها معَ الحبيبِ طاعةٌ معَ أمر، مُذْعِنةً[3] أنَّها قد سلَّمَتْ كِبرياءَهَا لهذا الحبيب، لِتراهُ في قوتِهِ ذا كبريائين».

وَافْتَتَنَ بها حتى أخذَتْ منه كلَّ مأْخذَ، فملأتْ نفسَهُ بأشياء، وملأَتْ عينَه من أشياء، فكان يقول لها في نجْواه: «إني أرى الزمَنَ قدِ انْتَسَخَ مِمَّا بيني وبيَنك، فإنَّما نحن بالحُبِّ في زمنٍ من نَفْسَيْنا العاشقتين، لا يُسمَّى الوقتَ ولكنْ يسمَّى السرور؛ وإنَّما نعيشُ في أيامٍ قلبيَّة، لا تدلُّ على أوقاتِها الساعةُ بدقائقِها وثوانيها، ولكنَّ السعادةَ بحقائقِها ولذَّاتِها».

وتحابًا ذلك الحُبَّ الفنيِّ العجيبَ، الذي يكونُ ممتلِئاً مِنَ الروحينِ يكادُ يفيَضُ وينسكِب، وهو مع ذلك لا يَبْرحُ يطلبُ الزيادة، لِيتخيَّلَ من لذتِها ما يتخيَّلُ السِّكِّيرُ في نَشْوتِهِ إذا طَفحَتِ الكأس[4]، فيرى بعينيه أنها ستتَّسِعُ لِأكثرَ ما امتلأَتْ بِه، فيكونُ لَهُ بالكأسِ وزيادتِها، سُكْرُ الخمرِ وسكرُ الوهْم.

تحابًا ذلك الحُبَّ الفَوَّارَ في الدم، كأنَّ فيه من دوْرتِهِ طبيعةَ الفِراقِ والتلاقي بغيرِ تلاقٍ ولا فِراق؛ فيكونانِ معاً في مجلسِهِما الغَزليّ، جَنْبُهُ إلى جنبِها وفَاهَا إلى

---

(١) تدلّهت فيه: هامت به حباً.

(٢) خلبها عقلها: استعوذ عليه.

(٣) مذعنة: خاضعة.

(٤) طفحت الكأس: امتلأت.

فيهِ وكأنّما هربَتْ ثم أدركَها، وكأنّما فَرّتْ ثم أمْسَكَها. وبينَ القُبْلَةِ والقُبلةِ هِجرانٌ وصُلح، وبينَ اللفتَةِ واللفتةِ غَضبٌ ورِضًى.

وهذا ضربٌ[1] مِنَ الحُبِّ يكونُ في بعضِ الطبائعِ الشاذّةِ المُسْرفة، التي أفرطَتْ[2] عليها الحياةُ إفراطَها فيلفُّ الحيوانيَّةَ بالإنسانيَّة، ويجعلُ الرجلَ والمرأةَ كبعضِ الأحماضِ الكيماويَّةِ مع بعضِها؛ لا تلتقي إلَّا لِتمتازج، ولا تتمازجُ إلا لِتتحِدَ ولا تتحدُ إلَّا لِيبتلعَ وجودُ هذا وجودَ ذاك.

* * *

وضَربَ الدهرُ من ضَرباتهِ في أحداثٍ وأحداث؛ فأبغضتْهُ وأبغضَها، وفَسَدَتْ ذاتُ بينِهما، وأدبرَ منها ما كانَ مُقْبِلاً؛ فوثب كلاهما من وجودِ الآخرِ وثبَةَ فَزِع على وجهِه. أما هو فَسَخِطَها لِعيوبِ نفسِها، وأمَّا هي... وأمَّا هي فَتَكَرَّهَتْهُ لِمحاسِنِ غيرِه!

وَٱنسربتْ أيامُ[3] ذلك الحُبِّ في مَسَارِبِهَا تحتَ الزمنِ العميقِ الذي طَوى ولا يزالُ يَطْوي ولا يبرحُ بعدَ ذلك يطوي؛ كما يغورُ الماءُ في طِباقِ الأرض. فأصبحَ الرجلُ المِسكينُ وقد نزلَتْ تلكَ الأيامُ من نفسِهِ منزلةَ أقاربَ وأصدقاءَ وأحباءَ ماتوا بعضُهم وراءَ بعض، وتركوه ولكنَّهم لم يبرحوا فِكرَه، فكانوا له مادَّةَ حسرةٍ ولَهْفة. أما هي.. أما هي فٱنشقَّ الزمنُ في فكرِها بِرجَّةِ زلزلة، وٱبتلَعَ تلك الأيامَ ثم ٱلتأم...!

* * *

فحدَّثَنا «الدكتورُ محمد» رئيسُ جماعةِ الطلبةِ المصريينَ في مدينة. بفرنسا، قال: «وَٱنتهى إليَّ أنَّ صاحبَنا هذا جاءَ إلى المدينةِ وأنَّهُ قادمٌ من مصر، فتَخَالَجني[4] الشوقُ إليه، ونَزعَتْ إلى لِقائِهِ نفسي، وما بينَنا إلَّا معرفتي أنَّهُ مصريٌّ قَدِمَ من مصر؛ وخُيِّلَ إليَّ في تلكَ الساعةِ مِمَّا ٱهْتَاجَني مِنَ الحنينِ إلى بلادي العزيزة، أنْ ليسَ بيني وبينَ مصرَ إلا شارعانِ أقطعُهما في دقائق؛ فخففْتُ إليهِ من أقربِ الطرقِ إلى مَثْواه[5]، كما يصنعُ الطيرُ إذا ترامى إلى عُشِّهِ فٱبْتَدرَهُ من قُطْرِ الجوّ.

---

(١) ضرب: نوع.
(٢) أفرطت: غالت.
(٣) انسربت أيام: انصرمت.
(٤) خالج: داخل.
(٥) مثواه: بيته.

قال: وأصبتُه واجِماً[1] يعلُوهُ الحزن، فتعرَّفتُ إليه، فما أسرعَ ما مَلأ من نفسي وما ملأتُ من نفسِه. وكما يَمَّحي الزمانُ بينَ الحبيبَينِ إذا ٱلتقيا بعدَ فُرقة ـ يتلاشَى[2] المكانُ بينَ أهلِ الوطنِ الواحدِ إذا تلاقَوْا في الغُربة. فذابَتِ المدينةُ الكبيرةُ التي نحن فيها، كأنْ لم تكنْ شيئاً؛ وتَجلَّى سِحرُ مصرَ في أقوى سطوتِهِ وأشدِّها فأخذَنَا كِلَينا، فما ٱستشعرْنا ساعَتَئذٍ إلَّا أنَّ أوربا العظيمةَ كأنَّما كانَتْ موسومةً على ورقة، فطويناها وأحللْنا مصرَ في محلِها.

وطغَى علينا نازعُ الطرَبِ طُغياناً شديداً، فأرسلْتُ مَنْ يجمعُ الإخوانَ المصريين، وَٱخترتُ لِذلك صديقاً شاعرَ الفطرة، فَنزا بهِ الطرب[3]، فكانَ يدعوهم وكأنَّه يُؤذِّنُ فيهم لإِقامةِ الصلاة. وجاءوا يُهَرْوِلُون[4] هَرْوَلةَ الحَجيج، فلو نَطَقَتِ الأرضُ الفرنسيةُ التي مَشَوْا عليها تلك المِشْيةَ لَقالَت: هذه وطْأةُ أسودٍ تتخيَلُ خُيَلاَءَها من بَغْيِ النشاط والقوة.

ألا ما أعظمَكِ يا مصر، وما أعظمَ تعنُّتكِ في هذا السحرِ الفاتن! أينبغي أنْ يغتربَ كلُّ أهلِكِ حتى يُدرِكوا معنى ذلك الحديثِ النبوي العظيم: «مصر كِنانةُ اللّهِ في أرضِه». فيعرفوا أنَّكِ من عِزَّتِكِ معلقةٌ في هذا الكونِ تعليقَ الكنانةِ في دارِ البطَلِ الأرْوَع؟

قال «الدكتور محمد»: وٱجتمَعْنا في الدارِ التي أنزلُ فيها، فراعَ ذلك صاحبةَ مَثْواي. فقلْتُ لها: إنَّ هٰهنا ليلةً مصريةً ستحتلُّ ليلَتكم هذه في مدينتِكم هذه، فلا تجزعوا. ثم دعَوتُها إلى مجلسِنا لِتشهدَ كيفَ تَسْتَعْلِنُ الروحُ المصريةُ الاجتماعيةُ برِقَّتِها وظَرفِها وحماستِها، وكيف تُفسِّرُ هذه الروحُ المصريةُ كلَّ جميلٍ مِنَ الأشياءِ الجميلةِ بِشوْقٍ من أشواقِها الحنانة، وكيف تكونُ هذه الروحُ في جوِّ موسيقيَّتها الطبيعيةِ حينَ تُناجي أحبابَها، فيجيءُ حديثُها بطبيعتِهِ كأنَّهُ دِيباجةُ شاعرٍ في صفائِها وحلاوتِها ورنينِ ألفاظِها؟

وقالَتِ السيدةُ الظريفة: يا لَهَا سعادة! سأتَّخِذُ زينتي، وأُصْلِحُ من شأني، وأكونُ بعدَ خمسِ دقائقَ في مصر!

قال الدكتور: وأخذْنا في شأنِنا، وكانَ معنا طالبٌ حسنُ الصوت، فقامَ إلى

---

(١) واجماً: صامتاً.
(٢) يتلاشى: يضمحلّ.
(٣) نزابه الطرب: هزّه واستولى على مشاعره.
(٤) يهرولون: يسرعون.

البيانة[1] وغَنَّى مقطوعةَ «طقطوقة» مصريةً من هذه المقاطيعِ التي تُطَقْطِقُ فيها النفس، فجعلَ يمطُلُ صَوتَهُ بآه وآه ودارَ اللحنُ دورةً تأوَّهَتْ فيها الكلماتُ كُلها. ثمَّ اَعْتورَ البيانةَ طالبٌ آخرُ فما شذَّ عن هذه السُّنَّة، وكانَ بعدَ الأولِ كالنائحةِ تُجاوِبُ النائحة! فمَالتْ عليَّ السيدةُ الفرنسيةُ وأسَرَّتْ إليَّ: أهاتانِ امرأتانِ أم رجلان...؟ فقلْتُ لها: إنَّ هذا لحنٌ تاريخيٌّ ذو مقطوعتين، كانَتْ تتطارحُهُ كيلوباترة وأنطونيو، وأنطونيو وكيلوباترة... فأعْجبَتِ المرأةُ أشدَّ الإعجاب، وأكبَرتْ منَّا هذا الذوقَ المصريَّ أنْ نُكْرمَها لوجودِها في مجلِسنا بألحانِ الملِكةِ المصريةِ الجميلة، وطَربتْ لِذلك أشدَّ الطرب، وملكَها غرورُ المرأة، فجعلَتْ تستعيدُ: «يا لوعتي يا شقاي يا ضنى حالي...» وتقول: ما كانَ أرقَّ كيلوباترة! ما كانَ أرقَّ أنطونيو! يالَفِتنةِ الحُبِّ الملَكي..!

قال «الدكتور محمد»: ثم خجلْتُ ـ واللَّهِ ـ من هذا الكلام المخنَّث، ومن تلفيقي الذي لفقتُه لِلمرأةِ المخدوعة، فانتفضْتُ انتفاضةَ مَنْ يملؤه الغضب، وقد حَمِيَ دمُه، وفي يدِهِ السيفُ الباتر[2]، وأمامَهُ العدوّ الوقح؛ وثُرْتُ إلى البيانةِ فأجريْتُ عليها أصابعي، وكأنّ في يديَّ عشرةَ شياطينَ لا عشرَ أصابع، ودوَّى في المكان لحنُ: «اسلمِي يا مصرُ» وجَلْجَلَ كالرعدِ في قُبةِ الدنيا، تحتَ طِباقِ الغَيم، بين شَرارِ البرق. فكأنَّما تَزَلْزَلَ المكانُ على السيدةِ الفرنسيةِ وعلينا جميعاً وصَرَخَ أجدادُنا يزْأرون من أعماقِ التاريخ: «اسلمِي يا مصر...»[3]

ولما قطَعْتُ التفتُ إليها في كبرياءِ تلك الموسيقى وعظمتِها وقلْتُ لها: هذا هو غِناؤُنا نحن الشبانَ المصريين.

ثم راجَعْنا صاحبَنا الضيفَ، وأحفيناهُ بالمسألة، فقالَ بعدَ أنْ دافَعَنا طويلاً: إنَّهُ يُحسنُ شيئاً مِنَ الموسيقى وإنَّ له لَحْناً سيُطارحُنا بهِ لِنأخذَهُ عنه. فطِرْنا بلَحْنهِ قبلَ أنْ نسمعَه، وقلْنا له: إفعلْ متفضلاً مشكوراً وما زِلْنا حتى نهضَ متَثاقِلاً، فجلسَ إلى البيانةِ وأطرقَ شيئاً، كأنَّهُ يُسَوّي أوتاراً في قلبِه، ثم دَقَّ يتَشاجَى بهذا الصوت:

أَضَاعَ غَدي مَنْ كانَ في يَدِهِ غَدِي ... وحَطَّمَني مَنْ كانَ يَجْهَدُ في سَبْكِي!

---

(١) البيانة: كلمة استعملها الأستاذ مصطفى صادق الرافعي في كتابه (السحاب الأحمر) تعريباً لكلمة «بيانو» الأجنبية، وتجمع على بيانات.

(٢) السيف الباتر: القاطع.

(٣) هو النشيد الوطني لمصر.

فإنْ كُنتُ لا آسَى لِنَفسِي فَمَنْ إذن؟ وإنْ كُنتُ لا أَبكي لِنفسِي فَمَنْ يَبكي؟

قال «الدكتور محمد»: فكانَ الغناءُ يَعْتَلِجُ[1] في قلبِهِ اعتلاجاً، وكانَتْ نفسُهُ تبكي فيهِ بِكاءَها وتَغَصُّ من غُصَتِها، وكأنَّ في الصوتِ فِكْراً حزيناً يستعلِنُ في همِّ موسيقى، وخُيِّلَ إلينا بينَ ذلك أنَّ البيانةَ انقلبَتْ امرأةً مغنيةً تُطارِحُ هذا الرجلَ عواطِفَها وَأحزانَها، فاجتمعَ من صوتِهما أكملُ صوتٍ إنسانيٍّ وأجملُهُ وأشجاهُ وأرقُّه.

فأطَفْنا به وقلْنَا له: لقد كتمْتَنا نفسَك حتى نَمَّ عليها ما سمعْنَا، وما هذا بِغناء، ولكنَّهُ همومٌ مُلَحَّنةٌ تلْحِيناً، فلَن ندعَكَ أو تُخبِرَنَا ما كانَ شأنُك وشأنُها.

فاعتَلَّ علينا ودافَعنا جهدَه، فقلْنَا له: هيهات؛ واللَّهِ لن نُفلِتَكَ وقد صِرْتَ في أيدينا، وإنَّك ما تزيدُ على أنْ تَعِظَنا بهذه القصة؛ فإنْ أمسكْتَ عنها فقد أمسكْتَ عن موعظتِنا، وإنْ بَخِلْتَ فما بَخِلْتَ بقصتِكَ بل بعِلْمٍ من عِلْم الحياةِ نُفيدُهُ منكَ؛ وأنت ترانا نعيشُ هاهنا في اجتماعٍ فاسدٍ كأنَّهُ قِصصٌ قلبيّة، بين نساءٍ لا يَلبَسْنَ إلَّا ما يعرِّي جمالَهن، وفي رجالٍ أفرطَتْ عليهمُ الحريَّة، حتى دُخِلَ فيها مَخْدعُ الزوجة...!

قال الدكتور: ونظرْتُ فإذا الرجلُ كاسِفٌ[2] قد تَغيَّرَ لونُهُ وَتَبَيَّنَ الانكسارُ في وجهِه، فألْمَمْتُ[3] بما في نفسِه، وعلِمْتُ أنَّهُ قد دُهِيَ في زوجة، من هؤلاءِ الأوربيات، اللواتي يتزوَّجْنَ على أنْ يكونَ مخدعُ المرأةِ منهن حرًّا أنْ يأخذَ وَيَدَعَ، ويُغيِّرَ ويُبدِّل، وَيقسِمَ كلمةَ «زوج» قسمينِ وثلاثةً وأربعةً وما شاء..

وكأنَّما مَسَسْتُ البارودَ بتلك الشرارة، فانفجرَتْ نفسُ الرجلِ عن قصةٍ ما أفظعَها!

* * *

قال: يا إخواني المصريين، قبلَ أنْ أنْفُضَ لكم ذلك الخبَر أُسدِيكم هذه النصيحةَ التي لم يَضَعْها مؤلفٌ تاريخيٌّ لِسوءِ الحظِّ، إلَّا في الفصلِ الأخيرِ من روايةِ شقائي:

إيَّاكم إيَّاكم أنْ تَغتروا بمعاني المرأة، تحسبونَها معانيَ الزوجة؛ وفَرِّقوا بينَ الزوجةِ بخصائِصها، وبينَ المرأةِ بمعانيها، فإنَّ في كلِّ زوجةٍ امرأة، ولكنْ ليس في كلِّ امرأةٍ زوجة.

واعلموا أنَّ المرأةَ في أنوثتِها وفنونِها النسائيَّةِ الفرديّة، كهذا السحابِ الملوَّنِ

---

(١) يعتلج: يصطرع ويمور.
(٢) كاسف: مستحٍ.
(٣) ألممت: علمت واطلعت.

في الشفقِ حينَ يبدو؛ لَهُ وقتٌ محدودٌ ثم يُمسخُ مَسْخاً؛ ولكنَّ الزوجةَ في نسائيّتِها الاجتماعيَّةِ كالشمس؛ قد يحجبُها ذلكَ السحاب، بَيْدَ أنَّ البقاءَ لها وحدَها، والاعتبارَ لها وحدَها، ولها وحدَها الوقتُ كلّه.

لا تتزوجوا يا إخواني المصريينَ بأجنبية؛ إنَّ أجنبيةً يتزوجُ بها مِصريّ، هي مُسَدّسُ جرائمَ فيهِ سِتُّ قذائف:

الأولى: بَوارُ ٱمرأةٍ مصريةٍ وضيَاعُها بضَياعِ حقِّها في هذا الزوج؛ وتلك جريمةٌ وطنيةٌ، فهذه واحدة.

والثانية: إقحامُ[1] الأخلاقِ الأجنبيةِ على طِباعِنا وفضائِلنا ـ في هذا الاجتماعِ الشرقيّ، وتوهينُهُ[2] وصَدْعُهُ[3] وهي جريمةٌ أخلاقيّة.

والثالثة: دَسُّ العُروقِ الزائغةِ في دمائِنا ونَسْلِنا؛ وهي جريمةٌ ٱجتماعيّة.

والرابعة: التمكينُ لِلأجنبيِّ في بيتٍ من بيوتِنا، يملكُهُ ويحكُمُهُ ويُصرِّفُهُ على ما شاء؛ وهي جريمةٌ سياسية.

والخامسة: لِلمُسْلم مِنّا إيثارُهُ غيرَ أختِهِ المسلمة، ثم تحكيمُهُ الهوى في الدين، ما يُعجِبُهُ وما لا يُعجبه؛ ثم إلقاؤُهُ السُّمَّ الدينيّ في نَبْعِ ذرّيتهِ المُقبلة، ثم صَيْرُورَتُهُ جِزْياً لِأجدادِهِ الفاتحينَ الذين كانوا يأخذونهنّ سَبَايا، ويجعلونَهن في المنزلةِ الثانيةِ أو الثالثةِ بعدَ الزوجة؛ فأخذَتْهُ هي رقيقاً لها، وصارَ معها في المنزلةِ الثانيةِ أو الثالثةِ بعد[4] وهذه جريمةٌ دينية.

والسادسة: بعد ذلك كلّه، أنّ هذا المسكينَ يُؤثِرُ أسفلَهُ على أعلاه... ولا يُبالي في ذلك خمسَ جرائمَ فظيعة.

وهذه السادسة جريمة إنسانية!

* * *

ما كنْتُ أحسبُ يا إخواني، وقد رجعْتُ بزوجتي الأوروبيةِ إلى مصر، أنّي أحضرْتُ معي من أوروبا آلةً تصنعُ أحزاني ومصائبي! ولم يكُنْ وَعَظَني أحدٌ بما أعِظُكم بِهِ الآن، ولا تنبَّهْتُ بذكائي إلى أنَّ الزوجةَ الأجنبيَّةَ تُثْبِتُ لي غُربتي في بلادي! وتُثبِتُ عليَّ أنّي غيرُ وطنيٍّ أو غيرُ تامِّ الوطنيّة، ثم تكونُ منّي حماقةً تُثبتُ

---

(١) إقحام: إدخال بالقوة.
(٢) توهينه: إضعافه.
(٣) صدعه: تشققه.
(٤) يريد: بعد عشقها

لِلناسِ أنّي أحمقُ فيما أخترت؛ ثم تعودُ مشكلةً دوليةً في بيتي، يُزورُها أبناءُ جنسِها وَيَسْتَزِيرونَها رغمَ أنفي وفمي ووجهي كلِّه! ويستطيلونَ بالحِماية، ويستترونَ بالامتيازات، ويرفعون سِتاراً عن فصل، ويُرْخونَ ستاراً على فصل.. وأنا وحدي أشهدُ الرواية..!

إنَّ الشيطانَ في أوروبا شيطانٌ عالِمٌ مخترع. فقد زَيَّنَ لي من تلك الزوجةِ ثلاثَ نساءٍ معاً: زوجةً عقليَّة، وزوجةً قلبيَّة، وزوجةً نفسيَّة؛ ثم نَفَثَ اللعينُ في رُوعي أنَّ المرأةَ الشرقيَّةَ ليسَ فيها إلَّا واحدة، وهي مع ذلك ليسَتْ من هؤلاءِ الثلاثِ ولا واحدة. قال الخبيث: لأنَّها زوجةُ الجسمِ وحدَه، فلا تسمو إلى العقل، ولا تتصلُ بالقلب، ولا تمتزجُ بالنفس؛ وأنَّها بذلك جاهلة، غليظةُ الحسّ، خَشِنَةُ الطبع، لا تكونُ معَ المصريِّ إلا كما تكونُ الأرضُ المصريةُ معَ فلّاحِها..

لعنةُ اللَّهِ على ذلك الشيطانِ الرجيمِ العالمِ المخترع! ما علمْتُ إلَّا من بَعدُ أنَّ هذه الشرقيَّةَ الجاهلةَ الخشِنةَ الجافيةَ، هي كالمنْجَمِ الذي تِبْرُهُ في تُرابِهِ، وماسُهُ في فَحْمِهِ، وجوهرُهُ في معدنِه؛ وأنَّ صعوبتَها من صعوبةِ العِفَّةِ الممتنِعة، وأنَّ خشونتَها من خشونةِ الحُبِّ المعتزِّ بنفسِه، وأنَّ جفاءَها[1] من جفاءِ الدينِ المتسامي على المادة؛ وأنَّها بمجموعِ ذلك كانَ لها الصبرُ الذي لا يَدخُلُهُ العجز، وكان لها الوفاءُ الذي لا تَلحقُهُ الشُّبهةُ، وكان لها الإيثارُ الذي لا يُفسِدُهُ الطمع.

هي جاهلةٌ، ولها عقلُ الحياةِ في دارِها، وغليظةُ الحس ولها أرَقُّ ما في الزوجةِ لِزوجِها وحدَه؛ وخَشِنَةُ الطبع؛ لأنها تتنزّهُ[2] أنْ تكونَ مَلمَساً ناعماً لهذا وذاك وهؤلاءِ وأولئك... لا كامرأةِ الحُبِّ الأوروبيّة، التي تجعلُ نفسَها أنثى الفنِّ، ويُريدُ أنْ تعيشَ دائماً مع زوجِها الشرقيِّ مِنَ التفضيلِ والإيثارِ والإجلالِ والإباحة ـ في كلمة «أنا» قبلَ كلمةِ «أنت». امرأةٌ أنشأتْها الحربُ العظمى بأخلاقٍ مُخَرِّبةٍ مُدَمِّرةٍ تنفجِرُ بينَ الوقتِ والوقت.

عندَنا يا إخواني تعدُّدُ الزوجات، يتهمونَنا بِهِ من عمًى وجهْلٍ وسخافة. أنظروا، هل هو إلَّا إعلانٌ لِشرعيَّةِ الرجولةِ والأنوثة، ودينيةِ الحياةِ الزوجيَّةِ في أيّ أشكالِها؛ وهل هو إلَّا إعلانُ بطولةِ الرجلِ الشرقيِّ الأنُوفِ الغَيور، أنَّ

---

(١) جفاءها على المادة: بعدها عنها.

(٢) تتنزّه: تترفَّع.

الزوجةَ تتعدّدُ عندَ الرجلِ ولكن. . . ولكنْ ليسَ كما يقعُ في أوروبا من أنَّ الزوجَ يتعدّدُ عندَ المرأة. . . !

يتَّهمونَنا بتعدّدِ ٱلمرأةِ على أنْ تكونَ زوجةً لها حقوقُها وواجباتُها ـ بقوةِ الشرعِ والقانون ـ نافذةً مؤدَّاة؛ ثم لا يتَّهمون أنفسَهم بتعدّدِ المرأةِ خليلةً مخادِنةً ليسَ لها حقٌّ على أحد، ولا واجبٌ من أحد، بل هي تَتَقَاذَفُها الحياةُ من رجُلٍ إلى رجل، كالسكيرِ يتقاذفُهُ الشارعُ من جِدارٍ إلى جدار.

لعنةُ اللَّهِ على شيطانِ المدنيةِ العالمِ المخترعِ المخنَّث، الذي يجعلُ لِلمرأةِ الأوروبيَّةِ بعدَ أنْ يتزوجَها الرجلُ الشرقيّ، أصابعَ «أوتوماتيكية»، ما أسرعَ ما تمتدُّ في نَزْوَةٍ من حماقاتِها إلى رجُلِها بالمسدّس، فإذا الرصاصُ والقتل؛ وما أسرعَ ما تمتدُّ في نزوةٍ من عواطفِها إلى عاشقِها بمفتاحِ الدار، فإذا الخيانةُ والعُهر!!

ماذا تتوقعونَ يا إخواني من تلك الرقيقةِ الناعمة، المتأنثةِ بكلِّ ما فيها أنوثةً تكفي رجالاً لا رجلاً واحداً، وقد ضعُفَتْ روحيَّةُ الأسرةِ في رأيها، وٱبْتُذِلَتِ الروحيَّةُ في مجتمَعِها ٱبتذالاً، فأصبحَ عندَها الزواجُ لِلزواجِ على إطلاقهِ، لا لِتكونَ ٱمرأةً واحدةً لِرجلٍ واحدٍ مقصورةً عليه؛ وبذلك عادَ الزواجُ حقّاً في جسمِ ٱلمرأةِ دونَ قلبِها وروحِها؛ فإنْ كانَ الزوجُ مشؤوماً منكوباً لم يستطِعْ أنْ يكون رَجُلَ قلبِها ـ فعليهِ أنْ يَدَعَ لها الحريَّةَ لِتختارَ زوجَ قلبِها. . . ! ومعنى ذلك أنْ تكونَ هذه المرأةُ مَعَ الزوجِ الشرعيِّ بمنزلةِ المرأةِ مَعَ فاسق؛ ومعَ الفاسقِ بمنزلةِ المرأةِ مَعَ الزوجِ الشرعيّ. . . ! وإنْ كانَ الرجلُ منحوساً مُخيَّباً، وكانَ قد بَلَغَ إلى قلبِها زمناً ثم ملَّهُ قلبُها ـ فعليهِ أنْ يَدعَ لها الحريةَ لِتتنقلَ وتَلذَّ بلذاتِ الهوى، ويقولَ لها: شأنَك بمَنْ أحببتِ! فإنَّ هذا المنحوسَ المخَيَّبَ ليسَ عندَها إنساناً، ولكنه روايةٌ إنسانيّةٌ ٱنتهى الفصلُ الجميلُ منها بمناظرِهِ الجميلة، وبدأ فصلٌ آخَرُ بحوادثَ غيرِ تلك. فَلِمَن يشهدُ الروايةَ أنْ يتبرَّمَ ما شاء، ويستثقلَ كما يشاء، ومتى شاءَ ٱنصرفَ منَ الباب. . . !

امرأةُ هذه المدنيَّةِ هي ٱمرأةُ العاطفة؛ تتعلَّقُ باللفظِ حينَ تُلْبِسُهُ العاطفةُ من زينتِها، وإنْ ضاعَ فيهِ المعنى الكبيرُ من معاني العقل، وإنْ فاتَتْ بهِ النعمةُ الكبيرةُ من نِعَمِ الحياة.

تقوى العاطفةُ فتجيءُ بها إلى رجل، ثم تقوى الثانيةُ فتذهبُ بها مع رجلٍ آخر. . . ! وتُقَيِّدُ نفسَها إنْ شاءَتْ، وتُسَرِّحُ نفسَها إنْ شاءَتْ؛ وما لا بُدَّ من أنْ تَبْلوَ

الحياةَ كما يبلوها الرجلُ وأنْ تخوضَ في مشاكِلها؛ وإذا شاءَتْ جعلَتْ نفسَها إحدى مشاكِلها. . .! ولا مندوحةَ[1] مِنْ أنْ تتولّى شأنَ نفسِها بنفسِها، فإذا خَاسَتْ[2] أو غدَرتْ فكلُّ ذلك عندَها من أحكامِ نفسِها، وكلُّ ذلك رأيٌ وحقّ، إذْ كانَ مِحْوَرُها الذي تدورُ عليه هو عاطفتَها وحريةَ هذه العاطفة، فَمَن هذا يُقَرّر لها خطتَها، ويُملي عليها واجباتِها، ويُزَوّرُ لها الأسماءَ على إرادتِهِ دونَ إرادتِها، فيُسمي لها نَكَدَ قلبِها بٱسمِ فضيلةِ ٱلمرأة، وحرمانَ عاطفتِها بِٱسمِ واجبِ الزوجةِ الشريفة؟

ومنذا خَوّلَهُ الحقُّ[3] أنْ يُقرِّرَ وأنْ يُملي؟

وهذا الشرقيُّ العتيقُ المأفونُ[4] الذي قَبِلَها سافرةً لا تعرفُ رُوحُها ولا جسمُها الحِجاب؛ ما بالُهُ يُريدُ أنْ يضربَ ٱلحِجابَ على عاطفتِها، ويتركَها محبوسةً في شَرَفِهِ وحقوقِهِ وواجباتِه، وإنْ لم تكُنْ محجوبةً في الدار؟

ما علمْتُ يا إخواني إلّا مِن بَعد أنَّ الزوجةَ الغربيَّةَ قد تكونُ معَ زوجِها الشرقيِّ كالسائحةِ مع دليلِها. هيهات هيهات[5]، إنَّهُ لن يُمسكَها عليه، ولن يُكْرِهَها على الوفاءِ له، إلّا أنْ تكونَ حُثَالةً يزهدُ فيها حتى ذُبابُ الناس؛ فيأسُها هو يجعلُ هذا المسكينَ مطمَعَها، وهي مَعَ ذلك لو خلطَتْهُ بنفسِها لَبقَيَتْ منها ناحيةٌ لا تختلط، إذْ ترى أمتَهُ دونَ أمتِها، وجنسَهُ دونَ جنسِها؛ فما تَسُبُّ أمَّةَ زوجِها وبلادَهُ بأقبحَ من هذا!

أما ـ واللّهِ ـ إنَّ الرجلَ الشرقيَّ حين يأتي بالأجنبيَّةِ لِتَلوِينِ حياتِهِ بألوانِ الأنثى. . . لا يكونُ ٱختارَ أزهى الألوانِ إلّا لِتلوينِ مصائبِ حياتِه! وقد يكونُ هناك ما يَشذُّ، ولكنْ هذه هي القاعدة.

* * *

أما قصتي يا إخواني. . . .

قال الدكتور محمد: قد حكَيْتَها «يرحمك الله».

---

(١) لا مندوحة: لا مجال ولا جدال.

(٢) خاست: غدرت ونكثت بالعهد.

(٣) خوّله الحقّ: أعطاه وأوكل إليه.

(٤) المأفون: الضعيف الرأي.

(٥) هيهات: اسم فعل ماضٍ بمعنى بعُد.

قصيدةٌ مترجمةٌ عنِ الشيطان:

لُحومُ البحْر

لَكأنَّما - والله - تمدَّدَ على سِيفِ البحرِ في الإسكندريةِ شيطانٌ ماردٌ من شياطينِ ما بينَ الرجلِ والمرأة، يخدعُ الناسَ عن جهنمَ بتبريدِ معانيها. وقدِ امتلأ بهِ الزمانُ والمكان؛ فهو يُرْعِشُ[1] ذلك الرملَ بذلك الهواءِ رَعشَةَ أعصابٍ حيّة؛ ويُرْسلُ في الجوِّ نفخَاتٍ من جُرأةِ الخمرِ في شاربِها ثَارَ فَعَرْبد، ويُطلعُ الشمسَ لِلأعينِ في منظرِ حَسْناءَ عُريانةٍ ألقَتْ ثيابَها وحياءَها معاً؛ ويُرخِي الليلَ لِيغطيَ بِهِ المَخازِي التي خجلَ النهارُ أنْ تكونَ فيه.

ولَعَمري إنْ لم يكُنْ هو هذا الماردَ، ما أحسَبُهُ إلَّا الشيطانَ الخبيثَ الذي ابتدعَ فكرةَ عرْضِ الآثام مَكشوفةً في أجسامِها تحتَ عينِ التَّقِيِّ والفاجر، لِتعملَ عَملَها في الطِّباعِ والأخلاق؛ فَسَوَّلَ لِلنساءِ والرجالِ أنّ ذلك الشاطىءَ علاجُ المَلَلِ مِنَ الحرِّ والتعب، حتى إذا اجتمعوا، فتقارَبوا، فتَشَابكوا، سَوَّلَ لهمُ الأخرى أنَّ الشاطىءَ هو كذلك علاجُ المَلَلِ مِنَ الفضيلةِ والدين!

وإنْ لم يكنِ اللعينانِ فهو الرجيمُ الثالث، ذلك الذي تَألَّى[2] أنْ يُفْسِدَ الآدابَ الإنسانيَّةَ كلَّها بفسادِ خُلُقٍ واحد، هو حَياءُ المرأة؛ فبدأَ يكشفُها لِلرجالِ من وَجهِها، ولكنَّهُ استمرَّ يكشف.. وكانَتْ تظنُّهُ نَزْعَ حِجابِها فإذا هو أولُ عُرْيِها... وزادتِ المرأةُ؛ ولكنْ بما زادَ فجورَ الرجال؛ ونقَصَتْ، ولكنْ بما نَقَصَ فضائلَهم؛ وتغَيرتِ الدنيا وفَسدتِ الطِّباع؛ فإذا تلك المرأةُ مِمَنْ يُقرُونها على تَبذّلها بينَ رجلينِ لا ثالثَ لهما: رجلٍ فَجَر ورجل تخنَّث.

***

هناك فكرةٌ من شريعةِ الطبيعةِ هي عقلُ البحرِ في هؤلاءِ الناس، وعقلُ هؤلاءِ الناس في البحر؛ إذا أنت اعترضْتَها فتبيَّنْتَها فتعقبتَها، رأيْتَها بلاغةً من بلاغةِ

---

(١) يرعش: يرجف.

(٢) تألَّى: أخذ على نفسه عهداً.

الشيطانِ في تزيينِهِ وتَطْويعِهِ، وأصبْتَ فكرَهُ مستقرّاً فيها أستقرارَ المعنى في عِبارتِه، آخذاً بمداخلِها ومَخارجِها. وما كانَ الشيطانُ عَيِيّاً و لاغبيّاً، بل هو أذكى شعراءِ الكوْنِ في خَيالِه، وأبلغُهم في فِطْنتِه، وأدقُّهم في منطقِهِ، وأقدرُهم على الفتنةِ والسحر؛ وبتمامِهِ في هذا كلِّهِ كانَ شيطاناً لم تَسعْهُ الجنَّةُ إذْ ليسَ فيها النار، ولم تُرضِهِ الرحمةُ إذ ليسَ معها الغضَب، ولم يُعجبْهُ الخضوعُ الملائكيُّ إذْ ليسَ فيهِ الكِبْرياء، ولم يَخْلصْ إلى الحقيقةِ إذْ لا تحملُ الحقيقةُ شعرَ أحلامِه.

وما أتى الشيطانُ أحداً، ولا وسوسَ في قلْب، ولا سَوَّلَ لِنفس، ولا أغوى مَنْ يُغويه ـ إلَّا بأسلوبٍ شِعْريِّ مُلْتَبِسٍ دقيقٍ، يجعلُ المرءَ يعتقدُ أنَّ أطراحَ العقْلِ هو عقلُ الساعة، ويُفسِدُ برهانَهُ مهما كان قويّاً؛ إذْ يرتدُّ بهِ مِنَ النفسِ إلى أخْيِلةٍ لا تقبلُ البرهانات، ويقطعُ حُجتَهُ مهما كانَتْ دامغة؛ إذْ يعترضُها بنزعةٍ مِنَ النزعاتِ تُوجهُها كيف دارَ بها الدمُ لا كيفَ دارَ بها المنطق.

فكرةٌ من شريعةِ الطبيعة، ظاهرُها لِبَعْضِ الأمرِ مِنَ الشمسِ والهواءِ والبحرِ وما لا أدري، وباطنُها لِبعضِ الأمرِ من فنِّ الشيطانِ وبلاغتِهِ وشعرِهِ وما لا أدري؛ وما كانَتِ الشرائعُ الإلهيةُ والوضعيةُ إلَّا لإقرارِ العقلِ في شريعةِ الطبيعةِ كي تكونَ إنسانيةُ لإنسانِها كما هي الحيوانيَّةُ لِحيوانِها، ولْيجدِ الإنسانُ ما يحفظُ بِهِ نفسَهُ من نفسِهِ التي هي دائماً فَوضى، ولا غايةَ لها لولا ذلك العقلُ إلَّا أنْ تكونَ دائماً فوضى.

وبالشرائعِ والآدابِ أستطاعَ الإنسانُ أنْ يضعَ لكلمةِ الطبيعةِ النافذةِ عليهِ جواباً، وأنْ يرى في هذه الطبيعةِ أثرَ جَوابِهِ؛ فكلمتُها هي: أيُّها الإنسان، أنْتَ خاضعٌ لي بالحيوانيِّ فيك. وكلمتُه هي: أيَّتُها الطبيعة، وأنتِ لي خاضعةٌ بالإلهيِّ فيَّ.

* * *

والآنَ سأقرأُ لكَ القصيدةَ الفنِّيَّةَ التي نظمَها الشيطانُ على رملِ الشاطىءِ في الإسكندرية؛ وقد نقلْتُها أترجمُها فصلاً بعدَ فصلٍ عن تلك الأجسام عاريةً وكاسية، وعن معانيها مكشوفةً ومغطَّاة، وعن طِباعِها بريئةً ومتَّهمة، حتى ٱتَّسَقَتِ الترجمةُ على ما ترى:

قال الشيطان:

«ألا إن البهيمةَ والعقليةَ في هذا الإنسان؛ مجموعُهما شيطانيَّة..

ألَا وإنَّهُ ما من شيءٍ جميلٍ أو عظيمٍ إلَّا وفيهِ معنى السخريةِ بهِ.

هنا تتعرَّى ٱلمرأةُ من ثوبِها، فتتعرّى من فضيلتِها.
هنا يخلعُ الرجلُ ثوبَه، ثم يعودُ إليهِ فيلبسُ فيهِ الأدبَ الذي خَلَعه...
رؤيةُ الرجلِ لحمَ المرأةِ المحرَّمةِ نظرٌ بالعينِ والعاطفة.
يَرمي ببصرِهِ الجائعِ كما ينظرُ الصقْرُ إلى لحمِ الصيَّد.
ونَظَرُ المرأةِ لحمَ الرجلِ رؤيةُ فكرٍ فقط...
تُحوِّلُ بصرَها أو تخفِضُه، وهي من قلبِها تنظر...
يا لحومَ البحرِ! سلخَكِ من ثيابِكِ جزَّار...!
«يا لحومَ البحرِ! سلخكِ جزارٌ من ثيابِك.
جزارٌ لا يذبحُ بألمٍ ولكنْ بلذَّة...
ولا يَجزُّ بالسكينِ ولكن بالعاطفة...
ولا يُميتُ الحيَّ إلَّا موْتاً أدبياً...
إلى الهيجاءِ يا إبطالَ مَعركةِ الرجالِ والنساء.
فهنا تلتحِمُ نواميسُ الطبيعةِ ونواميسُ الأخلاق.
لِلطبيعةِ أسلحةُ العُرْي، وَٱلمخالطة، والنظر، والأنس، والتّضاحُك، ونزُوعِ المعنى إلى المعنى...
ولِلأخلاقِ المهزومةِ سلاحٌ مِنَ الدينِ قد صدِىء؛ وسلاحٌ مِنَ الحياءِ مكسور!
يا لُحومَ البحرِ! سلخَكِ من ثيابِك جزار...

«الشاطىءُ كبيرٌ كبير، يسعُ الآلافَ والآلاف.
ولكنَّهُ لِلرجلِ والمرأةِ صغيرٌ صغير، حتى لا يكونَ إلَّا خَلْوة...
وتقضي الفتاةُ سنتَها تتعلَّم، ثم تأتي هنا تتذكَّرُ جهلَها وتعرفُ ما هو...
وتُمضي ٱلمرأةُ عامَها كريمة، ثم تجيءُ لِتجِدَ هنا مادةَ اللؤمِ الطبيعيّ.
لو كانت حَجَّاجَةً صوَّامَةً، للعنتْها الكعبةُ لِوجودِها في «ٱستانلى».
الفتاةُ ترى في الرجالِ العُرْيانينَ أشباحَ أحلامِها، وهذا معنًى مِنَ السقوط.
والمرأةُ تِسارِقُهمُ النظرَ تنويعاً لِرجُلِها الواحد، وهذا معنًى مِنَ المواخِير..
أين تكونُ النيَّةُ الصالحةُ لِفتاةٍ أوِ ٱمرأةٍ بينَ رجالٍ عريانين؟

يا لُحومَ البحر! سلخَكِ من ثيابِكِ جزَّار . . . !

* * *

«هناك التربية، وهنا إعلانُ الإغفالِ والطَّيش.

وهناك الدين، وهنا أسبابُ الإغراءِ والزلَل.

هناك تَكلُّفُ الأخلاق، وهنا طبيعةُ الحريةِ منها.

وهناكَ العزيمةُ بالقَهْرِ يوماً بعدَ يوم، وهنا إفسادُها بالترخُّصِ يوماً بعدَ يوم.

والبحرُ يعلِّمُ اللّاتي والذين يسبحونَ فيه كيفَ يغرقونَ في البرّ . . .

لو درى هؤلاءِ وهؤلاءِ مَعرَّةَ ٱغتسالِهِم معاً في البحر، لٱغتسلوا مِنَ البحر.

فقطرةُ الماءِ التي نجَّستْها الشهواتُ قدِ ٱنسكَبتْ في دمائِهم.

وذرَّةُ الرملِ النَّجِسةُ في الشاطىء، ستكبَرُ حتى تصيرَ بيتاً نَجِساً لِأبٍ وأمّ.

يا لُحومَ البحر! سلخَكِ من ثيابِكِ جزّار . . !

* * *

«يجيئون لِلشمسِ التي تَقْوى بها صِفَاتُ الجِسْم؛

لِيجدَ كلٌّ مِنَ الجنسينِ شمسَهُ التي تضعُفُ بها صفاتُ القلب.

يجيئونَ لِلهواءِ الذي تتجدَّدُ بهِ عناصرُ الدم؛

لِيجدوا الهواءَ الآخرَ الذي تَفْسُدُ بهِ معاني الدم.

يجئيونَ لِلبحرِ الذي يأخذونَ منه القوةَ والعافية؛

لِيأخذوا عنه أيضاً شريعتَهُ الطبيعيَّة: سمكةٌ تطارِدُ سمكة . . .

ويقولون ليسَ على الْمُصيِّفِ حَرج،

أي لأنَّهُ أعمى الأدب، وليس على الأعمى حَرج.

يا لُحومَ البحر! سلخكِ من ثيابِك جزار . . . !

«المدارسُ، والمساجد، والبِيَعُ، والكنائسُ، ووزارةُ الداخلية؛

هذه كلّها لن تهزمَ الشاطىء.

فأمواجُ النفسِ البشريةِ كأمواجِ البحرِ الصاخب، تنهزمُ أبداً لِترجعَ أبداً.

لا يهزمُ الشاطىءَ إلّا ذلك «الجامعُ الأزهر»، لو لم يكُنْ قد مُسِخَ مدرسة!

فصرخةٌ واحدةٌ من قلبِ الأزهرِ القديم، تجعلُ هديرَ البحرِ كأنَّهُ تسبيحٌ.

وتردُّ الأمواجَ نقيةً بيضاءَ، كأنها عمائمُ العلماء.

وتأتي إلى البحرِ بأعمدةِ الأزهرِ لِلْفصلِ بينَ الرجالِ والنساء.

ولكنّي أرى زمناً قد نَقل حتى إلى المدارسِ رُوحَ «الكازينو»...!

يا لُحومَ البحر! سلخَكِ من ثيابِك جزّار...!

* * *

«هنا على رغمِ الآداب، مملكةٌ لِلصيفِ والقَيْظ[1]، سلطانُها الجسمُ المؤنثُ العاري.

أجسامٌ تَعرِضُ مَفَاتِنَها عَرْضَ البضائع؛ فالشاطىءُ حانوتٌ لِلزواجِ!

وأجسامٌ تَعرِضُ أوضاعَها كأنَّها في غُرفَةِ نومِها في الشاطىء...

وأجسامٌ جالسةٌ لِغيرِها، تُحيطُ بها معانيها ملتمِسةً معانيَه؛ فالشاطىءُ سوقٌ لِلرقيق...

وأجسامٌ خَفِرَةٌ جالسةٌ لِلشمسِ والهواء؛ فالشاطِىءُ كدارِ الكُفْرِ لِمَنْ أُكْرِه[2]

وأجسامٌ عليلةٌ تَقْتَحِمُها الأعينُ فتزدريها، لأنَّها جَعلَتِ الشاطىءَ مستشفى...!

وأجسامٌ خليعةٌ أضافَتْ من (استانلي) وأخَواتها إلى منارةِ الإكسندريةِ ومكتبةِ الإسكندرية ـ مَزْبَلةَ الإسكندرية...

كانَ جِدالُ المسلمينَ في السفور، فأصبحَ الآنَ في العُرْي.

فإذا تطوَّر، فماذا بقيَ من تقليدِ أوروبا إِلّا الجِدالُ في شرعيَّةِ جمعِ المرأةِ بينَ الزوجِ وشِبْهِ الزوج؟»

* * *

إنتهى ما اَستطعتُ ترجمَتَه، بعدَ الرجوعِ في مواضعَ منَ القصيدةِ إلى بعضِ القواميسِ الحية... إلى بعض شبانِ الشاطىء.

---

(١) القيظ: شدّة الحرّ.

(٢) إشارة إلى الآية الكريمة: ﴿..إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان﴾.

قصيدةٌ مترجمةٌ عنِ الملَك:

احذري...!

ترجَمْنا عنِ الشيطانِ قصيدة (لحوم البحر). وهذه ترجمةٌ عن أحد الملائكة؛ رآني جالساً تحتَ الليلِ وقد أجمعتُ أنْ أضعَ كلمةً لِلمرأةِ الشرقيَّةِ فيما تُحَاذِرُهُ أو تَتَوجَّسُ[1] منه الشرَّ؛ فَتَخَايَلَ الملكُ بأضواتِهِ في الضوء، وسنَحَ لي برُوحِه، وبَثَّ فيَّ من سرِّهِ الإلٰهي، فجعلْتُ أنظرُ في قلبي إلى فجرٍ من هذا الشعْرِ يَنْبُعُ كلمةً كلمة، ويُشْرِقُ معنًى معنًى، ويَستطيرُ جُملةً جُملة، حتى اَجتمعَتِ القصيدةُ وكأنَّما سافَرْتُ في حُلُمٍ مِنَ الأحلامِ فجِئْتُ بها.

واَنطلقَ ذلك الملَكُ وتركَها في يدي لُغَةً من طهارتِهِ لِلمرأةِ الشرقيَّةِ في ملائكيتِها:

* * *

احذري...!

«احذري أيتُها الشرقيَّةُ وبالغي في الحذر، واَجعلي أخصَّ طِباعِك الحذرَ وحدَه.

اِحذري تمدُّنَ أوروبا أنْ يجعلَ فضيلَتكِ ثوباً يُوسَّعُ ويُضيَّق؛ فلُبْسُ الفضيلةِ على ذلك هو لُبْسُها وخَلْعُها...

اِذري فنَّهُمُ الاجتماعيَّ الخبيثَ الذي يَفْرِضُ على النساءِ في مجالسِ الرجالِ أنْ تؤدِّيَ أجسامُهُنَّ ضريبةَ الفنِّ..

اِحذري تلك الأنوثةَ الاجتماعيَّةَ الظريفة؛ إنَّها اَنتهاءُ المرأةِ بغايةِ الظَّرْفِ والرقةِ إلى... إلى الفَضيحة.

احذري تلك النسائيَّةَ الغَزليَّة؛ إنَّها في جملتِها تَرخِيصٌ اجتماعيٌّ لِلحُرَّةِ أن... أنْ تُشَارِكَ البَغِيَّ في نصفِ عملِها.

أيتُها الشرقيَّة! احذري احذري!

* * *

---

(١) تتوجَّس: تتوقَّع.

«احذري التمدُّنَ الذي ٱخترعَ لقتلِ لَقَبِ الزوجةِ المقدَّس، لقبِ «المرأةِ الثانية» . .

وَٱخترعَ لِقتلِ لقبِ العذراءِ المقدَّس، لقب «نصف عذراء» . . .

وٱخترعَ لِقتلِ دينيةِ معاني المرأة، كلمة «الأدب المكشوف» .

وٱنتهى إلى اختراعِ السُّرعةِ في الحُبّ . . . فاكتفى الرجلُ بزوجةِ ساعة . . .

وإلى ٱختراعِ ٱستقلالِ المرأة، فجاءَ بالذي ٱسمُهُ (الأبُ) مِنَ الشارع، لِتلقيَ بالذي ٱسمُهُ (الابنُ) إلى الشارع . .

أيَّتُها الشرقيَّة! احذري احذري!

* * *

«احذري وأنتِ النَّجمُ الذي أضاءَ منذُ النبوَّة، أنْ تقلِّدي هذه الشمعةَ التي أضاءَتْ منذُ قليل.

إنَّ المرأةَ الشرقيَّة هي ٱستمرارٌ لِآدابِ دينِها الإنسانيِّ العظيم.

هي دائماً شديدةُ الحِفاظِ حارِسَةٌ لِحَوْزتِها؛ فإنَّ قانونَ حياتِها دائماً هو قانونُ الأمومةِ المقدَّس.

هي الطُّهْرُ والعِفَّة، هي الوفاءُ والأنَفة، هي الصبرُ والعزيمة، هي كلُّ فضائِلِ الأمّ.

فما هو طريقُها الجديدُ في الحياةِ الفاضلةِ، إلَّا طريقُها القديمُ بعينِهِ؟

أيَّتُها الشرقيَّة! احذري احذري!

* * *

«احذري (ويحكِ) تقليدَ الأوروبيَّةِ التي تعيشُ في دنيا أعصابِها محكومةً بقانونِ أحلامِها . . .

لم تَعُدْ أنوثتُها حالةً طبيعيَّةً نفسيَّةً فقط، بل حالةً عقليَّةً أيضاً تَشُك وتُجادِل.

أنوثةٌ تَفَلْسَفَتْ فرأَتِ الزواجَ نصفَ الكلمةِ فقط . . . والأمَّ نصفَ المرأةِ فقط.

ويا ويلَ المرأةِ حينَ تنفجرُ أنوثتُها بالمبالغةِ، فتنفجرُ بالدواهي[1] علىَ الفضيلةِ.

إنَّها بذلك حُرَّةٌ مساويةٌ لِلرجل، ولكنَّها بذلك لَيسَتِ الأنثى المحدودةَ بفضيلتِها . . .

أيَّتُها الشرقيَّة! احذري احذري!

* * *

(١) الدواهي: مفرده داهية، وهي المصيبة.

«احذري خَجَلَ الأوروبيَّةِ المترجِّلةِ مِنَ الإقرارِ بأنوثتِها.

إنَّ خَجَلَ الأنثى يجعلُ فضيلتَها تخجلُ منها...

إنَّهُ يُسقِطُ حياءَها ويكسو معانيَها رُجُولةً غيرَ طبيعيَّة،

إنَّ هذه الأنثى المترجِّلةَ تنظرُ إلى الرجلِ نظرةَ رجلٍ إلى أنثى...

والمرأةُ تعلو بالزواجِ درجةً إنسانيَّة، ولكنَّ هذه المكذوبةَ تنحطُّ درجةً إنسانيةً بالزواج.

أيَّتُها الشرقيَّة! احذري احذري!

* * *

«احذري تَهَوُّسَ[1] الأوروبيَّةِ في طلبِ المساواةِ بالرجل.

لقد سَاوَتْهُ في الذهابِ إلى الحلاق، ولكنَّ الحلَّاقَ لم يجدْ في وجهِها اللِّحية...

إنَّها خُلِقَتْ لِتَحْبِيبِ الدنيا إلى الرجل، فكانَتْ بمساواتِها مادّةَ تبغيض.

العجيبُ أنَّ سرَّ الحياةِ يأبَى أبداً أنْ تَتَساوى المرأةُ بالرجلِ إلا إذا خَسِرتْه.

والأعجبُ أنَّها حينَ تخضع، يرفعُها هذا السرُّ ذاتُهُ عنِ المساواةِ بالرجلِ إلى السيادةِ عليه.

أيتها الشرقية! احذري احذري!

«احذري أنْ تَخسري الطباعَ التي هي الأليقُ بأمٍّ أنجَبتِ الأنبياءَ في الشرق.

أمٌّ عليها طابَعُ النفسِ الجميلة، تَنْشُرُ في كلِّ موضعٍ جَوَّ نفسِها العالية.

فلو صارَتِ الحياةُ غَيماً ورعداً وبَرْقاً، لَكانَتْ هي فيها الشمسَ الطالعة.

ولو صَارتِ الحياةُ قَيْظاً وحَرُوراً وآختِناقاً، لَكانَتْ هي فيها النسيمَ يَتَخَطَّر.

أمٌّ لا تُبالي إلَّا أخلاقَ البُطولةِ وعزائمَها، لأنَّ جَدَّاتِها ولَدْن الأبطال.

أيَّتُها الشرقية! احذري احذري!.

«احذري هؤلاءِ الشبَّانَ المتمدنينَ بأكثرَ مِنَ التمدن...

---

(١) تهوّس: شدّة الحبّ.

يُبالغُ الخبيثُ في زينتِه، وما يدري أنَّ زينتَهُ مُعْلِنَةٌ أنَّه إنسانٌ مِنَ الظاهر . . .

ويُبالغُ في عَرْضِ رُجولتِهِ على الفَتيَات، يحاولُ إيقاظ المرأةِ الراقدَةِ في العذراءِ المسكينة!

ليسَ لامرأة فاضلةٍ إلَّا رَجلُهَا الواحد؛ فالرجالُ جميعاً مَصائبُها إلَّا واحداً.

وإذْ هي خالَطتِ الرجال، فالطبيعيُّ أنَّها تُخالطُ شَهَوات، ويجبُ أنْ تحذَرَ وتُبالغ.

أيتُها الشرقية! احذري احذري!

* * *

«احذري؛ فإنَّ في كلِّ أمرأةٍ طبائعَ شريفةً مُتَهورَة؛ وفي الرجالِ طبائعَ خسيسةً متهوِّرة.

وحقيقةُ الحِجابِ أنَّهُ الفصلُ بينَ الشرفِ فيه الميلُ إلى النزول، وبيَن الخِسَّةِ فيها الميلُ إلى الصَّعود.

فيكِ طبائعُ الحُبِّ، والحَنانِ، والإيثار، والإخلاصِ، كلَّما كَبُرَتِ كَبُرَتْ.

طبائعُ خَطِرَة، إنْ عملَتْ في غيرِ موضعِها . جاءَتْ بعكسِ ما تعملُهُ في موضعِها.

فيها كلُّ الشرفِ ما لم تنخدعْ، فإذا أنخَدعَتْ فليسَ فيها إلَّا كلُّ العار.

أيَّتُها الشرقيَّة! احذري احذري!

«احذري كلمةً شيطانيةً تسمعينَها: هي فَنيَّةُ الجمالِ أو فنُيةُ الأنوثة.

وأفهميها أنتِ هكذا: وَاجباتُ الأنوثةِ وواجباتُ الجمال.

بكلمةٍ يكونُ الإحساسُ فاسداً، وبكلمةٍ يكونُ شريفاً.

ولا يَتَسَقَّطُ[1] الرجلُ أمرأةً إلَّا في كلماتٍ مُزَيَّنَةٍ مثلِها . . .

يجِبُ أنْ تَتَسَلَّحَ المرأةُ معَ نظرتِها، بنظرةِ غضَبٍ ونظرةِ أحتقار.

أيَّتُها الشرقيَّة! احذري احذري!

* * *

«احذري أنْ تُخْدَعي عن نفسِك؛ إنَّ المرأةَ أشدُّ أفتقاراً إلى الشرفِ منها إلى الحياة.

---

(١) يتسقَّط: يوقع بحبائله.

إنَّ الكلمةَ الخادعةَ إذْ تُقالُ لك، هي أختُ الكلمةِ التي تُقالُ ساعةَ إنفاذِ الحُكْمِ لِلمحكومِ عليه بالشَّنْق. . .

يَغْتَرُّونكِ بكلماتِ الحُبِّ والزواجِ والمال، كما يُقالُ لِلصاعدِ إلى الشنَّاقةِ[1] ماذا تشتهي؟ ماذا تُريد؟

الحُبُّ؟ الزواجُ؟ المالُ؟ هذه صَلاةُ الثعلبِ حينَ يَتظاهرُ بالتقوى أمامَ الدَّجاجة. . .

الحُبُّ؟ الزواجُ؟ المالُ؟ يالحمَ الدَّجاجة! بعضُ كلماتِ الثعلبِ هي أنيابُ الثعلب. . .

أيَّتُها الشرقيَّة! احذري احذري.

* * *

«احذري السقوط؛ إنَّ سقوطَ المرأةِ لِهَوْلِهِ وشدَّتِهِ ثلاثُ مَصائبَ في مصيبة: سقوطُها هي، وسقوطُ مَنْ أوجدُوها، وسقوطُ مَنْ تُوجِدهم! نَوَائبُ[2] الأسرةِ كلِّها قد يَسْتُرها البيت، إلا عارَ المرأة.

فَيَدُ العارِ تَقْلِب الحِيطانَ كما تقلبُ اليدُ الثوبَ فتجعلُ ما لا يُرى هو ما يُرى.

والعارُ حكمٌ يُنفذُهُ المجتمعُ كلُّه، فهو نَفْيٌ مِنَ الاحترامِ الإنسانيّ:

أيَّتُها الشرقية! احذري احذري!

* * *

«لو كانَ العارُ في بئرٍ عميقةٍ لَقلبَها الشيطانُ مِئذنةً ووقفَ يُؤذِّنُ عليها.

يفرَحُ اللعينُ بفضيحةِ المرأةِ خاصَّةً، كما يفرحُ أبٌ غنيٌّ بمولودٍ جديدٍ في بيتِهِ. . .

واللصُّ، والقاتلُ، والسكيّرَ، والفاسقُ، كلُّ هؤلاءِ على ظاهرِ الإنسانيَّةِ كالحرِّ والبرد:

أمَّا المرأةُ حينَ تسقطُ فهذه من تحتِ الإنسانيَّةِ هي الزّلزلة.

ليسَ أفظعُ مِنَ الزلزلةِ المرتجةِ تشقُّ الأرض، إلا عارَ المرأةِ حينَ يشقُّ الأسرة أيَّتُها الشرقيَّة! احذري احذري!».

---

(١) الشنَّاقة: كلمة ليست عربية، وإن وافقت الاشتقاق على وزن «فعّالة». من صيغ المبالغة، ولهذا قد تعني من ينصب المشنقة لمن يريد شنقه.

(٢) نوائب: مفرده نائبة، وهي المصيبة.

الجمالُ البائس

١

«وكيفَ يُشْعَبُ[١] صَدْعُ[٢] الحُبِّ في كَبدي»، كيفَ يُشعبُ صدعُ الحُبِّ؟

لَعمْري ما رأيتُ الجمالَ مرةً إلّا كان عندي هو الألمَ في أجملِ صوَرِهِ وأبدعِها؛ أتُراني مخلوقاً بجُرْحٍ في القلب؟

ولا تكونُ المرأةُ جميلةً في عيني، إلّا إذا أحسَسْتُ حينَ أنظرُ إليها أَنَّ في نفسي شيئاً قد عرفَها، وأنَّ في عينيها لَحَظاتٍ موجَّهةً، وإنْ لم تنظرْ هي إليَّ.

فإثباتُ الجمالِ نفسَهُ لِعيني، أنْ يُثْبِتَ صداقتَهُ لِروحي باللَّمْحةِ التي تَدلّ وتتكلَّم: تدلُّ نفسي وتتكلَّمُ في قلبي.

كنْتُ أجلسُ في (الإسكندريةِ) بينَ الضُّحَى والظهرِ، في مكانٍ على شاطىءِ البحر، ومعي صديقي الأستاذ (ح) من أفاضل رجالِ السلكِ السياسي، وهو كاتبٌ من ذوي الرأي، له أدبٌ غَضٌّ[٣] ونوادرُ وظرائف؛ وفي قلبِه إيمانٌ لا أعرفُ مثلَهُ في مثلِه، قد بلغَ ما شاءَ اللَّهُ قوةً وتمكُّناً، حتى لأحسبُ أنَّهُ رجلٌ من أولياءِ اللَّهِ قد عُوقبَ فحُكِم عليه أنْ يكونَ محامياً، ثم زيدَ الحكمُ فجُعلَ قاضياً، ثم ضُوعفتِ العقوبةُ فجُعِلَ سياسيًّا...

وهذا المكانُ ينقلبُ في الليلِ مَسْرَحاً ومَرقَصاً وما بينَهما... فيتَغَاوَى[٤] فيه الجمالُ والحُبّ، ويَعرِضُ الشيطانُ مصنوعاتِهِ في الهزْلِ والرقصِ والغِناء، فإذا دخلْتَهُ في النهار رأيْتَ نورَ النهارِ كأنَّهُ يغسلُهُ ويغسلُكَ معه، فتُحسُّ لِلنورِ هناك عملاً في نفسِكَ.

ويُرَى المكانُ صَدْراً مِنَ النهارِ كأنَّهُ نائمٌ بعدَ سهرِ الليل، فما تجيئُهُ من ساعةِ

---

(١) يشعب: يتفرّق ويتّسع.

(٢) صدع: شرخ.

(٣) أدب غضّ: أدب جديد طريء.

(٤) يتغاوى: يتباهى.

بينَ الصبح والظهر، إلَّا وجدْتَهُ ساكناً هادئاً كالجسمِ المستثْقِلِ نوْماً؛ ولهذا كُنْتُ كثيراً ما أكتبُ فيه، بل لا أذهبُ إليهِ إلا لِلكتابة.

فإذا كانَ الظهرُ أقبلَ نساءُ المسرحِ ومعهُنَّ من يُطارِحُهُّن الأناشيدَ[1] وألحانَها، ومَنْ يُثقفهُنَّ في الرقصِ، ومَنْ يُرَوِّيهِنَّ ما يُمثِّلْنَ إلى غيرِ ذلَك مِمَّا ابتلَتهُنَّ بِهِ الحياةُ لِتُساقِطَ عليهِنَّ الليالِيَ بالموتِ ليلةً بعدَ ليلة.

وكنَّ إذا جئنَ رأينَني على تلك الحالِ مِنَ الكتابةِ والتفكير، فينصرفْنَ إلى شأنِهن، إلَّا واحدةً كانَتْ أجملَهُنَّ، وأكثرُ هؤلاءِ المسكيناتِ يَظهَرْنَ لِعينِ المتأملِ كأنَّ منهُنَّ مثلَ العَنزِ التي كُسِرَ أحدُ قَرنيها، فهي تحملُ على رأسِها علامةَ الضعفِ والذلةِ والنقص، ولو أنَّ امرأةً تتبدَّدُ حيناً فلا تكونُ شيئاً، وتجتمعُ حيناً فتكونُ مرة شيئاً مقلوباً، وأخرى شكلاً ناقصاً، وتارةً هيئة مُشوَّهة[2]؛ لَكانَتْ هي كلَّ امرأةٍ من هؤلاءِ المسكيناتِ اللواتي يمشينَ في المسرَّاتِ إلى المخاوف، ويعِشْنَ ولكن بمقدَّماتِ الموت، ويجدْنَ في المالِ معنى الفقر، ويتَلقَّينَ الكرامةَ فيها الاستهزاء، ثم لا يعرِفْنَ شابًا ولا رجلاً إلا وقعَتْ عليهِنَّ من أجلِهِ لَعنةُ أبٍ أو أمٍّ أو زوجة.

* * *

وتلك الواحدةُ التي أومأتُ إليها كانَتْ حزينةً مُتَسلِّبَةً[3] فكأنَّما جَذبَها حزنُها إليّ، وكانَتْ مفكرةً فكأنَّما هداها إليّ فكرُها، وكانَتْ جميلةً فدلَّهَا عليَّ الحُبّ، وما أدري ـ واللَّهِ ـ أيّ نفسَيْنا بدأتْ فقالَتْ لِلأخرى أهلاً...

ورأيْتُها لا تصرفُ نظرَها عنِّي إلَّا لِتردَّهُ إليّ، ولا تردُّهُ إلا لِتصرفَه؛ ثم رأيْتُها قد جال بها الغَزَلُ جَوْلَةً في معركتِه. فتشاغلْتُ عنها[4] لا أُريها أنضي أنا الخَصْمُ الآخرُ في المعركة.

بَيْدَ أنِّي جعلْتُ آخذُها في مَطارِحِ النظر[5]، وأتأملُها خُلْسَةً[6] بعدَ خُلسةٍ في ثوبِها الحريري الأسود، فإذا هو يَشُبُّ لونَها[7] فيجعلُه يتلألأ، ويُظهِرُ وجهَها بلونِ البدرِ في تِمِّه، ويُبديه لِعينيّ أرقَّ مِنَ الوردِ تحتَ نورِ الفجر.

---

(١) يطارحهنَّ الأناشيد: يبادلهنَّ.
(٢) مشوّهة: بشعة.
(٣) من أقوال العرب: تسلّبت المرأة، وذلك في حال حدادها، وذلك بلبسها السواد من الأثواب رمز الحداد.
(٤) تشاغلت عنها: لم ألتفت إليها.
(٥) مطارح النظر: مبادلته.
(٦) خلسة: مسارقة.
(٧) يشب لونها: يزيده جمالاً وروعة.

ورأيْتُ لها وجهاً فيهِ المرأةُ كلُّها بِآختصار، يُشرِقُ على جسم بَضّ أَلْيَنَ من خَمْلِ النَّعام، تَعْرِضُ فيه الأنوثةُ فنَّها الكامل؛ فلو خُلِقَ الدلالُ آمرأةً لَكانَتْها.

وتَلُوحُ لِلرائي من بعيدٍ كأنَّها وَضَعَتْ في فمِها (زِرَّ وَرْد) أحمرَ مُنْضَمًّا على نفسِه: شفتان تكادُ آبتسامَتُهما تكونُ نداءً لِشفَتَيْ مُحبٍّ ظمآن... !

أمَّا عيناها فما رأيْتُ مثلَهما عينَي آمرأةٍ ولا ظَبْية؛ سوادُهما أشدُّ سواداً من عيونِ الظِّباء؛ وقد خُلِقَتَا في هيئةٍ تُثبِتُ وجودَ السحرِ وفعْلَهُ في النفس؛ فهما القوةُ الواثقةُ أنَّها النافذةُ الأمر، يُمازِجُها حَنانٌ أكثرُ مِمَّا في صدرِ أمٍّ على طِفلِها؛ وتمامُ الملاحَةِ أنَّهما هما، بهذا التكحيل، في هذه الهيئة، في هذا الوجهِ القَمَرِيّ.

يا خالقَ هاتين العينين! سبْحَانَك سبحانَك!

* * *

قال الراوي:

وأتغافَلُ عنها أياماً؛ وطالَ ذلك مني وشَقَّ عليها، وكأنِّي صَغَّرْتُ إليها نفسَها، وأرهَقتُها بمعنى الخضوع، بيدَ أَنَّ كِبرياءَها التي أبَتْ لها أنْ تُقدِم، أبتْ عليها كذلك أنْ تنهزم.

وأنا على كلِّ أحوالي إِنَّما أنظرُ إلى الجمالِ كما أَسْتَنْشِي[1] العِطَر يكونُ مُتَضَوِّعاً في الهواء: لا أنا أستطيعُ أنْ أَمَسَّهُ ولا أحدٌ يستطيعُ أنْ يقولَ أخذْتَ منّي. ثم لا تدفعُني إليهِ إلَّا فِطرةُ الشعرِ والإحساسُ الرُّوحانيّ، دونَ فطرةِ الشرِّ والحيوانيَّةِ ومتى أحسَسْتُ جمالَ المرأةِ أحسسْتُ فيه بمعنًى أكبرَ مِنَ المرأة، أكبرَ منها؛ غيرَ أنَّهُ هو منها.

قال الراوي:

فإنِّي لجالسٌ ذاتَ يومٍ وقد أقبلْتُ على شأني مِنَ الكتابة، وبازائي[2] فتى رَيِّقُ الشبابِ، في العُمرِ الذي تَرَى فيهِ الأعينُ بالحماسة والعاطفة، أكثرَ مِمَّا ترى بالعقلِ والبَصيرة، ناعمٌ أمْلَدُ تمّ شبابُهُ ولم تَتِمَّ قوَّتُه، كأنَّما نَكَصَتِ[3] الرجولةُ عنه إذْ وافتْهُ فلم تجِدْهُ رجلاً... أو تلك هي شيمةُ أهلِ الظَّرفِ والقَصْفِ من شُبَّانِ اليوم: ترى الواحدَ منهم فتعرفُ النُّضجَ في ثيابِهِ أكثرَ مِمَّا تعرفُهُ في جسمِه، وتأبَى الطبيعةُ عليهِ أنْ

---

(١) أستنشي: أتنشق.

(٢) إزائي: قربي، إلى جانبي. (٣) نكصت: تراجعت.

يكونَ أنثى فيُجاهِدُ لِيكونَ ضَرْباً منَ الأنثى. . . ! إنّي لجالسٌ إذا وافَتِ الحسناءُ فأومأتْ إلى الفتى بتحيتِها، ثم ذهبَتْ فأعتَلَتْ المِنَصَّةَ معَ الباقيات، ورقصَتْ فأحسنَتْ ما شاءَت، وكأنَّ في رقصِها تعبيراً عن أهواءٍ ونزَعاتٍ تُريدُ إثارَتَها في رجلٍ ما. . . فقلْتُ لِصاحِبِنا الأستاذ (ح): إنَّ كلمةَ الرقصِ إنَّما هي ٱستعارةٌ على مثلِ هذا، كما يستَعِرْنَ كلمةَ الحُبُ لِجمعِ المال؛ ولا رقصَ ولا حبَّ إلَّا فُجورٌ وطمع.

ثم إنَّها فرغَتْ من شأنِها فمرَّتْ تَتَهادَى حتى جاءَتْ فجلسَتْ إلى الفتى. . . فقال الاستاذ (ح) وكانَ قد ألَمَّ بِما في نفسِها: أتُراها جعلَتْهُ هُهنا مَحَطَّة. . . ؟

قال الراوي: أمَّا أنا فقلْتُ في نفسي لقد جاءَ الموضوع. . . وإنّي لَفي حاجةٍ أشدَّ الحاجةِ إلى مقالةٍ منَ المكْحُولات، فتفرَّغتُ لها أنظرُ ماذا تصنع، وأنا أعلمُ أنَّ مثلَ هذه قليلاً ما يكونُ لها فكرٌ أو فلسفة؛ غير أنَّ الفكرَ والفلسفةَ والمعانيَ كلَّها تكونُ في نظرِها وٱبتساماتِها وعلى جسمِها كلِّه.

* * *

وكانَ فتاها قد وَضَعَ طربَوشَهَ على يدِه؛ فقدِ ٱنتهَينا إلى عهدٍ رَجعَ حكمُ الطربوشِ فيهِ على رأسِ الشابِّ الجميل، كحكمِ البرقعِ على وجهِ الفتاةِ الجميلة. فأسفرَ ذاكَ من طربوشِه، وأسفرتْ هذه من نِقابِها ـ قال الراوي: فما جلسَتْ إلى الفتى حتى أدْنتْ رأسَها منَ الطربوش، فاستنامَتْ إليه، فألصقَتْ بِهِ خدَّها.

ثم التفَتَتْ إلينا التفاتَةَ الخِشْفِ[1] المذعورِ ٱستروَحَ السَّبُعَ[2] ووجدَ مقدَّماتِه في الهواء، ثم أرْخَتْ عينَيها في حَياءٍ لا يَسْتَحِي. . .

وأنشأتْ تتكلَّمُ وهي في ذلك تُسَارِقُنا النظر[3]، كأنَّ في ناحيتِنا بعضَ معاني كلامِها.

ثم لا أَدري ما الذي تَضاحَكَتْ لَه، غيرَ أنَّ ضِحكتَها ٱنشقَّتْ نصفين، رأيْنا نحن أجملَهما في ثَغرِها.

ثم تَزَعزَعَتْ في كرسيِّها كأنَّما تَهُمُّ أنْ تنقلبَ، لِتمتَدَّ إليها يدٌ فتُمسِكَها أنْ تنقلِب. . .

ثم تسانَدَتْ على نفسِها، كالمريضةِ النائمةِ تَتناهَضُ من فِراشِها فيكادُ يئنُّ

(١) الخشف: الرشا الصغير، ولد الغزالة.
(٢) استروح: شم رائحته.
(٣) تسارقنا النظر: تنظر إلينا خلسة.

بعضُها من بعضِها، وقامَتْ فمشَتْ، فحاذَتْنا[1]، وتجاوَزَتْنا غيرَ بعيد، ثم رجعَتْ إلى موضِعها متكَسِّرَةً كأنَّ فيها قوةً تُعلِنُ أنها ٱنتهت...

* * *

قال الراوي:

ونظرْتُ إليها نظرةَ حزن؛ فتغضَّبَتْ وٱغتاظَت، وشاجَرَتْ هذه النظرةَ من عينيها الدَّعجَاوَيْن بنظراتٍ متهكِّمة، لا أدري أهي تُوَبخُنا بها، أم تَتَّهِمُنا بأنَّنا أخذْنا من حُسنِها مَجَّاناً...؟

فقلْتُ لِلأستاذ (ح)، وأنا أجْهَرُ بالكلامِ لِيَبْلُغَها:

أمَا ترى أنَّ الدنيا قدِ ٱنتكسَتْ في ٱنتكاسِها، وأنَّ الدهرَ قد فسَدَ في فسادِه، وأنَّ البلاء قد ضُوعِفَ على الناس، وأنَّ بقيةً مِنَ الخيرِ كانَتْ في الشرِّ القديمِ فٱنتُزِعَت؟

قال: وهلْ كانَ في الشرِّ القديمِ بقيةُ خيرٍ وليس مثلُها في الشرِّ الحديث؟

قلْت: هٰهنا في هذا المسرحِ قِيَانٌ لو كانَتْ إحداهُنَّ... في الزمنِ القديم، لَتَنافَسَ في شرائِها الملوكُ والأمراءُ وسَرَاةُ الناسِ وأعيانُهم، فكانَ لها في عَهارةِ الزمنِ صَوْنٌ وكرامة، وتتقلَّبُ في القصورِ فتجعلُ لها القصورُ حُرْمةً تمنعُها ٱبتذالَ فنِّها لِكلِّ مَنْ يدفعُ خمسةَ قروش، حتى لِرُذَّالِ الناس وغَوْغائِهم[2] وسِفْلَتِهم؛ ثم هي حينَ يُدْبِرُ شبابُها تكونُ في دارِ مولاها حَمِيلةً على كرَمٍ يحمِلُها، وعلى مُروءةٍ تعيشُ بها.

وقديماً أخذَتْ سَلاَمةُ الزرقاءُ في قُبلتِها لؤلؤتينِ بأربعينَ ألفَ درهم، تبلغُ ألفي جنيه. فهل تأخذُ القَيْنَةُ من هؤلاءِ إلا دَخِينةً[3] بمليمين...؟

قال الأستاذ (ح): ما أبعدَكَ يا أخي عن (بورصةِ) القُبْلةِ وأسعارِها. ولكن ما خبرُ اللؤلؤتين؟

قال الراوي:

كانَتْ سَلامةُ هذه جاريةً لابن رَامين، وكانت منَ الجمالِ بحيثُ قيلَ في وصفِها: كأنَّ الشمسَ طالعةٌ من بينِ رأسِها وكتفَيْها؛ فٱستأذَنَ عليها في مجلسِ غنائِها الصيْرفيُّ الملقَّب بالماجن، فلمَّا أذِنتْ له، دخلَ فأقْعَى[4] بينَ يديها، ثم أدخلَ يدَه في ثوبِهِ

---

(١) حاذتنا: مشت إلى جانبنا.

(٢) الغوغاء: عامة الناس وسفلتهم.

(٣) يقصد بالدخينة: السيجارة.

(٤) أقعى: جلس.

فأخرجَ لؤلؤتين، وقال: أنظري يا زرقاءُ جُعِلْتُ فِدَاك. ثم حَلَفَ أنَّهُ نُقِدَ فيهما بالأمسِ أربعينَ ألفَ درهم. قالت: فما أصنعُ بذاك؟ قال: أردْتُ أنْ تعلمي...

ثم غنَّت صوتاً وقالت: يا ماجِنُ هِبْهما[1] لي ـ ويحك ـ... قال: إنْ شِئْتِ ـ واللَّهِ ـ فَعَلْتُ. قالَت: قد شِئْتُ. قال: واليمينُ التي حلفْتُ بها لازمةٌ لي إنْ أخذْتِهما إلَّا بشفتيكِ من شفتيَّ...

* * *

قال الراوي:

ورأيْتُها قد أذنَتْ لي، وأنصتَتْ لكلامي، وكأنَّما كانَتْ تَسمعُني أعتذرُ إليها، واستيقنَتْ أنْ ليسَ بي إلَّا الحزنُ عليها والرثاءُ لها، فبدَتْ أشدَّ حياءً مِنَ العذراءِ في أيامِ الخِدْر...

ثم قلْتُ: نعم كانَ ذلك الزمنُ سفيهاً، ولكنَّها سَفاهةُ فنَ... لا سَفاهةُ عَرْبدَةٍ وتَصَعْلكٍ[2] كما هي اليوم.

فنظرَتْ إليَّ نظرةً لنْ أنساها؛ نظرةً كأنَّها تَنْدَمع، نظرةً تقول بها: ألسْتُ إنسانة؟ فلم أملِكْ أنْ قلْتُ لها: تَعالي تعالي.

وجاءَتْ أحلى مِنَ الأملِ المعترِضِ سَنَحَتْ بِهِ الفُرصة، ولكنْ ماذا قلْتُ لها وماذا قالت؟...

---

(١) هِبْهما: فعل أمر من وهب بمعنى أعطى.

(٢) التصعلك: العيش البائس على هامش الفقر.

الجمالُ البائس



جاءتْ أحلى مِنَ الأملِ المعترِض سنَحَتْ[1] به فُرصةٌ؛ وعلى أنَّها لم تَخْطُ إلينا إلَّا خُطوةً وتَمَامَها، فقد كانَتْ تجِدُهُ في نفسِها ما تجدُه لو أنَّها سافرتْ من أرضٍ إلى أرضٍ، ونقَلها البُعْدُ النازِحُ من أُمَّةٍ إلى أُمَّة.

يا عجباً! إنَّ جلوسَ إنسانٍ إلى إنسانٍ بإزائِهِ، قد يكونُ أحياناً سفَراً طويلاً في عالَمِ النفس: فهذه الحسناءُ تعيشُ في دنيَا فارغةٍ من خِلالٍ كثيرة: كالتقوى، والحياءِ، والكرامة، وسموِّ الروح، وغيرها؛ فإذا عَرَضَ لها مَنْ يُشْعِرُها بعضَ هذه الخِلالِ، ويَنْتَزِعُها من دنيَا اضطرارِها وأخلاقِ عيشِها ولو ساعةً ـ فما تكونُ قد وَجدَتْ شخصاً، بل كشَفَتْ عالَماً تَدْخُلُهُ بنفسٍ غيرِ النفسِ التي تُدَبِّرُها في عالَمِ رزْقِها..

ولا أعجبَ من سحرِ الحبِّ في هذا المعنى؛ فإنَّ العاشقَ لِيَكونُ حبيبُهُ إلى جانبِهِ، ثم لا يُحِسُّ إلا أنَّهُ طَوَى الأرضَ والسمواتِ ودخلَ جنةَ الخُلدِ في قُبْلة...

* * *

جلسَتْ إلينا كما تَجْلِسُ المرأةُ الكريمةُ الخَفِرَة: تُعطيكَ وجهَهَا وتبتعدُ عنك بسائرِها، وتُريك الغُصْنَ وتَخبأُ عنك أزهارَه. فرأيناها لم تستقبِلِ الرجلَ منا بالأُنثى منها كما اعتادَت؛ بل استقبَلتْ واجِباً برِعاية، وتلطُّفاً بحَنَان، وأدباً من فنٍّ بأدبٍ من فنٍّ آخر؛ وكانَ هذا عجيباً منها؛ فكلَّمها في ذلك الأستاذُ (ح) فقالت: أمَّا واحدةٌ فإنَّنا نتَّبِعُ دائماً مَحبَّةً من نجالِسُهم، وهذه هي القاعدة. وأما الثانيةُ فإننا لا نجِدُ الرجلَ إلَّا في النُّدْرة؛ وإنَّما نحن مع هؤلاءِ الذين يَتَسَوَّمون[2] بسَيما الرجال، كحِيلةِ المحتالِ على غَفْلةِ المغفَّل؛ وهم معنا كالقُدرةِ بالثمَنِ ما يشتريهِ الثمن،

(١) سنحت: سمحت.

(٢) يتسوّمون: يتشكلون بهيئة الرجال.

ليسوا علينا إلا قَهْراً مِنَ القَهر؛ ولسْنا عليهم إلا سَلْباً مِنَ السَّلب، مادةٌ مع مادة، وشرٌّ على شرّ؛ أما الإنسانيةُ منّا ومنهم فقد ذهَبَتْ أو هي ذاهبة.

قال (ح): ولكن. . .

فلم تدعْهُ يَسْتَدْرِكُ[1] بل قالت: إنّ «لكن» هذه غائبةٌ الآن. فلا تجيءُ في كلامِنا. أتُريدُ دليلاً على هذا الانقلاب؟ إنَّ كلَّ إنسانٍ يعلمُ أنَّ الخطَّ المستقيمَ هو أقربُ مَسافةٍ بينَ نُقطتين؛ ولكنَّ كلَّ امرأةٍ مِنَّا تعلمُ أنَّ الخطَّ المعْوَجَّ هو وحده أقربُ مسافةٍ بينَها وبينَ الرجل. . .

قالَتْ: فإذا وجَدَتْ إحدانا رجلاً بأخلاقِهِ لا بأخلاقها. . . ردَّتْها أخلاقُهُ إلى المرأةِ التي كانَتْ فيها من قبل، وزادَتْها طبيعتُها الزَّهْو[2] بهذا الرجلِ النادر، فتكونُ معَهُ في حالةِ كحالةِ أكملَ امرأة، بَيْدَ أنَّهُ كمالُ الحُلْم الذي يستيقظُ وَشِيكاً؛ فإنَّ الرجلَ الكاملَ يكملُ بأشياء، منها وا أسفا. . .! منها ابتعادُهُ عنَّا. ثم قالت: وصاحبُك هذا منذُ رأيْتُه، رأيتُه كالكتابِ يشغَلُ قارئَهُ عن معاني نفسِهِ بمعانيهِ هو. . .

* * *

وضحكْتُ أنا لِهذا التشبيه، فمتى كان الكِتابُ عندَ هذه كتاباً يشغلُ بمعانيه؟ غيرَ أني رأيْتُها قد تكلَّمَتْ واحتفَلَتْ، وأحسنَتْ وأصابت؛ فتركْتُها تتحدثُ معَ الأستاذ (ح)، وغِبتُ عنهما غَيْبَةَ فِكْر؛ وأنا إذا فكَّرْتُ انطبقَ عليَّ قولُهم: خَلِّ رَجُلاً وشأنَه. فلا يتصلُ بي شيءٌ ممَّا حولي. وكانَ كلامُها يسطعُ لي كالمصباحِ الكهربائيِّ المتوقِّد، فقدَّمها فكرُها إليَّ غيرَ ما قدَّمَتْها إليَّ نفسُها، ورأيْتُ لها صورتين في وقتٍ معاً، إحداهما تعتذرُ منَ الأخرى. . .

وكنْتُ قبلَ ذلك بساعةٍ قد كتَبتُ في تَذْكِرةِ خواطري هذه الكلمةَ التي استوحَيْتُها منها؛ لأضعَها في مقالةٍ عنها وعن أمثالِها، وهي:

«إذا خرجَتِ المرأةُ من حُدودِ الأسرةِ وشَريعتِها، فهل بقيَ منها إلَّا الأنثى مجرَّدةً تجريدَها الحيوانيَّ المتكشِّفَ المتعرِّض للقوةِ التي تنالُه أو ترغبُ فيه؟ وهل تعملُ هذه المرأةُ عند ذلك إلا أعمالَ هذه الأنثى؟

«وما الذي استرعاها[3] الاجتماعُ حينئذٍ فتَرعاهُ منه وتحفظُهُ لَه، إلَّا ما

(١) يستدرك: يتابع الحديث.

(٢) الزهو: الفخر.

(٣) استرعاها: قام على تربيتها والعناية بها.

أَسترعَى أهلُ المالِ أهلَ السرقة؟ إِنَّ الليلَ ينطوِي على آفتين: أولئك اللصوصِ، وهؤلاءِ النساء.

«وكيف ترى هذه المرأةُ نفسَها إِلَّا مشوَّهةً ما دَامتْ رذائلُها دائماً وراءَ عينيها، وما دامَ بإزاءِ عينيها دائماً الأُمَّهاتُ والمُحْصَنَاتُ مِنَ النساء[1]، وليسَ شأنُها، من شأنِهنَّ؟ إِنَّ خيالَها يُحْرزُ في وَغْيِهِ صورتَها الماضيةَ من قبلِ أنْ تزِلَّ، فإذا خَلَتْ إلى نفسِها كانَتْ فيها ٱثنتان، إحداهما تلعَنُ الأخرى، فتَرى نفسَها من ذلك على ما ترى.

«وهي حينَ تُطالعُ مرآتَها لِتتبَرَّجَ وتحتفِلَ في زينتِها، تنظرُ إلى خيَالِها في المرآةِ بِأهواءِ الرجالِ لا بعينيْ نفسِها، ولِهذا تُبالغُ أشدَّ المُبالغة؛ فلا تُعْنَى بأنْ تظهرَ جميلةً كالمرأة، بل مُثْمِرةً كالتاجر... وتَكَسُّبُها بِجمالِها يكونُ أولَ ما تفكِّرُ فيه؛ ومن ذلك لا يكونُ سرورُها بهذا الجمالِ إِلَّا على قدرِ ما تكْسبُ منه؛ بخلافِ الطبعِ الذي في المرأة، فإِنَّ سرورَها بمَسْحَة ٱلجمالِ عليها هو أولُ فكرِها وآخرُه.

«إن الساقطةَ لا تنظرُ في المِرآةِ ـ أكثرَ ما تنظر ـ إِلَّا ابتغاءَ أنْ تتعهَّدَ من جمالِها ومن جسمِها مواقعَ نظراتِ الفُجورِ وأسبابَ الفتنة، وما يَسْتَهْوي[2] الرجلَ وما يُفسِدُ العِفَّةَ عليه؛ فكأنَّ الساقطةَ وخيالَها في المرآة، رجلٌ فاسقٌ ينظرُ إلى ٱمرأةٍ، لا ٱمرأةٌ تنظرُ إلى نفسِها...»

* * *

ذهبْتُ أفكرُ في هذه الكلمةِ التي كتبْتُها قبلَ ساعة، ولم أستطِعْ أنْ ألمِسَ في هذه القضيةِ وجهَ القاضي؛ فدخَلَتْني رِقةٌ شديدةٌ لِهذا الجمالِ الفاتنِ، الذي أراهُ يبتسمُ وحولَهُ الأقدارُ العابسة؛ ويلهو وبينَ يديه أيامُ الدموع؛ ويجتهدُ في ٱجتذابِ الرجالِ والشبَّانِ إلى نفسهِ، والوقتُ آتٍ بالرجالِ والشبَّانِ الذين سيجتهدون في طَردِهِ عن أنفسِهم.

وتَغَشَّاني الحزنُ[3]، ورأَتْ هي ذلك وعرفَتْه؛ فأخرجَتْ مِنديلَها المعطَّرَ ومسحَتْ وجهَها بِه، ثم هزَّتْهُ في الهواء، فإذا الهواءُ منديلٌ معطَّرٌ آخرُ مَسَحَتْ بِهِ وجهي...

وقال الأستاذ (ح): آه مَن العِطر! إنَّ منه نوعاً لا أَسْتَنشِيهِ[4] مرةً إِلَّا ردَّني إلى حيثُ كنتُ من عشرينَ سنةً خَلَتْ، كأنَّما هو مُسَجَّلٌ بزمانهِ ومكانهِ في دماغي...

---

(١) المحصنات من النساء: الزوجات المصونات العفيفات.
(٢) يستهوي: يستميل.
(٣) تغشاني الحزن: ملأ كياني وأحاسيسي.
(٤) أستنشيه: أتنشَّقه.

فضحكَتْ هي وقالَتْ: إنَّ عِطْرَنا نحن النساءَ ليسَ عِطراً بل هو شُعورٌ نُثبِتُهُ في شعورٍ آخر.

فقلْتُ أنا: لا ريبَ أنَّ لهذه الحقيقةِ الجميلة وجهاً غيرَ هذا. قالت: وما هو؟

قلْت: إن المرأةَ المعَطَّرةَ المتزينةَ، هي امرأةٌ مُسَلَّحَةٌ بأسلحتِها. أفي ذلك ريب؟ قالَت: لا.

قلْت: فلماذا لا يُسمَّى هذا العِطرُ بالغازاتِ الخانقةِ الغَرامية...؟

فضحكَتْ فُنوناً؛ ثم قالت: وتسمَّى (البودرة) بالديناميت الغرامي.

ونقلني ذلك إلى نفسي مرةً أخرى، فأطرقْتُ إطراقةً؛ فقالَت: ما بك؟ قلْت: بي كلمةُ الأستاذ (ح)، إنها ألهبَتْ في قلبي جَمرةً كانَتْ خامدة.

قالَت: أوْ حَرَّكَتْ نقطةَ عِطْرٍ كانَتْ ساكنة...!

فقلْت: إنَّ الحُبَّ يضعُ روحانيتَهُ في كلِّ أشيائهِ، وهو يُغيرُ الحالةَ النفسيةَ لِلإنسان، فتتغيرُ بذلك الحالةُ لِلأشياءِ في وَهْم المحبّ. (فعِطرُ كذا) مثلاً... هو نوعٌ شَذيٌّ مِنَ العِطر، طيِّبُ الشَّميم، عاصِفُ النَّشوة، حادُّ الرائحة؛ لكأنَّهُ يَنْشُرُ فِي الجوِّ رَوضةً قد مُلئَتْ بأزهارِهِ تُشَمُّ ولا تُرى؟ وإنَّهُ لَيجعلُ الزمنَ نفسَهُ عَبِقاً بريحهِ، وإنَّهُ لَيُفْعِمُ كلَّ ما حولَهُ طِيباً، وإنه لَيسحَرُ النفسَ فيتحوَّلُ فيها...

وهنا ضحكَتْ وقطعَتْ عليّ الكلامَ قائلة: يظهرُ لي أنَّ (عِطَر كذا) هاجِرٌ أو مخاصِم...

قلْتُ: كلا، بلْ خرجَ مِنَ الدنيا وما انْتَشَقْتُ أرَجَهُ[1] مرةً إلَّا حسِبتُهُ ينفَحُ مِنَ الجنة.

فما أسرعَ ما تلاشَى من وجهِها الضحِكُ وهيئتُه، وجاءَتْ دمعةٌ وهيئتُها. ولَمحْتُ في وجهِها معنًى بكيْتُ له بكاءَ قلبي.

جمالُها، فِتنتُها، سحرُها، حديثُها، لهوُها؛ آه حينَ لا يبقَى لهذا كلِّهِ عَينٌ ولا أثر، آه حينَ لا يبقَى من هذا كلِّهِ إلَّا ذُنوبٌ، وذنوبٌ، وذُنوب!

* * *

وأردْنَا أنا و(ح) بكلامِنا عنِ الحبِّ وما إليه، ألا نُوحِشَها[2] مِنْ إنسانيتِنا، وأنْ

---

(١) انتشقت أرجه: تنشقت عطره. (٢) نوحشها: نخيفها.

نَبُلَ شوقَها إلى ما حُرِمَتْهُ من قَدرِها قدرَ إنسانةٍ فيما نَتَعَاطَاهُ بيننا. والمرأةُ من هذا النوعِ إذا طَمِعَتْ فيما هو أغلى عندَها مِنَ الذهبِ والجوهرِ والمتاع - طمِعَتْ في الاحترام من رجلٍ شريفٍ متعفِّف، ولو احترامَ نظرةٍ، أو كلمة. تقنَعُ بأقلِّ ذلك وترضَى به؛ فالقليلُ مِمَّا لا يدرَكُ قليلُه، هو عندَ النفسِ أكثرُ منَ الكثيرِ الذي يُنالُ كثيرُه.

ومثل هذه المرأة، لا تَدري أنت: أطافَتْ بالذَّنبِ أمْ طافَ الذنبُ بها؟ فاحترامُها عِندنا ليسَ احتراماً بمعناه، وإنَّما هو كالوُجُومِ أمامَ المصيبةِ في لحظةٍ من لحظَاتِ رَهْبَةِ القدَرِ وخُشوعِ الإيمان.

وليَستِ امرأةٌ من هؤلاء إلَّا وفي نفسِها التندُّمُ والحسرةُ واللهفةُ مِمَّا هي فيه، وهذا هو جانبُهنَّ الإنسانيُّ الذي يُنظَرُ إليهِ منَ النفسِ الرقيقةِ بلهفةٍ أخرى، وحسرةٍ أخرى، وندمٍ آخر. كم يَرحمُ الإنسانُ تلكَ الزوجةَ الكارهةَ المرغَمَةَ. على أن تُعاشِرَ مَنْ تكرَهُه، فلا يزالُ يَغلي دمُها بوَساوِس وآلامٍ مِنَ البغضِ لا تنقطع! وكم يَرثي الإنسانُ لِلزوجةِ الغيور، يغلِي دمُها أيضاً ولكنْ بوساوِسَ وآلامٍ مِنَ الحبِّ! ألا فاعلمْ أنَّ كلَّ مَنْ مثلِ هذه الحسناءِ تحملُ على قلبها مثلَ همِّ مائةِ زوجةٍ كارهةٍ مرغَمةٍ مستعبَدَة، يُخالِطُهُ مثلُ همِّ مائةِ زوجةٍ غيورٍ مكابِدةٍ منافسةٍ؛ ولقد تكونُ المرأةُ منهُنَّ في العشرينَ من سنِّها وهي مِمّا يُكَابدُ[1] قَلبُها في السبعينَ من عُمرِ قلبِها أو أكثر.

وهذه التي جاءتْنا إنَّما جاءتَنا في ساعةٍ مِنَّا نحن لا منها هي، ولم تكُنْ مَعنا لا في زمانِها ولا في مكانِها ولا في أسبابِها، وقد فتحَتِ البابَ الذي كانَ مُغلقاً في قلبِها على الخفَرِ[2] والحياء، وحوَّلَتْ جمالَها من جمالٍ طابَعُهُ الرذيلةُ، إلى جمالٍ طابعُهُ الفنّ، وأشعَرتْ أفراحَها التي اعتادَتْها رُوحَ الحزنِ من أجلِنا، فأدخلتْ بذلك على أحزانِها التي اعتادَتْها رُوحَ الفرَحِ بنا.

مَنْ ذا الذي يعرفُ أنَّ أدبَهُ يكونُ إحساناً على نفسٍ مثلِ هذه ثم لا يُحسِنُ بِه؟

* * *

تَتَجدَّدُ الحياةُ متى وَجَد المرءُ حالةً نفسيةً تكونُ جديدةً في سرورِها. وهذه المرأةُ المسكينةُ لا يَعنيها مِنَ الرجلِ مَنْ هو؟ ولكن كَم هو. لم ترَ فينا نحن الرجلَ الذي هو «كم»، بل الذي هو «مَن». وقد كانَتْ من نفسِها الأولى على بُعدٍ قصيٍّ كالذي يمدُّ

---

(١) يكابد: يعاني. (٢) الخفر: الحياء.

يدَه في بئرٍ عميقةٍ لِيتناولَ شيئاً قد سقطَ منه؛ فلمَّا جلسَتْ إلينا، اتصلَتْ بتلك النفسِ من قُرْب؛ إذ وجَدتْ في زمنِها الساعةَ التي تصلحُ جِسْراً على الزمن.

قال الراوي:

كذلك رأيْتُها جديدةً بعدَ قليل، فقلْتُ للأستاذ (ح): أما ترى ما أراه؟

قال: وماذا ترى؟ فأومأتُ إليها وقلْت: هذه التي جاءَتْ من هذه. إنَّ قلبَها يَنشُرُ الآنَ حولَها نوراً كالمِصباحِ إذا أُضيء، وأراها كالزهرةِ التي تفتَّحَتْ؛ هي هي التي كانت، ولكنَّها بغير ما كانت.

فقالَتْ هي: إني أحسبُك تُحبُّني؛ بلْ أراك تُحبُّني؛ بل أنت تُحبُّني... لم يخْفَ عليّ منذُ رأيْتُكَ ورأيْتَني.

قلْتُ هَبيه[1]: صحيحاً، فكيف عرفْتِهِ ولم أُصانِعْكِ، ولم أتملَّقْ لك، ولم أزدْ على أن أَجيءَ إلى هنا لأكتب؟

قالَت: عرَفْتُهُ من أنَّكَ لم تُصانعني، ولم تتملقْ لي[2]، ولم تزدْ على أنْ تَجيءَ إلى هنا لِتكتب...

قلْتُ: ويحكِ، لو كُحلَتْ عينُ (المكرسكوب) لَكانَتْ عينَك. وضحكْنا جميعاً؛ ثم أقبلْتُ على الأستاذِ (ح) فقلْتُ له: إنَّ القضايا إذا كَثُرَ وُرودُها على القاضي جَعلَتْ لَهُ عيناً باحثة.

* * *

قال الراوي:

وأنظرُ إليها، فإذا وجهُها القمريُّ الأزهرُ قد شَرِقَ لونُه، وظهَر فيهِ مِنَ الحياءِ ما يظهرُ مثلُه على وجه العذراءِ المخدَّرةِ[3] إذا أنتَ مَسسْتَها بريبةٍ[4]؛ فما شككْتُ أنَّها الساعةَ امرأةٌ جديدةٌ قد اصطلحَ وجهُها وحيَاؤُها، وهما أبداً متعادِيانِ في كلِّ امرأةٍ مكشوفَةِ العِفَّة..

وذهبْتُ أستَدْرِكُ وأتأوَّل، فقلْتُ لها: ما ذلك أردتُ، ولا حَدَسْتُ[5] على

(١) هبيه: افترضيه. (٢) تملّق لي: تحاول التقرّب مني.

(٣) العذراء المخدّرة: المصونة في بيتها بين أهلها وحماتها.

(٤) الريبة: الأمر الذي يحمل على الشك بمسلكها.

(٥) حدست: ظننت مستقبلاً.

هذا الظنّ، وإنّما أنا مُشفِقٌ عليكِ متألمٌ بك، وهل يعْرُضُ لكِ إلّا الطبقةُ النظيفة... مِنَ المُجْرمينَ والخُبَثاءِ وأهلِ الشرّ؛ أُولئك الذين أعالِيهم في دُورِ الخلاعةِ والمسارح، وأسافِلُهم في دُورِ القَضاءِ والسجون؟

فقالَتْ: أعتَرِفُ بأنَّكَ لم تُحسِنْ قَلْبَ الثوب، فظهَر لِكلِّ عينٍ أنَّهُ مقلوب؛ لكنَّك تُحبُّني... وهذا كافٍ أن ينهَض منه عُذْر!

قال الأستاذ (ح): إنَّه يحبُّكِ، ولكن أتعرفينَ كيف حبُّه؟ هذا بابٌ يضعُ عليه دائماً عِدَّةً مِنَ الأقفال.

قالَتْ: فما أيسَرَ أنْ تجدَ المرأةُ عِدةً مِنَ المفاتيح...

قال: ولكنَّهُ عاشقٌ يُنيرُ العِشْقُ بينَ يديه؛ فكأنَّهُ هو وحبيبتُهُ تحتَ أعينِ الناس: ما تطمعُ إلّا أنْ تراه، وما يطمعُ إلّا أنْ يراها، ولا شيءَ غيرُ ذلك؛ ثم لا يزالُ حسْنُها عليه ولا يزالُ هواهُ إليها، وليسَ إلّا هذا.

قالت: إن هذا لَعجيب.

قال: والذي هو أعجبُ أنْ ليسَ في حبّهِ شيءٌ نهائيّ، فلا هَجْرٌ ولا وصلٌ؛ ينساكِ بعدَ ساعةٍ، ولكنّكِ أبداً باقيةٌ بكلِّ جمالِك في نفسِه. والصغائرُ التي تُبكي الناسَ وتَتَلذَّعُ[1] في قلوبهِم كالنارِ لِيجعلوها كبيرةً في همِّهم ويطفئوها وينتهوا منها ككلِّ شهواتِ الحُبّ ـ تبكيهِ هو أيضاً وتَعْتَلِجُ في قلبهِ[2]، ولكنَّها تظلُّ عندهُ صغائرَ ولا يعرفُها إلّا صغائر؛ وهذا هو تَجَبُّرُهُ على جَبَّارِ الحُبّ.

* * *

قال الراوي:

ونظرْتُ إليها ونظَرَتْ، وعاتَبَتْ نفسٌ نفساً في أعيُنِهما، وسألَتِ السائلةُ وأجابَتِ المُجِيبة، ولكنْ ماذا قلْتُ لها وماذا قالت؟

---

(١) تتلذّع: تحترق.

(٢) تعتلج في قلبه: تحرّك مشاعره وتجعله يضطرب.

الجمالُ البائس

٣

قال الراوي:

نظرْتُ إليها ونظرَتْ: أمَّا هي، فَرَنتْ[١] إليّ في سُكُون، وكانَتْ نظرتُها مُعَاتَبةً طويلةَ التملُّقِ والتوجُّع، وفيها الانكِسارُ والفُتور، وفيها الاسترخاءُ والدلال.

وبَينَا كانَ طَرْفُها[٢] ساجِياً[٣] فاتراً كأنَّهُ ينظرُ أحلامَه، إذْ حدَّدَتْهُ إليَّ فجأةً ونظَرَتْ نظرةَ مَذهوش، فبَدَتْ عيناها فَزِعَتينِ ولكنْ في وجهٍ مطمئنّ.

ثم لم تكدْ تفعلُ حتى ضيَّقَتْ أجفانَها وحدَّقَتِ النظرَ مُتلألِئاً بمعانيه، فبدَتْ عيناها ضاحكتينِ ولكنْ في وجهٍ متألم.

ثمَّ ٱبتسمَتْ بوجهِهاوعينيها معاً، وأتمَّتْ بذلك أجملَ أساليبِ المرأةِ الجميلةِ المحبوبةِ في ٱعتراضِها على مَنْ تُحبُّه، وجدالِها معَ فكرِه، وكَسْرِ حُجَّتِهِ في كِبريائِه، وٱنتزاعِ الفكرةِ المستقلّةِ من نفسِه.

وأمَّا أنا؛ فكانَ نظري إليها ساكناً متألِّماً يُقِرُّ أنَّهُ عَجَزَ عن جوابِ عينيها وسيبقَى عاجزاً عن جوابِ عينيها...

إنَّ وجهَها هوَ الابتسامُ ورُوحُ الابتسام، وجسمَها هوَ الإغراءُ وروحُ الإغراء، وفنَّها هو الفتنةُ ورُوحُ الفتنة؛ وهي بهذا كلِّه، هي الحُبُّ وروحُ الحبّ؛ غيرَ أنَّ فهْمَها على حقيقتِها في الناسِ يجعلُ ٱبتسامَها عَداوةً من وجهِها، وإغراءَها جرميةً لِجسمِها، وفنَّها رذيلةً في جمالِها؛ وهي بهذا كلِّه، هي الشقاءُ ورُوحُ الشقاء.

* * *

أمَّا أنّي أُحبُّ فنَعمْ ونِعِمَّا، بل أراه حبًّا فالقاً كَبدي، وليسَ يخلو فؤادي

---

(١) رنت: نظرت.

(٢) طرفها: نظرها. (٣) ساجياً: ساكناً.

أبداً من سَوالِف[1] حُبٍّ مضى؛ وأما أنّي أسترْذِلُ في الحبِّ وأمتهِنُ فضيلتي وأنزلُ بها، فلا وأبداً.

إنَّ ذلك الحُبَّ هو عندي عملٌ فنّيٌّ من أعمالِ النفس، ولكنَّ الفضيلةَ هي النفسُ ذاتُها؛ الحُبُّ أيامٌ جميلةٌ عابرةٌ في زمني؛ أما الفضيلةُ فهي زمني كلُّه؛ وذلك الجمالُ هو قوةٌ من جاذبيةِ الأرضِ في مدَّتِها القصيرة، ولكنّ الفضيلةَ جاذبيةُ السماءِ في خُلودِها الأبدي.

على أنَّهُ لا مُنَافَرَةَ بينَ الحبِّ والفضيلةِ في رأيي، فإنَّ أقوى الحُبِّ وأملأَهُ بفلسفةِ الفَرَحِ والحزنِ، لا يكونُ إلَّا في النفسِ الفاضلةِ المتورِّعةِ عن مُقَارَفَةِ الإثم. وهٰهنا يتحوَّلُ الحُبُّ إلى ملَكةٍ ساميةٍ في إدراك معاني الجمال، فيكونُ الوجهُ المعشوقُ مصدرَ وحيٍ لِلنفسِ العاشقة؛ وبهذا الوحي والاستمدادِ منه ينزلُ المحبُّ مِنَ المحبوبِ منزلةَ مَنْ يرتفعُ بالآدميَّةِ إلى الملائكة، ليتلقَّى النورَ منها فنًّا بعد فنّ، والفرحَ معنًى بعدَ معنًى، والحزنَ السماويَّ فضيلةً بعدَ فضيلة.

فهذا الحبُّ هو طريقةٌ نفسيَّةٌ لاتِّساعِ بعضِ العقولِ المهيَّأةِ لِلإلهام، كي تُحيطَ بأفراحِ الحياةِ وأحزانِها، فتُبْدِعَ[2] لِلدنيا صورةً من صُوَرِ التعبيرِ الجميلة التي تُثيرُ أشواقَ النفس؛ كأنَّ كلَّ محلٍّ وحبيبَتَهُ من هؤلاء الملهَمين، هما صورةٌ جديدةٌ من آدمَ وحواء، في حالةٍ جديدةٍ من معنى ترك الجنة، لإيجادِ الصورةِ الجديدةِ مِنَ الفرَحِ الأرضيّ والحزنِ السماويّ.

والخطَرُ في الحُبِّ ألَّا يكونَ فيهِ خَطَر.. فهو حينئذٍ نِداءُ الجنس، لا يكونُ إلَّا دنيئاً ساقِطاً مبذولاً، فلا قيمةَ لَهُ ولا وحيَ فيه؛ إذْ يكونُ ٱحتيالاً من عملِ الغريزةِ جاءَتْ فيهِ لابسةً ثوبَها النورانيَّ من شوقِ الروحِ لِتخدعَ النفسَ الأخرى فيتَّصلَ بينَهما، حتى إذا ٱتَّصل بينهما خلعَتِ الغريزةُ هذا الثوبَ وٱستعلَنَتْ أنها الغريزةُ، فٱنحصرَ الحُبُّ في حيوانيتِه، وبطلَتْ أشواقُهُ الخياليةُ أجمع.

* * *

قال الراوي:

وعرفَتِ الحسناءُ هذا كلّهُ من عَرْضِها نظرةً وتلقيّها نظرةَ غيرِها، فقالَتْ لِلأستاذِ (ح): أمَّا أنْ يكونَ معَ أثرِ الشعرِ والفكرِ في الجمالِ ودعوى الحُبّ، أثرُ

---

(١) سوالف: مفرده سالف وهو الماضي. (٢) أبدع: خلق ما هو جميل.

الزهدِ في الجسمِ الجميلِ وادّعاءُ الفضيلة ـ فإنَّ بعيداً أنْ يجتمعا.

قال (ح): وأينَ تُبْعِدينَهُ ـ ويحكِ ـ عن هذهِ المنزلة؟ إنّي لأعرفُ مَن هو أعجبُ من هذا!

قالَت: وماذا بقيَ مِنَ العجبِ فتعرفَه؟

قال: أعرفُ متزوّجاً، أحبَّ أشدَّ الحبِّ وأمَضَّه، حتى استهامَ وتدلَّه، فكانَ معَ هذا لا يكتبُ رسالةً إلى حبيبتِهِ حتى يستأذِنَ فيها زوجتَه، كيلا يعتديَ على شيءٍ من حقِّها. وزوجتُهُ كانَتْ أعرفَ بقلبِهِ وبحبِّ هذا القلب، وهي كانت أعلم أنَّ حبَّه وسُلوانَهُ إنَّما هما طريقتانِ في الأخذِ والتركِ بينَ قلبِهِ وبينَ المعاني، تارةً من سبيل المرأةِ وجَمالِها، وتارةً من سبيلِ الطبيعةِ ومحاسنِها. فتنهَّدَتْ وقالت: يا عَجباً! وفي الدنيا مثلُ هذا الزوجِ الطاهر، وفي الدنيا مثلُ هذه الزوجةِ الكريمة؟

ثم إنَّها وَجَمَتْ[1] هُنَيْهَةً تجتمعُ في نفسِها اجتماعَ السحابة، ثم استَدْمَعَتْ[2]، ثم أرسلَتْ عينيها تبكي؛ فبدَرْتُ أنا أُرَفِّهُ عنها حتى كفكَفَتْ[3] من دمعِها، وكأنْ (ح) قد وخَزَها في قلبِها وخزةً أليمةً بذكرِهِ لها الزوجة، ثم الزوجةَ الطاهرة، ثمَّ الطاهرةَ حتى في وسوسة شيطانِ الغَيْره. ارتفعَ ثلاثَ مراتٍ بالزوجة، لِترى هذه المسكينةُ أنَّها سافلةٌ ثلاثَ مرات؛ وكأنَّهُ بهذا لم يكلِّمْها، بل رَسَمَ لها صورتَها في عيشِها المُخزي وقال لها: انظري. . . .

* * *

ويا ما كانَ أجملَها يَترقرَقُ الدمعُ في عينيها الفاتنتينِ الكَحيلتين، فيبُثُّ منهما حزناً يُخيِّلُ لِمَنْ رآه، أنَّهُ من أجلِها سيُحزنُ الوجودَ كلَّه!

ليس البكاءُ من هاتينِ العينينِ بكاءً عندَ مَنْ يراه إذا كانَ مِنَ العاشقين، بل هو فنُّ الحزنِ يضعُ جمالاً جديداً في فنِّ الحُسن. وأكادُ أعجَبُ كيفَ وجَدَ الدمعُ مكاناً بينَ المعاني الضاحكةِ في وجهِها، لو لم يكنْ هذا الدمعُ قد جاءَ لِيظهِرَ على وجهِها الفنَّ الآخرَ من جمالِ المعاني الباكية.

* * *

وسألْتُها: ما الذي خامَرَ[4] قلبَكِ من كلامِ الأستاذ (ح) فأبكاكِ، وأنتِ كما أرى

---

(١) وجمت: سكتت.
(٢) استدمعت: أرسلت عبراتها باكية.
(٣) كفكف الدمع: أوقفه.
(٤) خامر: داخل.

يتألَّقُ النورُ على جدرانِ المكانِ الذي تَحلَين بِه، فيظهرُ المكانُ وكأنَّهُ يضحكُ لك؟

فَتَشَكَّكَتْ لحظةً ثم قالت: أبِكَ ما تقولُ أم أنت تتهكَّمُ بي[1]؟

قلْتُ: كيف يخطرُ لكِ هذا وأنا أحترمُ فيكِ ثلاثَ حقائق: الجمال، والحُبَّ، والألَم الإنسانيّ؟

قالَت: لا تَثْريبَ عليكَ[2] ولكنْ صَوِّرْ إليَّ ببلاغتِك كيف أحببْتُكَ وأنت غيرُ مُتَحبِّب إليَّ، وكيف جادلْتُ نفسي فيك وداوَرْتُها، وكلَّما عزمْتُ ٱنحلَّ عزمي؟ فهذا ما لا أكادُ أعرفُ كيف وقع، ولكنَّهُ وقع. هذه قطرةٌ مِنَ الماءِ الصافي العذْبِ، فَضعْ عليها (المكرسكوب) يا سيدي، وقل لي ماذا ترى؟

قلْتُ: إنَّك تُخرجينَ مِنَ السؤالِ سؤالاً فما الذي خامَرَ قلبَكِ من كلامِ (ح) فبكَيْتِ له؟

قالَتْ: إذن فليْسَتْ هي قطرةً مِنَ الماء، بل تلك دمعةٌ من دموعي، فَضَعْ عليها المكرسكوب يا سيدي.

قال الراوي:

وكانَتْ حزينةً كأنَّها لم تسكُتْ عن البكاءِ إلَّا بوجهِها، وبقِيَتْ روحُها تبكي في داخلِها. فأرادَ الأستاذ (ح) أنْ يستدركَ لِغلَطتِهِ الأولى فقال: إنَّكِ الآنَ تسألينَهُ حقًّا من حقوقِكَ عليه، فكلُّ ٱمرأةٍ يُحبُّها هي عَروسُ قلمِهِ ولها على هذا القلم حقُّ النفَقَة..

فضحكَتْ نوعاً مِنَ الضحكِ الفاتر، كأنَّما ٱبتكَرَه ثغرُها الجميلُ لِساعةِ حزنِها؛ ونظَرَتْ إليَّ، فقلْت: إنْ كانَ الأمرُ من نفقةِ العروسِ على القلمِ فما أشبهَ هذا (بلا شيءٍ) جُحا.

فضحِكَتْ أظرفَ من قبل، وخُيِّل إليَّ أنَّ ثغرَها ٱنطبقَ بعدَ ٱفترارِهِ على قُبلةٍ أفلَتَتْ منهُ فأمسكَها من آخرِها...

ثم قالت: ما هو (لا شيء) جُحا؟

قلْت: زعموا أن جُحا ذهَب يحتَطِبُ، وحملَ فوقَ ما يُطيق، فبهَظَهُ[3] الحِمْلُ وبلغَ بهِ المشَقَّة، ثم رأى في طريقِه رجلاً أبلهَ فٱستعانَ به، فقال الرجل: كم تُعطيني إذا أنا حملْتُ عنك؟ قال: أعطيك (لا شيء). قال: رضيْت.

---

(١) تهكَم بي: تسخر مني.

(٢) لا تثريب عليك: لا عتب عليك. (٣) بهظه: أرهقه.

ثم حملَ الأبلهُ وانطلقَ مَعهُ حتى بلغَ الدار، فقال: أعطني أجري. قال جحا: لقد أخذْتَه. واختلفا: هذا يقول أعطني، وهذا يقول أخذْتَ؛ فلبَّبَهُ الرجلُ[1] ومضى يرفعُهُ إلى القاضي، وَكانَتْ بالقاضي لُوثَةٌ[2]، وعلى وجهِهِ رَوْءةُ الحُمق[3] تُخبرك عنه قبلَ أنْ يُخبركَ عن نفسِه، فلمَّا سمعَ الدعوى قال لِجحا: أنت في الحبسِ أو تُعطِيَهُ (اللاشيء)...

قال جُحا في نفسِه: لقد احتجْتُ لِعقلي بينَ هذينِ الأبلهين؛ ثم إنَّهُ أدخلَ يَدهُ في جيبهِ وأخرجَها مطبَقة، وقالَ لِلرجل: تقدَّمْ وافتحْ يدي. فتقدمَ وفتحَها. قال جُحا: ماذا فيها؟ قال الرجل: (لا شيء).

فقالَ لَهُ جُحا: خذْ (لا شيئَك) وامضِ فقدْ بَرِئَتْ ذمتي.

قالوا: فذهبَ الرجلُ يحتجُّ، فقالَ لَهُ القاضي: مَهْ! أنت أقررْتَ أنَّكَ رأيْتَ في يدِهِ (لا شيء)، وهو أجرُك فخذْهُ ولا تطمعْ في أنْ أزيدَ من حقِّك...!

* * *

وضحِكَتْ وضحِكْنا، ثم قالت: أنا راضيةٌ أنْ أكونَ عَروسَ القلم، فليُجْرِ عليّ القلمُ نفقتي، ولْيصوِّرْ لي كيف أحبَبْتُ، وكيف آمَرتُ نفسي وجادلْتُها؟

قلْتُ: لا أتكلمُ عنكِ أنتِ ولا أستطيعُه. بَيْدَ أنَّني لو صنَّفتُ روايةً يكونُ فيها هذا الموقفُ، لَوضعْتُ على لِسانِ العاشقةِ هذا الكلامَ تُحدِّثُ بِهِ نفسَها.

تقول: كيف كنْتُ وكيف صِرْتُ؟ لقد رأيْتُني أعاشرُ مائةَ رجلٍ فأخالطُهم في شتَّى أحوالِهم[4]، وأُصرفُهم في هوايَ، وكلُّهم يَجهدُ جُهدَه في استمالتي، وكلُّهم أهلُ مودةٍ وبَذْل، وما منهم إلا جميلٌ مخلصٌ، قد أنِقَ وتجمَّلَ وراعَ حسنُه؛ كأنَّما هَرَبَ إليَّ في ثيابِ عُرسِهِ ليلةَ زِفافِهِ، وتركَ من أجلي عروساً تبكي وتَصيحُ بوَيلها. ثم أنا معَ ذلك مُغْلَقةُ القلبِ دونَهم جميعاً: أَصْدَقُهُمُ المودةَ والصحبة، وأكْذبُهمُ الحُبَّ والهوى؛ فلسْتُ أُحبُّهم إلَّا بما أنالُ منهم، ولسْتُ أتحبَّبُ إليهم إلّا ما أُنوّلهم منِّي، وهم بينَ عقلي وحيلتي رجالٌ لا عقولَ لهم، وأنا بيَن أهوائِهم وحَماقاتِهِمُ امرأةٌ لا ذاتَ لها.

ثم أرى بغتةً رجلاً فَرداً أكادُ أنظرُ إليهِ وينظرُ إليَّ حتى يَضَعَ في قلبي مسألةً تحتاجُ إلى الحلّ...

---

(١) لبَّبه: أمسك بتلابيب ثوبه.
(٢) اللوثة: المسّ من الجنون والحمق.
(٣) روْة الحمق: دلائله وعلاماته.
(٤) شتى أحوالهم: مختلف أوضاعهم.

وأرتاعُ[1] لِذلك فأُحاولُ تناسِيَهُ والإغضاءَ عنه، فتَلِجُ[2] المسألةُ في طلبِ حلّها، وتشغَلُ خاطري، وتتمدَّد في قلبي؛ وهو هو المسألة. . .

فأفزعُ لِذلك وأهتمُّ لَه، وأجهَدُ جهدي أنْ أكونَ مرةً حازِمةً بصيرةً، كرجالِ المالِ في حقِّ الثروةِ عليهم؛ ومرةً قاسيةً عنيدةً، كرجالِ الحربِ في واجبِها عِندَهم؛ ومرةً خبيثةً مُنكرَة، كرجالِ السياسةِ في عملِها بهم؛ ولكنّي أرى المسألة تلينُ لي وتتشكَّلُ معي وتحتملُ هذه الوجوَهَ كلَّها، لِتبقى حيثُ هي في قلبي؛ فإنَّهُ هو هو المسألة.

وأغتمُّ لِذلك غمّاً شديداً، وأراني سأسقُطُ بعَد سقوطي الأولِ وأقبحَ منه؛ إذِ الحياةُ عندنا قائمةٌ بالخِداع، وهذا يُفسِدُهُ الإخلاص؛ وبالمكْر، وهذا يُعطِّلُهُ الوَفاء؛ وبالنسيان، وهذا يُبطلُهُ الحُبُّ؛ وإِذْ عواطِفُنا كلُّها متجرّدةٌ لِغرضٍ واحِدٍ، هو كَسْبُ المالِ وجمعُهُ وآدِّخارُه؛ وفضيلتُنا عمليةٌ لا تتخيَّل، حِسَابيَّةٌ لا تختلُّ؛ فيستوي عندنا الرجلُ بلغَ جمالُهُ القمرَ في سمائِه، والرجلُ بلغَتْ دَمامتُهُ[3] الذبابَ في أقذارِه؛ والحُبُّ معنا هو: كما في كم ويبقَى ماذا. . . أوكما يقولُ أهلُ السياسة: هو «النقطةُ العمليةُ في المسألة». ولكنَّ المسألةَ التي في قلبي لا ترى هذا حلّاً لها؛ لأنَّهُ هو هو المسألة.

فيزيدُ بيَ الكَرْبُ[4]، ويشتدُّ عليَّ البلاء، وأحتالُ لِقلبي وأُدبِّرُ في خَنقِه، وأذهبُ أُقْنعُهُ أنَّ الرجلَ إذا كانَ شريفاً لم يُحبَّ المرأةَ الساقطةَ، إذْ يُعابُ بِصُحبتِها والاختلافِ إليها، فإذا كانَ ساقطاً لم تُحبَّهُ هي، فإنَّما هو صَيدُها وفَريستُها، وموضعُ نِقمتِها من هذا الجنس؛ وأُسْرِفُ على قلبي في المَلامَةِ والتعذيلِ فأقولُ له: ـ ويحكَ يا قلبي ـ! إنَّ المرأةَ مِنّا إذا تَفتَّحَ قلبُها لِحبيبٍ، تفتَّحَ كالجُرحِ لِيَنزِفَ دِماءَهُ لا غير. فيقنعُ القلبُ ويُجمِعُ على أنْ ينسَى، وأنْ يَرجعَ عن طلبِهِ الحبَّ؛ وأرى المسألةَ قد بطلَتْ وكانَ بُطلانُها أحسنَ حَلٍّ لها، وأنامُ وادعةً مطمئنة، فيأتي هو في نومي ويَدخلُ في قلبي، ويُعيدُ المسألةَ إلى وضعِها الأول، فما أستيقظُ إلّا رأيتُهُ هو هو المسألة. . .

فأتناهَى في الخوفِ[5] على نفسي من هذا الحُبّ، وأراهُ سجنَها وعقابَها، وقهرَها وإذلالَها، فأقولُ لها: ويلكِ يا نفسي! إنّما همُّكِ في الحياةِ وَسائلُ الفَوْزِ والغلَب، فأنتِ بهذا عَدوَّةٌ مسماةٌ في غَفْلةِ الرجالِ صديقة، وقد وُضِعْتِ في موضعٍ تعيشينَ فيهِ بإهاناتٍ مِنَ الرجال، يسمونَها في نَذَالتِهم بالحُبّ؛ فأنتِ عدوَّةُ الرجالِ

(١) أرتاع: أخاف.
(٢) تلجّ: تلحّ.
(٣) دمامته: بشاعته.
(٤) الكرب: الحزن.
(٥) أتناهى في الخوف: أصل إلى أقصى مداه.

بمعنًى مِنَ الدهاءِ والخُبث، وعدوَّةُ الزوجاتَ بمعنًى مِنَ الحِقدِ والضغينة، وعدوَّةُ البَغَايا أيضاً بمعنى مِنَ المغالبةِ والمنافسة، وكلُّ ما يستطيعُ الدَّهاءُ أنْ يعملَهُ فهو الذي عليَّ أنا أنْ أعملَه، فماذا أصنعَ وأنا أُحِبُّ؟ وكيفَ أنجحُ وأنا أُحِبُّ؟ ولكنَّ النفسَ تُجيبُني على كلِّ هذا بأنَّ هذا كلَّهُ بعيدٌ عن المسألة ما دامَ هو هو المسألة...

* * *

قال الراوي:

وكانَتْ كالذاهلة[1] مِمَّا سمِعَتْ، ثم قالَت: أَلكَ شيطانٌ في قلبي؟ فهذا كلُّهُ هو الذي حدث في سبعةِ أيام.

قال (ح): ولكنْ كيف يقَعُ هذا الحُبُّ؟ وهَبْكَ[2] صنَّفتَ تلك الرواية، ووضعْتَ على لِسانِ العاشقةِ ذلك الكلام، فبماذا كنْتَ تُنطقُها في وصفِ حُبِّها وما أجتذبَها من رجلٍ فازَ بقلبِها ولم يُداوِرْها، بعد مائةِ رجلٍ كلُّهم دَاوَرَها ولم يَفُزْ منهم أحد؟ أتكونُ في وجهِ هذا الرجلِ أنوارٌ كتَبَاشِيرِ الصبحِ تدلُّ على النهارِ الكامِنِ[3] فيه؟

قالَتْ هي: نعم نعم. بماذا كنْتَ تُنطقُها؟

قلْتُ: كنتُ أضعُ في لِسانِها هذا الكلامَ تُجيبُ بِهِ عاذلةً تَعْذُلُها[4]:

تقول: لا أدري كيف أحبَبْتُه، ولكنَّ هذه الشخصيةَ البارزةَ منه جذبتْني إليه، وجعلَتِ الهواءَ فيما بيني وبينَه مُفْعَماً[5] بالمغناطيسِ مَصْدَرُه، ومعناه هو، ولا شيءَ فيهِ إلا هو.

عَرَضَتْه لي شخصيتُهُ ظاهراً لأنَّ جوابَ شخصيتِهِ فيَّ، وأصبحَ في عينيَّ كبيراً لأنَّ جوابَ شخصيتي فيه، ومن ذلك صارَتْ أفكاري نفسُها تزيدُهُ كلَّ يوم ظهوراً، وتزيدُني كلَّ يوم بَصَراً، وأعطاهُ حقَّهُ في الكمالِ عندي حقَّه في الحُبِّ مني؛ وبتلكَ الشخصيةِ التي جوابُها في نفسي، أصبحَ ضرورةً من ضروراتِ نفسي.

* * *

قال الراوي:

ولَمَّا رأيْتُها في جوِّي كنسيمهِ وعاصفتِه، أرادتُها على قصتِها وشأنِها، فماذا قلْتُ لها وماذا قالَت؟...

---

(١) الذاهلة: الوالهة المندهشة.

(٢) هبك: افترض.

(٣) الكامن: المختبىء.

(٤) عاذلة تعذلها: اللائمة تلومها.

(٥) مفعماً: مليئاً.

الجمالُ البائس

٤

قلْتُ لها: إنَّ قلبي وقلبَكَ يَتَجالَيَانِ[1] في هذه الساعةِ ويتباكَيَانِ؛ أتدرِيْنَ ماذا يقولُ لك قلبي؟

إنَّهُ لَيقولُ عنّي: أَعْززْ عليَّ بأنْ تكوني هٰهنا، وأنْ تتألفَ منكِ هذه القصةُ التي تبَدَأُ بالوَصْمَةِ[2] وتنتهي بالاستخذاء، فتنطلقُ ٱلمرأةُ في مَتَالِفها[3] ومهاويها لِيبلُغَ بها ٱلقدرُ ما هو بالغ؛ وليسَ إلّا الضرورةُ وسطوتُها بها، والإذلالُ وَمَهانتُهُ لها، وٱلاجتماعُ وتهكُّمُهُ عليها، والابتذالُ وٱستعبادُه إيَّاها؛ ومهما يأتِ في القصةِ من معنًى فليسَ فيها معنَى الشرف؛ ومهما يكنْ من مزيفٍ فليسَ فيها موقفُ الحياء؛ ومهما يَجْرِ من كلام فليسَ فيها كلمةُ الزوجة، وأعْززْ عليَّ بأنْ أرى ٱلمِصباحَ ٱلجميلَ ٱلمشْبُوبَ[4] الذي وُضِعَ لِيُضيءَ ما حولَه، قدِ ٱنقلبَ فجعلَ يُحرِقُ ما حولَه؛ وكانَ يتلألأُ ويتوقَّد، فٱرتدَّ يتَسعَّرُ ويتضَرّمُ ويَجْني ما يتصلُ بِه، وسقطَ بذلك سَقْطةً حمراء. . . .

أفتدرينَ ماذا يقولُ لي قلبُكِ؟

إنَّهُ يقولُ عنك: يا بُؤْسَنا من نساء! لقد وُضِعْنا وَضعاً مقلوباً، فلا تَستقِيمُ الإنسانيةُ مَعنا أبداً، وكلُّ شيءٍ منقلبٌ لنا متنكِّر؛ والشفقةُ علينا تنقلبُ من تلقاءِ نفسِها تهكماً بنا؛ فنبكي من شفقةِ بعضِ الناس، كما نبكي مِن ٱزدراءِ بعضِ الناس. يا بؤسَنا من نساء!

* * *

---

(١) يتجاليان: يتكاشفان، كل منهما يوضح ويجلو وجهة نظره للآخر.

(٢) الوصمة: العلامة، الميسم. (٣) متالفها: مهاويها، مهالكها.

(٤) المشبوب: المشتعل.

قالَتْ: صدَقتَ، وكذلك تنقلبُ أسبابُ ٱلحياةِ مَعنا أسباباً لِلمرضِ والموت؛ فاليَقَظةُ ليسَ لها عندَنا النهارُ بلِ الليل، والصَّحْوُ لا يكونُ فينا بالوعْيِ بلْ بٱلسُّكر، وٱلراحةُ لا تكونُ لنا في السكونِ وٱلانفراد، بل في ٱلاجتماعِ وٱلتبذُّل؛ وماذا يرَدُّ على ٱمرأةٍ من واجباتِها السهرُ والسكْرُ والعَربدةُ، والتبذُّلُ، وتَدريبُ الطباعِ بالوَقاحة، وتَضْرِيَةُ النفسِ على الاستغواءِ، والتَصَدّي بالجمالِ لِلْكَسْبِ من رذائلِ الفُسّاقِ وأمراضِهم، والتعرُّضُ لِمعروفِهم بأساليبَ آخرُها الهَوانُ[1] والمذَلَّة، وٱستِماحَتُهم[2] بأساليبَ[3] أولُها ٱلخِداعُ وٱلمكْر؟

إنَّ حياةَ هذه هي واجباتُها، لا يكونُ ٱلبكاءُ وٱلهمُّ إلّا من طبيعة مَنْ يحياها، وكثيراً ما نُعالجُ الضحِكَ لِنفتَحَ لأنِفسِنا طُرُقاً تَتَهارَبُ فيها معاني البكاء؛ فإذا أثقلَنا ٱلهمُّ وجَلَّ عنِ ٱلضحكِ وعجزْنا عن تكلُّفِ ٱلسرور، خَتَلْنَا ٱلعقلَ نفسَهُ بٱلخمر؛ فما تسكَرُ ٱلمرأةُ منّا لِلسكْرِ أوِ النَّشوة، بل لِلنسيان، ولِلقُدرةِ على المَرَحِ والضحِك، ولإِمداد محاسنِها بالأخلاق الفاجرة، منَ الطَّيشِ والخلاعةِ والسَّفَهِ وهذَيانِ ٱلجمالِ الذي هو شعرهُ ٱلبليغ. . . عندَ بُلَغاءِ الفُسّاق.

قالَ الأستاذ (ح): أهذا وحاضرُ الغادةِ[4] منكُنَّ هوَ ٱلشبابُ والصِّبى والجمالُ وإقبالُ ٱلعيش، فكيف بها فيما تَسْتَقْبِل؟

قالَت: إنَّ ٱلمستقبلَ هو أخوفُ ما نخافُهُ على أنفسِنا، وليس مِنِ ٱمرأةٍ في هذه الصناعةِ إلّا وهي مُعِدَّةٌ لِمستقبلِها: إمَّا نوعاً مِنَ ٱلانتحار، وإما ضَرْباً من ضُروبِ الاحتمالِ لِلذلِ والخَسْف[5]؛ وليسَ مستقبلُنا هذا كمستقبلِ الثمارِ النَّضِرةِ إذا بقيَتْ بعدَ أوانِها، فهوَ الأيامُ العَفِنَةُ بطبيعةِ ما مضى. . . بَلى إنَّ مستقبلَ ٱلمرأةِ البغيِّ هو عِقابُ ٱلشرّ.

* * *

قال (ح): هذا كلامٌ ينبغي أنْ تعلَمَهُ ٱلزوجات؛ فٱلمرأةُ منهنَّ قد تَتَبرَّمُ[6] بزوجِها وتضْجَرُ وتغتمُّ، وتزعمُ أنها مُعَذَّبة؛ فتَتَسخَّطُ الحياةَ، وتندُبُ نفسَها؛ ثم لا تعلُم أنَّهُ عذابٌ واحدٌ برجلٍ واحدٍ، تألفُهُ، فتعتادُه، فتُرزَقُ من اعتيادِهِ ٱلصبرَ عليه، فيسكنُ بهذا نِفَارُها؛ وتلك نعمةٌ واجبُها أنْ تحمدَ اللّهَ عليها، ما دامَ في النساءِ مثلُ

---

(١) الهوان: المذلة.

(٢) استماحتهم: طلب المغفرة منهم.

(٣) أساليب: مفرده أسلوب وهو الطريقة.

(٤) الغادة: المرأة الجميلة.

(٥) الخسف: الذل والهوان.

(٦) تتبرّم: تأفف.

الشَّهيدات، تتعذَّبُ الواحدةُ منهنَّ فُنوناً مِنَ العذابِ بمائةِ رجل، وبألفِ رجل، وهم مع ذلك يَبْتَلُونَ روحَها بعددهِم مِنَ الذنوبِ والآثام.

وقد تستثقِلُ الزوجةُ واجباتِها بينَ الزوجِ والنَّسلِ والدار، فتغتاظُ وتشكو من هذه الرَّجْرَجةِ اليوميةِ في الحياة؛ ثم لا تعلمُ أَنَّ نساءَ غيرَها قد ٱنقلَبَتْ بهنّ الحياةُ في مثلِ الخَسْفِ بالأرض.

وقد تجزعُ[1] لِلمستقبلِ وتَنسى أنَّها في أمانِ شَرفِها، ثم لا تعلمُ أنَّ نساءَ يَترقَّبْنَ[2] هذا ٱلآتيَ كما يترقبُ ٱلمجرمُ غَدَ ٱلجريمة، من يومٍ فيهِ ٱلشُّرْطةُ والنيابةُ والمحكمةُ وما وراءَ هذا كلِّه.

فقلْتُ: وهناك حقيقةٌ أخرى فيها العَزاءُ كلُّ ٱلعزاءِ لِلزوجات، وهي أنَّ ٱلزوجةَ ٱمرأةٌ شاعرةٌ بوجودِ ذاتِها، والأخرى لا تشعرُ إلا بضياعِ ذاتِها.

وٱلزوجةُ ٱمَرأة تجدُ الأَشياءَ التي تتوزعُ حُجبَها وحنانَ قلبِها، فلا يزالُ قلبُها إنسانيًا على طبيعتِه، يفيضُ بالحُبِّ، ويستمدُّ مِنَ الحُبِّ؛ والأخرى لا تجدُ من هذا شيئاً، فتنقلبُ وحشيَّةَ القلبِ[3]، يفيضُ قلبُها برذائلَ، ويستمدُّ من رذائل؛ إذْ كانَ لا يجدُ شيئاً مِمَّا هيأَتْهُ ٱلطبيعةُ لِيتعلَّقَ بِهِ مِنَ الزوجِ والدارِ والنَّسل.

والزوجةُ ٱمرأةٌ هيَ ٱمرأةٌ خالِصةُ الإنسانية، أمَّا الأخرى فمنِ ٱمرأةٍ ومن حيوانٍ ومن مادةٍ مُهْلِكَة.

وتَمامُ السعادةِ أنَّ النسلَ لا يكونُ طبيعيًّا مستَقِرًا في قانونهِ إلَّا لِلزوجاتِ وحدَهُنَّ؛ فهو نِعمتُهنَّ الكبرى، وثوابُ مستقبَلِنَّ وماضيهِن، وبَرَكتُهُنَّ على الدنيا؛ ومهما تكنِ الزوجةُ شقيَّةً بزوجِها، فانَّ زوجَها قد أولدَها سعادتَها، وهذه وحدَها مزيةٌ ونعمة؛ أمَّا أولئك فليسَ لهنَّ عاقبة[4]؛ إذِ ٱلنسلُ قلْبٌ لِحالتِهِنَّ كلِّها؛ وهو غنًى إنسانيٌّ، ولكنَّهُ عندهُنَّ لا يكونُ إلَّا فقراً؛ وهو رحمة، ولكنها لا تكوُن إلّا لعنةً عليهِن وعلى ماضيهن. وقد وضعَتِ ٱلطبيعةُ في موضعِ حبِّ الولَدِ الجديدِ من قلوبِهن، حبَّ الرجلِ الجديد، فكانَتْ هذه نقمةً أُخرى.

قال (ح): أَتُريدُ مِنَ الرجلِ الجديدِ مَنْ يكونُ عندهنَ الثاني بعدَ الأول، أو الثالثَ بعدَ الثاني، أو الرابعَ بعدَ الثالث؟

---

(١) تجزع: تخاف.
(٢) يترقبن: ينتظرن.
(٣) تنقلب وحشية القلب: قاسية كوحش مفترس.
(٤) يقصد بالعاقبة النسل والولد.

قلْتُ: ليسَ ٱلجديدُ عليهِنَّ هو الواحدَ بعدَ الواحدِ إلى آخرِ العدد، ولكنَّهُ ٱلرجلُ الذي يكونُ وحدَهُ بٱلعددِ جميعاً؛ إذ هو عندهُنَّ يُشبهُ الزوجَ في الاختصاصِ وفي شَرفِ الحُبّ، فهوَ ٱلحبيبُ الشريفُ الذي تتعلَّقُهُ إحداهُنّ وتُريدُ أنْ تكونَ معه شريفة: ولكنْ من نقمةِ الطبيعةِ أنّ ممَنْ وجدتْهُ منهن لا تجْدُه إلَّا لِتُعانِيَ ألَمَ فقدِه.

يا عجباً! كلُّ شيءٍ في الحياةِ يُلقِي شيئاً مِنَ الهمِّ أوِ ٱلنكَدِ أوِ ٱلبؤسِ على هؤلاءِ ٱلمِسكينات، كأنَّ ٱلطبيعةَ كلَّها ترجمهُنَّ بالحجارة...

قالَتْ هي: وليسَتِ الحِجارةُ هي الحِجارةَ فقط، بل منها ألفاظٌ تُرجَمُ بها المسكينةُ كألفاظِكَ هذه.. وكتسميةِ الناسِ لها «بالساقطةِ»؛ فهذه الكلمةُ وحدَها صخرةٌ لا حجر.

* * *

ثُمَّ تنهَدتْ وقالتْ: مَن عَسى يعرفُ خَطَرَ الأُسْرةِ والنسلِ والفضيلةِ كما تعرفُها ٱلمرأةُ التي فقدَتْها؟ إنَّنا نُحِسُّها بطبيعةِ ٱلمرأة، ثم بالحنينِ إليها، ثم بالحسْرةِ على فقدِها، ثم برؤيتِها في غيرِنا؛ نعرفُها أربعةَ أنواعٍ مِنَ المعرفةِ إذا عرفتْها الزوجةُ نوعاً واحداً. ولكنْ هل يُنصِفُنا[1] الرجالُ وهمَ يَتَدافَعُونَنا؟ هل يرضَوْن أنْ يتزوَّجوا منّا؟

قلْتُ: ولكنَّ ٱلأسرةَ لا تقومُ على سوادِ عيني ٱلمرأةِ وحُمرةِ خدَّيها، بل على أخلاقِها وطِباعِها؛ فهذا هوَ ٱلسببُ في بقاءِ ٱلمرأةِ الساقطةِ حيثُ ٱرتطمَت[2]؛ وهي متى سقطَتْ كانَ أولُ أعدائِها قانونَ النسل.

ومن ثَم كانَتِ ٱلزَّلةُ[3] الأولى ممتدةً مُتَسَحِّبَةً إلى الآخر؛ إِذِ ٱلفتاةُ ليسَتْ شخصاً إلا في ٱعتبارِها هي، أمَّا في ٱعتبارِ غيرِها فهي تاريخٌ لِلنسل، إنْ وقعَتْ فيه غلطةٌ فسدَ كلُّهُ وكذَبَ كلُّهُ فلا يُوثَقُ بِه.

وهذه الزَّلةُ الأولى هي بدءُ الإنهيارِ في طِباعٍ رقيقةٍ مُتَداخِلةٍ مُتَساندَةٍ، لا يُقيمُهما إلَّا تَماسُكُها جُملةً؛ وما لم يتماسَكْ إلا بجملتِهِ فأولُ السقوطِ فيهِ هو ٱستمرارُ السقوطِ فيه؛ ولِهذا لا يعرفُ الناسُ جريمةً واحدةً تُعدُّ سِلسلةَ جرائمَ لا تنتهي، إلَّا سقطةَ ٱلمرأة؛ فهي جريمةٌ مجنونةٌ كالإعصارِ الثائرِ يلُفها لفًّا؛ إذْ تتناولُ

---

(١) ينصفنا: يقرّ بحقوقنا بعدل.

(٢) ارتطمت: اصطدمت بالأرض.

(٣) الزلّة: السقطة.

ٱلمرأةَ في ذاتِها، وترجعُ على أهلِها وذويها، وترعى إلى مستقبلِها ونَسلِها؛ فَيَهْتِكُها ٱلناسُ هي وسائرَ أهلِها من جاءَتْ منهم ومَنْ جاءُوا منها.

وٱلمرأةُ التي لا يَحميها ٱلشرفُ لا يحميها شيء، وكلُّ شريفةٍ تعرفُ أنَّ لها حياتينِ إحداهما العِفَّة، وكما تُدافِعُ عن حياتِها ٱلهلاكَ، تُدافعُ ٱلسقوطَ عن عِفَّتِها؛ إذْ هو هلاكُ حقيقتِها الاجتماعية؛ وكلّ عاقلةٍ تعرفُ أنَّ لها عقلينِ تحتمِي بأحدِهما من نَزَواتِ الآخر، وما عقلُها الثاني إلَّا شَرَفُ عِرْضِها.

قال الأستاذ (ح): إن هذه هي الحقيقة، فما تَسَامَحَ ٱلرجالُ في شرفِ ٱلعِرْضِ إلّا جعلوا ٱلمرأةَ كأنَّها بنصفِ عقلٍ فٱندفعتْ إلى الطيشِ والفُجورِ والخلاعة، أرادوا ذلك أم لم يُريدوه.

قلْتُ: وهذا هو معنى الحديث: «عِفُّوا[1] تَعِفَّ نساؤُكم». فإنَّ عَفافَ ٱلمرأةِ لا تحفظُهُ المرأةُ بنفسِها، ما لم تتهيَّأْ لها ٱلوسائلُ وٱلأحوالُ التي تُعينُ نفسَها على ذلك؛ وأهمُّ رسائِلها وأقواها وأعظمُها، تَشَدُّدُ الرجالِ في قانونِ العِرْضِ وٱلشرف.

فإذا تَرَاخَى[2] ٱلرجالُ ضَعُفَتِ ٱلوسائل، ومن بين هذا التراخي وهذا الضعْفِ تنبثقُ حريةُ ٱلمرأةِ متوجِّهةً بالمرأةِ إلى الخيرِ أوِ ٱلشرّ، على ما تكونُ أحوالُها وأسبابُها في الحياة. وهذه الحريةُ في المدنيةِ الأوروبيةِ قد عوَّدَتِ ٱلرجالَ أنْ يُغْضوا ويَتَسمَّحوا، فتهافَتَ ٱلنساءُ عندَهم، تنالُ كلٌّ منهُنَّ حكْمَ قلبِها ويَخْضَعُ الرجل...

على أنَّ هذا الذي يُسميهِ القومُ حريَّةَ ٱلمرأةِ، ليسَ حريةً إلَّا في التسمية، أمَّا في المعنى فهو كما ترى:

إمَّا شُرودُ[3] ٱلمرأةِ في ٱلتماسِ الرزقِ حينَ لم تجدِ الزوجَ الذي يَعُولُها[4] أو يَكْفيها ويُقيمُ لها ما تحتاجُ إليه، فمثلُ هذه هي حُرةٌ حريةَ النكَدِ في عيشِها؛ وليسَ بها ٱلحريَّةُ، بل هي مستعبَدةٌ لِلعملِ شرَّ ما تُستعبَدُ ٱمرأة.

وإمَّا طلاقُ ٱلمرأةِ في عَبَثاتِها وشهواتِها مُستجيبةً، بذلك إلى ٱنطلاقِ حريَّةِ الاستمتاعِ في الرجال، بِمقدارِ ما يشتريهِ المال، أو تُعينُ عليهِ القوة، أو يسَوِّغهُ

---

(١) عِفّوا: تساموا عن الوقوع في وهدة الرذيلة.

(٢) تراخى: ضعف.

(٣) الشرود: الخروج عن جادة الصواب في كل شيء.

(٤) يعولها: يقوم بمتطلّباتها من كل شيء.

الطيش، أو يجلُبُهُ ٱلتهتُّكُ، أو تدعو إليهِ الفُنون؛ فمثلُ هذه هي حرةٌ حريَّةَ سقوطِها؛ وما بها الحريَّة، بل يستعْبِدُها التمتُّع.

والثالثة حريةُ المرأةِ في ٱنسلاخِها مِنَ الدينِ وفضائِله، فإنَّ هذه المدنيَّةَ قد نسخَتْ حرامَ الأديانِ وحلالَها بحرام قانونيٍّ وحلال قانونيّ، فلا مَسْقَطةَ لِلمرأةِ ولا غَضاضةَ[1] عليها قانونياً. . . . فيماً كان يُعَدُّ من قبلُ خِزْياً أقبحَ الخِزْي وعاراً أشدَّ العار؛ فمثلُ هذه هي حرةٌ حريةَ فسادِها، وليسَ بها الحريَّة، ولكنْ تستعبِدُها الفَوْضى.

والرابعةُ غَطْرَسةُ[2] ٱلمرأةِ ٱلمتعلمة، وكبرياؤُها على الأنوثةِ والذكورةِ معاً؛ فترى أنَّ الرجلَ لم يبلغ بعدُ أنْ يكونَ الزوجَ الناعمَ كقفَّازِ الحريرِ في يدِها، ولا الزَّوجَ المؤنَّثَ الذي يقولُ لها نحن ٱمرأتان. . . فهي من أجلِ ذلك مُطْلَقةٌ مُخَلَّاةٌ كَيْلا يكونَ عليها سلطانٌ ولا إمْرة؛ فمثلُ هذه حرةٌ بِٱنقلابِ طبيعتِها وزيغِها، وهي مستعبدةٌ لِهوسِها وشذوذِها وضلالتِها.

حِريةُ ٱلمرأةِ في هذه المدنيةِ أوّلها ما شئْتَ من أوصافٍ وأسماء، ولكنَّ آخرَها دائماً إما ضيَاعُ ٱلمرأةِ وإمَّا فَسادُ ٱلمرأة.

والدليلُ على الْتِواءِ الطبيعةِ في المدنيَّة، ٱستواءُ الطبيعةِ في البادية؛ فالرجالُ هناك قَوَّامونَ على النساء، والنساءُ بهذا قوَّاماتٌ على أنفسهِنَّ؛ إذْ ينتقمون لِلمنكِرِ ٱنتقاماً يَفُورُ دماً؛ وبهذهِ الوحشيَّةِ يقرّرون شَرَفَ العِرْضِ في الطبيعةِ الإنسانية، ويجعلونَهُ فيها كٱلغريزة، فيُحَاجِزُون[3] بينَ الرجالِ والنساءِ أولَ شيءٍ بالضميرِ الشريفِ الذي يجدُ وسائلَهُ قائمةً من حولِه.

* * *

قال الراوي:

وغَطتْ وجهَها بيديها وقالَتْ: إنَّكَ لا تزالُ ترجمُ بِالحِجارة. . . إنَّ فيكَ متوحِّشاً.

قلْتُ بل متوحشة. . .

إنَّكِ أنتِ قد تكلمْتِ فيَّ، فجمالُك الذي يضعُ الإنسانَ في ساعةٍ مجنونةٍ

---

(١) غضاضة: حرج. (٢) غطرسة: تكبر وتعجرف.

(٣) يحاجزون: يضعون الحواجز للتفريق بين الرجال والنساء.

ليمتَعَهُ بطيشِها، قد وضَعنا نحن في ساعةٍ مفكرةٍ وأمتَعنا بعقلِها؛ وإذا قلْتُ جمالُك، فقد قلتُ وحيُك، إذْ لا جمالَ عندي إلا ما فيهِ وحي.

أمَا قلْتِ: إنَّكِ لو خُيِّرتِ في وجودِكِ لَمَا ٱخترْتِ إلَّا أن تكوني رجلاً نابغةً يكتبُ ويفكرُ ويتلقَّى الوحيَ مِنَ الوجوهِ الجميلة؟

فدقَّتْ صدرَها بيدِها وقالَت: أنا؟ أنا لم أقلْ هذا. ثم أفْكَرَتْ لحظةً وقالت: إذا كنْتَ أنت تزعمُ أنَّني قلته، فأظنُّ أنَّني قلْتُه...

قال (ح): رجل؛ ويكتب؛ ويفكر؛ ولم تقلْ هي شيئاً من هذا؟ أربعُ غلطاتٍ شنيعةٍ من فسادِ الذوق.

قالَت: بل قلْ أربعُ غلطاتٍ جميلةٍ من فنّ الذوق؛ إنَّ الرجلَ الظريفَ القويَ الرجولة، يجبُ عليهِ أنْ يغلطَ إذا حدَّثَ المرة...

قال (ح): لِتضحكَ منه؟

قالت: لا، بل لِتضحك له...

قلْتُ: فلي إليك رجاء.

قالت: إنَّ صوتَك يأمر، فقل.

* * *

فماذا قلْتُ لها وماذا قالت؟

الجمالُ البائس

٥

قلْتُ لها: إنَّ كلمةَ الكفرِ لا تكونُ كافرةً إذا أُكْرِهَ عليها مَنْ أُكْرِهَ وقلبُهُ مطمئنٌ بٱلإيمان، وكلمةُ الفُجورِ أهونُ منها وأخفُّ وزناً وشأناً، ثم لا تكونُ إلَّا فاجرةً أبداً، إذْ لا إكراهَ على هذه الدِّعارةِ إكراهاً لا خِيارَ فيه. وما أولُ الدَّعارةِ إلَّا أنْ تمدَّ المرأةُ طَرْفَها من غيرِ حياء، كما يمدُّ اللصُّ يدَهُ من غيرِ أمانة.

ومَن ٱضطُرَّ إلى الكُفْرِ ٱستطَاعَ أنْ يخبأَ مِحْرابَ المسجدِ في أعماقِهِ فيصلِّيَ ثمة، ولكنَّ الفجورَ لا يتركُ في النفسِ موضِعاً لِدينٍ ولا إيمان؛ إذ هو دائبٌ[1] في إثارةِ الغرائزِ الطبيعيَّةِ الحيوانيَّةِ ٱلمسترْسِلةِ[2] بَلا ضابط، فيجعلُ المرأةَ تحيا بعيدةً عنِ ضميرِها، فيُضعِفُ منها أولَ ما يُضعفُ آثارَ الآداب والأخلاق، فيُهلكُ فيها أولَ ما يُهلكُ إحساسَها بمعنى ٱلمرأةِ الإنسانيَّةِ وشعورَها بمجدِ هذا المعنى.

فإذا ٱنتَهتِ ٱلمرأةُ إلى هذا، لم يكنْ لها مبدأُ ولا عقيدةٌ إلَّا أنَّ على غيرِها أنْ يتحمَّلَ عواقبَ أعمالِها، وهذه بعينِها هي حالةُ المجنونِ جنونَ عقلِه؛ أفلا تكونُ ٱلمرأةُ حينئذٍ مجنونةً جنونَ جسمِها. .؟

* * *

فساءَها ذلك وبانَ فيها، ولكنَّها أمسكتْ على ما في نفسِها؛ وٱلمرأةُ من هؤلاءِ لا يمشي أمرُها في الناسِ ولا يتَّصلُ عيشُها، إلَّا إذا كثُرتْ طِباعُها كثرةَ ثيابِها، فهي تخلَعُ وتلبسُ من هذه وتلك لِكلِّ يوم ولِكلِّ حالةٍ ولِكلِّ رجل؛ فينبعثُ منها ٱلغضبُ وهي في أنعم الرضى، كما ينبعثُ الرضى وهي في أشدِّ الغيظ، كأنْ لم تغضبْ ولم ترضَ لأنَّها ليسَتْ لأحدٍ ولا لِنفسِها.

---

(١) دائب: مستمر.

(٢) المسترسلة: المستمرة والغارقة في ذلك العمل.

وتُسايرُ غضبَها ثم قالت: كأنَّ كلامَك أنَّ لكَ رجاءَ إلي، فأنا أحبُّ...... أحبُّ أنْ أعلم.

قلْتُ: وأنا كذلك أحبُّ أنْ أعلم.

فضحِكَتْ وسُرِّيَ عنها[1]، وثَبَتَتْ على شفتيها ٱبتسامةٌ لوجاءَ مَلَكٌ منَ ٱلسماءِ لِيضعَ في ثغرِها ٱبتسامةً أجملَ منها، لَمَا وجدَ أجملَ منها.

ثم قالَتْ: تُحِبُّ أنْ تعلمَ ماذا؟

قلْتُ: أحبُّ أنْ أعلَم منكِ قصةَ هذه الحياةِ ما كانَ أولهُا؟

قالَتْ: لقد قضيْتَ من حكمِك فينا، ولكنَّكَ أخطأْت، فلِكلِّ ليلٍ مُظلم كوكَبُهُ؛ والكوكبُ الوقادُ المعلَّقُ فوقَ ليلِ ٱلمرأةِ منَّا هو إيمانُها؛ نعم إنَّهُ ليسَ كإيمانِ الناسِ في واجباتهِ، لكنَّهُ كإيمانِ الناسِ في تعزيتِهِ، واللَّهُ ربُّنا وربُّكم!

قلْتُ: لو أُطيعُ اللَّهَ بمعصيتهِ لٱستقامَ لكِ هذا: وإنَّما أنْ تصفي الإيمانَ الأولَ الذي كانَ عملاً، فصارَ ذكرى، فصارَتِ ٱلذكرى أملاً، فظنَنْتِ الأملَ هوَ الإيمان.

قالَتْ: ثم إنَّنا جميعاً مكْرَهَاتٌ على هذه الحياة، فما نحن إلَّا صرْعَى المصادَمةِ بينَ الإرادةِ الإنسانيةِ وبينَ القَدر.

قلْتُ: ولكن لم تهفُ واحدةٌ منكُنَّ في غلطتِها الأولى وهي مستكْرَهةٌ على غلطة؛ بل هي راغبةٌ في لذّة، أو مبادرةٌ لِشهوة، أو طالبةٌ لِمنفعة.

قالَتْ: هذا أحَدُ ٱلوجهين؛ أمَّا الآخرُ فٱلتماسُ الرزقِ وصلاحُ العيشِ؛ فالرجلُ معَ الرجل، رأسُ مالهِ قوَّتُه، وعملُهُ بقوَّتهِ؛ ولكنَّ ٱلمرأةَ معَ الرجلِ رأسُ مالِها أُنوثتُها، وعملُ أنوثتِها. وفي الوجْهِ الأول ـ وجهُ اللذةِ والمنفعة ـ تحتالُ كلمةُ الفُجورِ على ٱلمرأةِ بكلماتٍ رقيقةٍ ساحرة، منها ٱلحُبُّ والزواجُ والسعادة، فتستسْلمُ ٱلمرأةُ مضطرةً لِيقَعَ شيءٌ من هذا. وفي الوجْهِ الثاني ـ وجهِ ٱلرزقِ والعيش ـ تحتالُ الكلمةُ الخبيثةُ الفاجرةُ على ٱلمرأةِ ٱلمسكينةِ المستضعَفَةِ بكلماتٍ رهيبةٍ قاتلة، منها ٱلجوعُ والفقرُ وٱلشقاء، فتسقطُ المرأةُ مضطرةً خِيفةَ أنْ يقعَ شيءٌ من هذا؛ وفي أحدِ الوجهينِ يكونُ الرجلُ هوَ ٱلفاجرَ لِفسادِ آدابِه، وفي الوجهِ الآخرِ يكونُ الفاجرُ هوَ المجتمعَ لِفسادِ مبادئِه.

* * *

---

(١) سري عنها: انكشفت أساريرها تعبيراً عن سرورها.

قلْتُ: أنا لا أُنكرُ أنَّ ٱلمرأةَ إذا سقَطتْ في هذه المدنيَّة، لم تقعْ أبداً إلَّا في موضعِ غلطةٍ من غلَطاتِ القوانين؛ وآفةُ هذه القوانينِ أنَّها لم تُسَنّ لِمنعِ الجريمةِ أنْ تقعَ، ولكنْ لِلعقابِ عليها بعَد وقوعِها؛ وبهذا عجَزتْ عن صِيانةِ ٱلمرأةِ وحِفظِها، وتركتْها لِقانونِ الغريزةِ الوحشيِّ في هؤلاءِ الوحوشِ الآدميين، الذين يأخذُهُمُ ٱلسُّعارُ من هذه الرائحةِ التي لا يعرفونها إلّا في ٱثنين: المرأةِ الجميلةِ والذهب. فما ألجأتِ المرأةَ حاجتُها أو فقرُها إلى أحدِهم ورأى عليها جمالاً، إلَّا ضرَبَهُ ذلك السُّعار؛ فإنِ ٱستخفَّتْ بنزوَاتِهِ وتَعسرَتْ عليه، طردَها إلى الموت، ومنعَها أنْ تعيشَ من قِبَلِهِ؛ وإنْ صَلحَتْ له وتيسرَتْ، آواها هي وطَرد شرفَها...

وبخلافِ ذلك الدين؛ فإنَّهُ قائمٌ على منعِ الجريمة وإبطالِ أسبابِها، فهو في أمرِ ٱلمرأةِ يُلْزِمُ الرجلَ واجباتٍ، ويُلْزِمُ المجتمعَ واجباتِ غيرَها، ويُلزمُ الحكومةَ واجباتٍ أخرى:

أمَّا الرجلُ فينبغي له أنْ يتزوجَ، ويتحصَّنَ، ويغارَ على ٱلمرأة، ويعملَ لها؛ وأمَّا ٱلمجتمعُ فيجبُ عليهِ أنْ يتأدَّب، ويستقيم، ويُعينَ ٱلفردَ على واجباتِ ٱلفضيلة، ويَتَدَامَجَ[1] ويَشُدَّ بعضُهُ بعضاً؛ وأما ٱلحكومة فعليها أنْ تحمِيَ ٱلمرأة، فتُعاقبَ على إسقاطِها عِقَابَ ٱلموتِ وٱلألم وٱلتشهير؛ لِتقُيمَ مِنَ الثلاثةِ حُرَّاساً جبابرَةً، مَنْ لا يَخْشَ اللّهَ خَشِيها؛ فليسَ يُمكنُ أبداً أن يكونَ في دينِنا موضعُ غلطةٍ تسقُطُ فيهِ ٱلمرأة.

قال الأستاذ (ح): صدقْتَ، فالحقيقةُ التي لامِرَاءَ فيها[2]، أنَّ فِكرةَ الفُجورِ فكرةٌ قانونيّة؛ وما دامَ القانونُ هو أباحَها بشروط، فهو هو الذي قرَّرَها في المجتمعِ بهذه الشروط؛ ومن هذا التقريرِ يُقْدِمُ عليها الرجلُ والمرأةُ كلاهما على ثقةٍ وٱطمئنان؛ ومن ثَمّ تأتي ٱلجُرْأةُ على ٱندفاعِ الناسِ إلى ما وراءِ حدودِ القانون، ومن هذا الاندفاعِ تأتي ٱلساقطةُ بآخِرِ معانيها وأقبحِ معانيها.

وتقريرُ سيادةِ المرأةِ في الإجتماعِ ٱلأوروبيّ، وتقديمِها على الرجال، والتأدبِ معها؛ كلُّ ذلك يجعلُ جراءةَ السفهاء عليها جراءةً متأدّبةً، حتى كأنّ المتحكِّكَ منهم في ٱمرأةٍ يقولُ لها: من فضلكِ كوني ساقطة... أمَّا هنا فجراءةُ السفهاءِ جراءةٌ ووقاحةٌ معاً، وذلك هو سرُّها.

---

(١) يتدامج: يمتزج.

(٢) لا مراء فيها: لا جدال فيها ولا شك.

القانونُ كأنَّما يقولُ لِلرجال: ٱحتالوا على رِضى النساء، فإنْ رَضِينَ الجريمةَ فلا جريمة؛ ومن هذا فكأنَّهُ يعلمُهم أنَّ بَراعةَ الرجلِ الفاسقِ إنَّما هي في الحيلةِ على ٱلمرأةِ وإيقاظِ الفِطرةِ في نفسِها، بأساليبَ مِنَ الملَقِ والرِّياءِ والمكْر، تتركُها عاجزةً لا تملكُ إلَّا أنْ تُذْعِنَ[1] وترضى؛ وبهذا ينصرفُ كلُّ فاجرٍ إلى إبداعِ هذه الأساليبِ التي تُطْلِقُ تلك الفطرةَ من حيَائِها، وتُخرجُها من عِفتِها، «تطبيقاً لِلقانون». . .

ولا سيادةَ في ٱجتماعِنا لِلمرأة، ولكنَّ ٱلقانونَ جعلَها سيدةَ نفسِها، وجعلَها فوقَ الآدابِ كلِّها، وفوقَ عقوبةِ القانونِ نفسِهِ إذا رَضيَتْ؛ إذا رضيَتْ ماذا. . .؟

* * *

قلْتُ: فإذا كانَ القانونُ هنا في مسألتِنا هذه يَعْدِلُ بِالظلم، ويَحمِي الفضيلةَ بإطلاقِ حريَّةِ الرذيلة؛ فهو إنَّما يُفسدُ الدين، ويَصرِفُ الناسَ عن خوفِ ٱللَّهِ إلى خوفِ ما يخافُ مِنَ الحكومةِ وحدَها؛ وبهذا لا يكونُ عملُهُ إلَّا في تصحيحِ الظاهرِ مِنَ الرجلِ والمرأةِ، ويَدعُ الباطنَ يُسرُّ ما شاءَ من خُبثِهِ وحيلتِهِ وفسادِهِ؛ فكأنَّهُ ليسَ قانوناً إلَّا لِتنظيمِ النِّفاقِ وإحكامِ الخديعة؛ فلا جَرمَ[2] كانَ قانوناً لحالةِ الجريمةِ لا لِلجريمة نفسِها؛ فإذا أُخِذَتِ ٱلمرأةُ مُلاينَةً ورِضَى فهذا فُجورٌ قانونيّ. . . وإنْ كانَتِ الملاينةُ هي عملَ الحِيلةِ والتدبير، وإنْ كانَ الرضى هو أثرَ الخِداعِ والمكْر، وإنْ ضاعَتِ ٱلمرأة وسقَطتْ، وذهَبَ شرفُها باطلاً، وألحقهُ الناسُ بما لا يكونُ من تَوبةِ إبليسَ فلا يكونُ أبداً. أمَّا إذا أُخِذَتِ ٱلمرأةُ مُكارَهَةً وغَصْباً، فهذه هي الجريمةُ في القانون؛ ويُسميها القانونُ جريمةَ ٱلاعتداءِ على العِرْض، وهي بأنْ تُسمَّى جريمةَ العجزِ عن إرضاءِ ٱلمرأة، أحقُّ وأولى.

على أنَّ المِسكينةَ لم تُؤخَذْ في الحالتين إلَّا غَصْباً، ولكنِ ٱختلفَتْ طريقةُ الرجل الغاصِب؛ فإنَّ كلتا الحالتينِ لم تتَأدَّ[3] بالمرأةِ إلَّا إلى نتيجةٍ واحدة، هي أخراجُها من شرفِها، وحرمانُها حقوقَ إنسانيتِها في ٱلأسرة، وطَردُها وراءَ حدودِ ٱلاعتبارِ الاجتماعيّ، وتركُها ثمةَ مُخَلَّاةً لِمجارِي أمورِها، فلا يتيسَّرُ لها العيشُ إلَّا من مثْلِ ٱلرجلِ الفاجر، فلا تكونُ لها بيئةٌ إلَّا من أمثالِهِ وأمثالِها، كما يجتمعُ في الموضعِ الواحدِ، أهلُ المصيرِ الواحدِ، على طريقةِ القطيعِ في المجزرة.

* * *

---

(١) تذعن: تخضع. (٢) لا جرم: لا شكّ. (٣) تتأدّى: تصل وتؤدي.

فقالَتْ هي: الحقُّ أنَّ هذه الجريمةَ أولُها الحُبُّ؛ وهي لا تقعُ إلَّا من بينِ نَقيضَيْنِ يجتمعانِ في المرأةِ معاً: كبَرُ حُبِّها إلى ما يفوتُ العقل، وصِغَرُ عقلِها إلى ما ينزلُ عنِ الحبّ. وألمرأةُ تَظلُّ هادئةً ساكِنةً رزينة، حتى تصادفَها اللّحاظُ النارية مِنَ العينِ المقدَّرةِ لها، فلا يكونُ إلَّا أنْ تملأَها ناراً ولَهَبا؛ ولْتكنِ ٱلمرأةُ مَنْ هي كائنةٌ، فإنَّها حينئذٍ كمستودَعِ البارود، يَهُولُ عِظَمُهُ وَكِبرُه، وهو لا شيءَ إذا ٱتصلَتْ بِهِ تلكَ الشرارةُ المهاجِمة.

وليَستْ حِراسةُ ٱلمرأةِ شيئاً يُؤبَهُ بِهِ[1] أو يُعْتَدُّ به أو يُسمَّى حراسة، إلَّا إذا كانت كالتحفظِ على مستودَعِ الباروِدِ مِنَ النار؛ فيستوي في وسائِلها الخوفُ مِنَ ٱلشرارةِ ٱلصغيرة، وٱلفزَعُ مِنَ الحريقِ الأعظم؛ فيُحتَاطُ لا ثنيهما بوسائلَ واحدةٍ في قَدْرٍ واحدٍ وٱعتبارٍ واحد.

وإذا تُركَتِ ٱلمرأةُ لِنفسِها تحرسُها بعقلِها وأدبِها وفضلِها وحرّيتِها، فقد تُرِكَ لِنفسِهِ مستودَعُ الباروِدِ تحرسُهُ جدرانُهُ الأربعةُ القويَّة.

والرجالُ يعلمونَ أنَّ لِلمرأةِ مَظاهرَ طبيعيَّةً، مِنَ الخُيَلاءِ والكِبرياءِ وٱلاعتدادِ بالنفسِ وٱلمُباهاةِ بالعِفَّة؛ لكنَّ هؤلاءِ الرجالَ أنفسَهم يعلمون كذلك، أَنَّ هذا الظاهرَ مخلوقٌ معَ المرأةِ كجلْدِ جسمِها الناعم، وأنَّ تحتَهُ أشياءَ غيرَ هذه تعملُ عملَها وتصنعُ البارودَ النسائيَّ الذي سينفجر...

* * *

قلْتُ: إذا كان هذا فَقَبَّحَ اللَّهُ هذه الحريَّةَ التي يُرويدنَها لِلمرأة. هل تعيشُ ٱلمرأةُ إلَّا في ٱنتظارِ الكلمةِ التي تحكمُها بلطف، وفي ٱنتظارِ صاحبِ هذه الكلمة؟

قالَتْ: إنَّهُ هذا حقٌّ لا ريبَ فيه، وأوسعُ النساءِ حريةً أضيعُهنَّ في النّاس؛ وهل كالمومِسِ[2] في حريَّتِها في نفسِها؟

ولكنْ يا شُؤْمَها على الدنيا! إنَّها هي بعينِها كما قلْتَ أنت: حريةُ المخلوقِ الذي يُتركُ حرًّا كالشَّريد، لِتُجرّبَ فيهِ الحياةُ تجاريبَها. وماذا في يدِ ٱلمرأةِ من حريَّةٍ هي حريَّةُ القدَرَ فيها؟

قلْتُ: ولِهذا لا أرجعُ عن رأيي أبداً: وهو أنَّهُ لا حريَّةَ لِلمرأةِ في أمَّةٍ منَ الأمم، إلَّا إذا شعَر كلُّ رجلٍ في هذه الأمَّةِ بكرامةِ كلِّ ٱمرأةٍ فيها، بحيثُ لو أُهينَتْ

---

(١) يؤبه به: يهتم بأمره.

(٢) المومس: المرأة العاهر الفاسدة.

واحدةٌ ثارَ ٱلكلُّ فٱستَقَادوا لها[1]، كأنَّ كراماتِ ٱلرجالِ أجمعينَ قد أُهينَتْ في هذه الواحدة؛ يومئذٍ تُصبحُ ٱلمرأةُ حرةً، لا بحرّيتها هي، ولكنْ بأنها محروسةٌ بملايينَ مِنَ الرجال. .

فضحِكَتْ وقالت: (يومئذٍ)! هذا ٱسمُ زمانٍ أوِ ٱسمُ مكان. . . ؟

* * *

قال الأستاذ (ح): ولكنّا أبعدْنا عن قصةِ هذه الحياة، ما كانَ أولها؟ قالَتْ: إنَّ الشبانَ وٱلرجالَ عِلْمٌ يجبُ أنْ تعلَمهُ ٱلفتاةُ قبلَ أوانِ الحاجةِ إليه؛ ويجبُ أنْ يَقرَّ في ذِهْنِ كلِّ فتاة، أنَّ هذه الدنيا ليسَتْ كالدار فيها الحُبُّ، ولا كالمدرسةِ فيها الصداقة، ولا كالمحلِّ الذي تبتاعُ منه مِنْديلاً مِنَ الحَريرِ أو زُجاجةً مِنَ العِطْر، فيه إكرامُها وخدمتُها.

وأساسُ الفضيلةِ في الأنوثةِ الحياء؛ فيجبُ أنْ تعلَمَ الفتاةُ أنَّ الأنثى متى خرجَتْ من حيائِها وتهجَّمَتْ، أي توقَّحَتْ، أي تبذَّلَتْ، اسَتَوى عندَها أنْ تذهبَ يميناً أو تذهبَ شِمالاً، وتهيأتْ لكلٍّ منهما ولأيِّهما ٱتّفق: وصاحباتُ اليمينِ في كنَفِ[2] الزوجِ وظلِّ الأسرةِ وشرفِ الحياة، وصاحباتُ الشِّمالِ ما صاحباتُ الشِّمال. . . !

قلْتُ: هذا هذا؛ إنَّهُ ٱلحياءُ، الحياءُ لا غيرُه؛ فهلْ هو إلَّا وسيلةٌ أعانَتِ ٱلطبيعةُ بها ٱلمرأةَ لِتسموَ[3] على غريزتِها متى وجَبَ أنْ تسموَ، فلا تلقَى رجلاً إلَّا وفي دَمِها حارسٌ لا يَغفُل. وهلْ هو إلَّا سَلَبٌ جمَعَتْهُ الطبيعةُ إلى ذلك الإيجابِ الذي لوِ ٱنطلقَ وحَدهُ في نفسِ ٱلمرأةِ لاَندفعَتْ في التبرُّجِ والإغراء، وَعَرْضِ أسرارِ أنوثتِها في المعرضِ العامّ. . . ؟

قالَتْ: ذاك أردْتُ، فكلُّ ما تراهُ من أساليبِ التجميلِ والزينةِ على وجوهِ الفَتَياتِ وأجسامِهنَّ في الطرق، فلا تَعُدَّنَّهُ من فَرْطِ ٱلجَمال[4]، بل من قِلةِ الحياء.

وٱعلمْ أنَّ المرأةَ لا تخضعُ حقَّ الخضوعِ في نفسِها إلَّا لِشيئين: حيائِها وغريزتِها.

قلْتُ: يا عجبًا! هذا أدقُّ تفسيرٍ لِقولِ تلكَ ٱلمرأةِ العربية: «تجوعُ ٱلحرَّةُ ولا تأكلُ بثَدييها». فإنِ ٱختضعَتِ ٱلمرأةُ لِلحياءِ كفَّتْ غريزتَها.

---

(١) استقادوا لها: أخذوا بثأرها، والقود معناه الثأر.

(٢) كنف: حفظ وصيانة وحماية.

(٣) تسمو: ترتفع.

(٤) فرط الجمال: كثرته.

قالت: . . . وجعلَها الحياءُ صادقةً في نفسِها وفي ضميرِها، فكانَتْ هي ٱلمرأةَ الحقيقةَ الجديرةَ بٱلزوجِ والنسلِ وتوريثِ الأخلاقِ الكريمةِ وحِفْظِها لِلإنسانية.

قلْتُ: ومن هذا يكونُ ٱلإسرافُ في ٱلأنوثةِ وٱلتبرُّجِ أمامَ الرجالِ كَذِباً من ضميرِ ٱلمرأة.

قالَتْ: ومن أخلاقِها أيضاً؛ ألا ترى أنَّ أشدَّ الإسرافِ في هذه الأنوثةِ وفي هذا التبرُّجِ لا يكونُ إلَّا في ٱلمرأةِ العامَّة. . .؟

قلْتُ: والمرأةُ العامةُ ٱمرأةٌ تجاريَّةُ ٱلقلب. فكأنَّ المسرِفةَ في أنوثتِها وتبرُّجِها، هذه سبيلُها، فهي لا تُؤمَنُ على نفسِها.

قالَتْ: قد تُؤمَنُ على نفسِها، ولكنها أبداً مُومِسُ الفِكْرِ في الرجال، فيُوشِكُ ألَّا تُؤمَنِ؛ وهي رَهْنٌ بأحوالِها وبما يقعُ لها، فقد يتقدَّمُ إليها الجريءُ وقد لا يتقدَّم، ولكنَّها بذلك كأنَّها مُعْلِنةٌ عن نفسِها أنَّها «مستعِدةٌ ألَّا تُؤمَن». .

قال (ح): لكنْ يقالُ إنَّ المرأة قَد تتبرَّجُ وتتأنَّثُ لِترى نفسَها جميلةً فاتنة، فيُعجبُها حسنُها، فيَسرُّها إعجابُها.

قالَتْ: هذا كالقولِ إنَّ أستاذَ الرقصِ الذي رأيتَهُ هنا، ينظرُ إلى نفسِه كما ينظر رجلٌ إلى راقصةٍ تتأوَّدُ[1] وتهتزُّ وتَتَرَجْرَج. إنَّ هذا الرقَّاصَ فيهِ الحركةُ الفنِّيةُ كما هي حركةٌ ليسَ غير؛ فهو كالميزانِ أوِ ٱلقِياسِ أو أيّ آلاتِ الضبط؛ أمَّا فتنةُ الحركةِ وسحرُها ومعناها مِنَ المرأةِ الفاتنةِ في وَهْمِ الرجلِ المفتونِ بها؛ فهذا كلُّهُ لا يكونُ منهُ شيءٌ في أستاذِ الرقص، وإنْ كانَ أستاذَ الرقص.

إنَّ أجملَ ٱمرأةٍ تَبصُقُ بفمِها على وجهِها في المرآة، إذا مُحِيَ الرجلُ من ذهنِها، أو لم يُطلَّ بعينيهِ من وراءِ عينَيها، أو لم تكنْ ممتلئةَ الحواسِّ بِه، أو بإعجابِه، أو بالرغبةِ في إعجابِه؛ فمهما يكنْ من جمالِ هذه فإنَّها لا تَرى وجهَها حينئذٍ إلَّا كالدنيا إذا خَلَتْ مِنَ العدل. . .

قلْتُ: ولكنَّا أبعدْنا عن «قصة هذه الحياةِ ما كانَ أولُها!»

قالَتْ: سأفعلُ ذلك لِموضعِكَ عندي: إنَّ قصَّتي في الفصلِ الأولِ منها هي

---

(١) تتأوّد: تتمايل راقصة.

قصةُ جمالي؛ وفي الفصلِ الثاني هي قصةُ مرضِ العذراء؛ وفي الفصلِ الثالثِ هي قصةُ الغفلةِ والتهاوُنِ في الحِراسة؛ وفي الفصلِ الرابعِ هي قصةُ ٱنخداعِ الطبيعةِ النِّسويةِ المبنيةِ على الرقةِ وإيجادِ الحُبِّ وتلقيِّهِ والرغبةِ في تنويعِهِ أنواعاً لِلأهلِ والزوجِ والولد؛ ثم في الفصلِ الخامس هي قصةُ لُؤمِ الرجل: كان محبًا شريفاً يُقْسِمُ باللَّهِ جَهْدَ أيمانِه، فإذَا هو كَالمزوِّرِ وٱلمحتالِ وٱللصِّ وأمثالِهِم ممن لا يُعْرَفونَ إلّا بعدَ وقوعِ الجريمة.

ثم سكَتتْ هُنَيهةً، فكانَ سكوتُها يُتِمُّ كلامَها...

وقال (ح): فما هو مَرَضُ العذراءِ الذي كانَ منهُ الفصلُ الثاني في الرواية؟

قالَت: كلُّ عذراءَ فهي مريضةٌ إلى أنْ تتزوج؛ فيجبُ أنْ يُعْلِمَها أهلُها أنَّ العِلاجَ قد يكونَ مسموماً؛ وينبغي أنْ يَحُوطوها[1] بقريبٍ مِنَ العِنايةِ التي يُحاطُ المريضُ بها، فلا يُجعَلُ ما حولَهُ إلّا ملائماً له، ويُمنَعُ أشياءَ وإنْ أحبَّها ورغِبَ فيها، ويُكْرَهُ على أشياءَ وإنْ عافَها وصدَفَ عنها.

قال (ح): فيكونُ القانونُ الاجتماعيُّ تصديقاً للقانونِ الدينيِّ من أنَ الذكورةَ هي في نفسِها عَداوةٌ لِلأنوثة، وأنَّ كلَّ رجلٍ ليسَ ذا رَحِمٍ مَحْرَمٍ[2] يجبُ أنْ يكونَ مرفوضاً إلّا في الحالةِ الواحدةِ المشروعةِ، وهي الزواج.

قالَتْ: فتكونُ المشكلةُ الاجتماعيةُ هي: مَنْ ذا يُرغِمُ الذكورةَ على هذه الحالةِ الواحدةِ المشروعةِ كيلا تضيعَ الأنوثة؟

قال: ولكنْ إذا كان سُقوطُ الفتاةِ هو جنايةَ «الزواجِ المزوَّر»، فما عسى أنْ يكونَ سقوطُ بعضِ المتزوجات؟

قالَتْ: هو جنايةُ «الزواج المنقَّح»... تُريدُ أنفسُهُنَّ الخبيثةُ تنقيحَ الزَّوج؛ والمومِسَاتُ أشرفُ منهُنَّ، إذْ لا يعتدينَ على حقٍّ ولا يَخُنَّ أمانة.

* * *

ورفَّ على وجهِها في هذه اللحظةِ شُعاعٌ منَ الشمسِ كانَ على جبينِها كَصفاءِ اللؤلؤ، ثم تحوّلَ على خدِّها كإشراقِ الياقوت؛ ورأتْني أتأملُه، فقالَتْ: أنا مُنْتَشِيةٌ بحظِّي في هذه الساعات؛ وهذا الشعاعُ إنَّما جاءَ يختِمُ نورَها.

---

(١) يحوطوها: يصونوها ويحفظوها بالرعاية والعناية.

(٢) المحرم هو من لا يحلّ للمرأة الزواج منه كالأخ والأب والعم والخال.

ثم كانَتِ السخريةُ العجيبةُ أنَّها لم تتمَّ كلمةَ النورِ حتى جاءَ حظُّها الحقيقيُّ من حياتِها. وهو رجل يَتَحَظَّاها[1]؛ كلَّما أخذتْه عينُها ٱبتسَمتْ له ٱبتساماً منَ الذلِّ، لو لم تجعلْهُ هي ٱبتساماً لكانَ دموعاً؛ ثم وقَفتْ وما تتماسَكُ مِنَ ٱلهمّ، كأنَّها تمثالٌ «لِلجمالِ البائسِ»؛ ثم حَيَّتْ وسلَّمَتْ وودَّعت؛ وبعدَ «واوات» أخرى... مشَتْ ساكنةً ومَرْآها يَضِجُّ ويَبكي.

فوداعاً يا أوهامَ الذكاءِ التي تَلْمِسُ الحقائقَ بقوةٍ خالقةٍ تَزيدُ فيها!

ووداعاً يا أحلامَ الفِكْرِ التي تضعُ مع كلِّ شيءٍ شيئاً يُغيِّرُه!

ووداعاً يا حُبَّها..

---

(١) يتحظّاها: أي يجعلها حظه.

عربةُ اللُّقَطاء

جلسْتُ على ساحلِ الشاطبي في (اسكندرية) أتأملُ البحر، وقد ٱرتفعَ الضُّحَى، ولكنَّ النهارَ لَدْنٌ[1] ناعمٌ رطيبٌ كأنَّ ٱلفجرَ ممتدٌ فيهِ إلى الظُّهر.

وجاءَتْ عَربة ٱللُّقَطَاءِ[2] فأشرفَتْ على ٱلساحل، وكأنَّها في منظرِها غمَامةٌ تتحرَّك، إذْ تَعلوها ظُلَّةٌ كبيرةٌ في لَونِ الغَيْم. وهي كعَرباتِ النقل، غيرَ أنَّها مُسوَّرةٌ بألواحٍ مِنَ الخشبِ كجوانبِ النعشِ[3] تُمْسِكُ مَنْ فيها مِنَ الصِّغارِ أنْ يتدحْرجوا منها إذْ هي تَدرُجِ وتَتَقَلْقَل.

ووقَفَتْ في الشارع لِتُنْزِلَ ركبَها إلى شاطىءِ البحر؛ أولئكَ ثلاثونُ صغيراً من كلِّ سَفيحٍ لَقيطٍ ومَنبوذ، وقدِ ٱنكمشوا وتَضاغَطُوا إذْ لا يُمكنُ أنْ تُمَطَّ ٱلعربةُ فَتَسعَهم، ولكنْ يُمكنُ أنْ يُكْبَسُوا ويتداخَلُوا حتى يَشْغَلَ ٱلثلاثةُ أو ٱلأربعةُ منهم حَيِّزَ ٱثنين. ومَنْ منهم إذا تألَّمَ سيذهبُ فيشكو لأبيه...؟

وتَرى هؤلاءِ المساكينَ خَلِيطاً ملتبساً يُشْعِرُك ٱجتماعُهم أنَّهم صَيْدٌ في شَبكةٍ لا أطفالٌ في عَربة، ويدلُّك منظرُهمُ البائسُ الذليلُ أنَّهم ليسوا أولادَ أمَّهاتٍ وآباء، ولكنَّهم كانوا وساوِسَ آباءٍ وأمهات...

* * *

هذه العربةُ يجرُّها جوادانِ أحدُهما أدهمُ[4] والآخرُ كُمَيْتٌ[5] فلمَّا وقفَتْ لَوَى ٱلأدهمُ عُنقَهُ وٱلتفتَ ينظر: أيفرِغون العربةَ أم يزيدون عليها. ؟ أمّا ٱلكُمَيْتُ فحرَّكَ رأسَه وعَلَكَ لِجامَهُ كأنَّهُ يقولُ لِصاحبِهِ: إنَّ الفكرَ في تخفيفِ ٱلعبْءِ ٱلذي تَحملُهُ يجعلُهُ أثقلَ عليكَ مِمَّا هو، إذ يُضيفُ إليهِ ٱلهمَّ، وٱلهمُّ أثقلُ ما حملَتْ نفس؛ فما دُمْتَ في العملِ فلا تَتَوهَّمَنَّ ٱلراحةَ، فإنَّ هذا يُوهِنُ ٱلقوة، ويَخْذُلُ

---

(١) لدن: طرىء.
(٢) اللقطاء: أولاد الزنى.
(٣) النعش: التابوت.
(٤) الأدهم: الأسود، شديد السواد.
(٥) الكميت: الأحمر.

ٱلنشاط، ويَجْلِبُ ٱلسأم؛ وإنَّما رُوحُ ٱلعملِ ٱلصبر، وإنَّما رُوحُ ٱلصبرِ العزم.

ورآهمُ ٱلأدهمُ يُنْزِلونَ اللُّقطَاء، فٱستخَفَّهُ الطرب، وحرَّكَ رأسَهُ كأنَّما يسخَرُ بالكميتِ وفلسفتِه، وكأنَّما يقولُ له: إنَّما هو النّزُوعُ إلى الحريَّة، فإنْ لم تكنْ لك في ذاتِها، فَلْتكنْ لكَ في ذاتِك، وإذا تعذَّرَتِ ٱللذةُ عليك، فٱحتفظْ بخيَالِها، فإنَّهُ وَصْلَتُكَ بها إلى أنْ تُمكِنَ وتتَسهَّل؛ ولا تجعلَنَّ كلَّ طِباعِكَ طِباعاً عاملةً كادِحةً، وإلَّا فأنت أداةٌ ليسَ فيها إلَّا الحياةُ كما تُريدُك، ولْيكنْ ذلك طبعَ شاعرٍ مع هذه الطِّباعِ العاملةِ، فتكونَ لكَ الحياةُ كما تُريدُك وكما تُريدُها.

إنَّ الدنيا شيءٌ واحدٌ في ٱلواقع؛ ولكنَّ هذا الشيءَ الواحدَ هو في كلِّ خيالِهِ دنيَا وحدَها.

* * *

وفي ٱلعربةِ ٱمرأتانِ تَقُومانِ على ٱللُّقطاء؛ وكِلْتاهما تزويرٌ لِلأمِّ على هؤلاءِ الأطفالِ المساكين؛ فلمَّا سكنَتِ ٱلعربةُ ٱنحدَرتْ منهما واحدةٌ وقامَتِ ٱلأخرى تُناوِلُها الصغارَ قائلةً: واحد، ٱثنان، ثلاثة، أربعة... إلى أنْ تمَّ ٱلعددُ وخلا قَفَصُ ٱلدَّجاجِ مِنَ الدجاج...!

ومشى الأطفالُ بوجوهٍ يتيمة، يَقرأُ من يَقرأُ فيها أنَّها مُسْتَسلِمةٌ، مُستكينة، مُعتَرِفةٌ أنْ لا حقَّ لها في شيءٍ من هذا العالَم، إلَّا هذا الإحسانُ البخْسُ القليل.

جاءُوا بهم لِينظروا الطبيعةَ والبحرَ والشمس، فغَفَا ٱلصغارُ عن كلِّ ذلك وصَرَفوا أعينَهُم إلى ٱلأطفالِ ٱلذين لهم آباءٌ وأُمَّهات...

* * *

واكَبِدي! أضنَى الأسَى كَبِدِي؛ فقد ضاقَ صدري بعدَ ٱنفساحِه، ونالني وَجَعُ ٱلفِكْرِ في هؤلاءِ التُّعساء، وعَرَتْني[1] منهم عِلَّةٌ كَدَسِّ الحُمَّى في الدم؛ وٱنقلبْتُ إلى مَثْوايَ[2]، وٱلعربةُ وأهلُها ومكانُها وزمانُها في رأسي.

فلمَّا طافَ بيَ ٱلنومُ طافَ كلُّ ذلك بي، فرأيتُني في موضعي ذاك، وأبصرْتُ ٱلعربةَ قد وقَفتْ، وتحاوَرَ ٱلأدهمُ وٱلكُميت؛ فلمَّا أفرغوها وشَعَرَ الجوادانِ بخفَّتِها ٱلتفتَا معاً، ثم جمعَا رأسَيْهما يتحدَّثان!

قالَ الكُميت: كنْتُ قبلَ هذا أجرُّ عربةَ الكِلابِ التي يقتلُها الشُّرْطَةُ بالسُّمّ،

---

(١) عرتني: داخلتني. (٢) مثواي: بيتي.

فآخذُ الموتَ لِهذه الكلابِ المسكينة، ثم أرجعُ بها مَوْتَى؛ وكنتُ أذهبُ وأجيءُ في كلِّ مرادٍ ومُضطَرَبٍ من شوارعِ المدينةِ وأزقَّتِها وسِكَكِها[1]، ولا أشعرُ بغيرِ الثِّقْلِ الذي أجرُّه؛ فلما ٱبْتُلِيْتُ بعربةِ هؤلاءِ الصغارِ الذين يُسمُّونهمُ ٱللُّقطاء، أحسستُ ثِقلاً آخرَ وقعَ في نفسي وما أدري ما هو؟ ولكن يُخَيَّلُ إليَّ أنَّ ظلَّ كلِّ طفلٍ منهم يُثْقِلُ وحدَهُ عربة.

قالَ الأدهم: وأنا فقد كنتُ أجرُّ عربةَ القُمَامةِ[2] والأقذار، وما كان أقذَرَها وأنتَنها، ولكنَّها على نفسي كانَتْ أطهرَ من هؤلاءِ وأنظف؛ كنتُ أجِدُ ريحَها الخبيثةَ ما دُمتُ أجرُّها؛ فإذا أنا تركتُ ٱلعربةَ ٱسترْوَحْتُ النَّسيمَ وَٱستطعَمْتُ الجوَ، أمَّا الآنَ فٱلريحُ الخبيثةُ في الزمنِ نفسِه، كأنَّ هذا الزمنَ قد أرْوَحَ وَأنتنَ منذُ قُرِنْتُ بهؤلاءِ وعرَبتِهِم.

قالَ ٱلكُميت: إنَّ ٱبنَ الحيوانَ يستقبلُ الوجودَ بأمِّه، إذْ يكونُ وراءَها كالقِطْعةِ المتمِّمةِ لها، ولا تقبلُ أمُّهُ إلَّا هذا، ولا يَصْرِفُها عنهُ صارف، فتُرغِمُ الوجودَ على أنْ يتقبَّلَ ٱبنَها، وعلى أنْ يُعطيَهُ قوانينَه؛ أمَّا هؤلاءِ الأطفالُ فقد طرَدَهُمُ ٱلوجودُ منه كما طردَ ٱللَّهُ آباءَهم وأمهاتِهِم من رحمتِه؛ وقد هُدِيتُ الآنَ إلى أنَّ هذا هو سرُّ ما نشعرُ بهِ؛ فلَسنا نجرُّ لِلناسِ ولكن لِلشياطين..

* * *

وهنا وقفَ على حُوذيّ العربةِ[3] صديقٌ من أصدقائِه فقال: مَن هؤلاءِ يا أبا علي؟

قال الحُوذيُّ: هؤلاءِ هؤلاءِ يا أبا هاشم.

قال أبو هاشم: سبحانَ ٱللَّهِ أمَا تترُك طبعَك في النكتةِ يا شيخ؟

قال الحُوذيُّ: وهل أعرفُهم أنا؟ هم بِضاعةُ العربةِ والسلام: ٱركبوا يا أولاد، ٱنزلوا يا أولاد. هذا كلُّ ما أسمع.

قال أبو هاشم: ولكنْ ما بالُك ساخطاً عليهم، كأنَّهم أولادُ أعدائِك؟

قال الحُوذيُّ: ليت شِعري مَنْ يدري أيُّ رجلٍ سيخرجُ من هذا الطفل، وأيةُ ٱمرأةٍ ستكونُ من هذه الطفلة؟

ٱنظرْ كيف تَعلَّقَتْ هذه البنتُ وعمرُها سنتان، في عُنُقِ هذا الولدِ الذي كانَ من سنتينِ ٱبنَ سنتين.. لا أراني أحملُ في عربتي أطفالاً كالأطفالِ الذين تحملُهُمُ

---

(١) سككها: طرقها.

(٢) القُمامة: الزبالة.

(٣) حوذي العربة: سائقها.

العرباتُ إلى أبوابِ دُورهم؛ فإنَّ هؤلاءِ اللُّقطاءَ يُحمَلون إلى بابِ ٱلملْجأ، وهو بابٌ لِلحاراتِ والسككِ لا يأخذُ إلَّا منها، فلا يُرسلُ إلَّا إليها.

أنا ـ والله ـ يا أبا هاشم، ضيِّقُ الصدر، كاسفُ البالِ من هذه المِهنة؛ ويُخيَّلُ إليَّ أنّي لا أحملُ في عربتي إلَّا ٱلجنونَ وٱلفُجورَ والسرقةَ والقتلَ والدَّعارةَ والسكْرَ وعواصفَ وزوابعَ . . .

قال أبو هاشم: ولكنَّ هؤلاءِ الأطفالَ مساكين، ولا ذنبَ لهم.

قال الحُوذيُّ: نعمْ لا ذنبَ لهم، غيرَ أنَّهم هم في أنفسِهم ذنوب؛ إنَّ كلَّ واحدٍ من هؤلاءِ إنْ هو إلَّا جريمةٌ تُثبِتُ ٱمتدادَ الإثمِ والشرِّ في ٱلدنيا؛ ولدتْهم أمهاتُهم لِغَيَّة(١)

فقطعَ صاحبُهُ عليه وقال: وهل وَلَدْنَهُمْ إلَّا كما تَلِدُ سائرُ ٱلأمهاتِ أولَادَهن؟

قال: نعم، إنَّهُ عملٌ واحد، غيرَ أنَّ أحواله في الجهتينِ مختلفةٌ لا تتكافأ؛ وهلْ تستوي حالُ مَنْ يشتري ٱلمتاع، ومَنْ يسرقُ المتاع؟

هٰهنا باعثٌ مِنَ الشهوةِ قد عجزَ أنْ يسموَ سموَّهُ ـ وما سموُّه إلَّا الزواج ـ فَتسَفَّلَ وٱنحط، ورجَع فِسقاً، وعادَ أولُهُ على آخرِه: كانَ أولُه جُرْماً فلا يزالُ إلى آخرِهِ جُرْماً، ولا يزالُ أبداً يعودُ أولُهُ على آخرِه؛ فلمَّا حملَتِ ٱلمرأةُ وفاءَتْ إلى أمرِها، وذهبَ عنها جنونُ الرجلِ والرجلُ معاً؛ ٱنطَوتْ لِلرجالِ على الثأرِ والحِقْدِ والضغينة؛ فلا يكونُ ٱبنُ العارِ إلَّا ابنَ هذه الشرورِ أيضاً.

والأمهاتُ يُغذذنَ لِأجِنَّتِهِنَّ الثيابَ والأكْسِيةَ قبلَ أنْ يُولدوا، ويُهيِّئْنَ لهم بالفكرِ آمالاً وأحلاماً في الحياة، فيَكْسِبْنَهُم في بطونِهنَّ شعورَ ٱلفرحِ وٱلابتهاج، وٱرتقابَ ٱلحياةِ ٱلهنيئةِ، وٱلرغبةَ في السموِّ بها؛ ولكنَّ أمهاتِ هؤلاءِ يُعدِذْن لهُمُ ٱلشوارعَ وٱلأزقَّةَ منذُ البَدْء، ولا تترقَّبُ إحداهُنَّ طولَ أشهرِ حَملِها أنْ يجيئَها الوليد، بل أنْ يتركَها حياً أو مقتولاً؛ فيُورِثْنَهم بذلكَ وهم أجنَّةٌ شعورَ اللَّهفةِ والحسْرةِ والبُغضِ والمَقْتِ، ويَطبَعْنَهم على فكرةِ الخطيئةِ والرغبةِ في القتل، فلا يكونُ ٱبْنُ العارِ إلَّا ابنَ هذه الرذائلِ أيضاً.

وتَظلُّ الفاسقةُ مدةَ حملِها تسعةَ أشهر في إحساسٍ خائف، مترقِّب، منفردٍ

---

(١) ولدته لغية: أي سفاحاً.

بنفسِه، منعزلٍ عنِ الإنسانية، ناقم، متبرّم، متستر، منافِق؛ فلو كانَ السَّفِيحُ من أبوين كريمينِ لَجاءَ ثُعباناً آدمياً فيهِ سُمُّهُ مَن هذا الإحساسِ ٱلعنيف. ومتى ألقَتِ ٱلفاسقةُ ذَا بطنَها[١] قطعتْه لِتَوهِ[٢] من روابطِ أهلِهِ وزمَنِهِ وتاريخِهِ ورمَتْ بِهِ لِيموت؛ فإنْ هلَكَ فقد هلك، وإنْ عاشَ لِمثلِ هذه الحياةِ فهو موتٌ آخرُ شرٌّ من ذلك؛ ومهما يَتَوَلَّهُ ٱلناسُ. وٱلمُحسِنون، فلا يزالُ أولُهُ يعودُ على آخرِه؛ مِمَّا في دَمِهِ وطِباعِهِ ٱلموروثة؛ ولا يبرحُ جريمةً ممتدَّةً متطاوِلة، ولا ينفكُّ قِصةً فيها زانٍ وزانيةٌ، وفيها خطيئةٌ ولَعنة.

فهؤلاءِ ـ كما رأيتَ ـ أولادُ ٱلجُرأةِ على ٱلله، وٱلتعدِّي على الناس، وٱلاستخفافِ بالشرائع، وٱلاستهزاءِ بالفضائل؛ وهمُ ٱلبغضُ ٱلخارجُ مِنَ ٱلحُبّ، وٱلوقاحةُ ٱلآتيةُ مِنَ الخجَل، وٱلاستهتارُ ٱلمنبعِثُ مِنَ ٱلنَّدامة؛ وكلٌّ منهم مسألةُ شرٍّ تطلبُ حلَّها أو تعقيدَها مِنَ الدنيا، وفيهم دماءٌ فوَّارةٌ تجمعُ سمومَها شيئاً فشيئاً كلَّما كبروا سنةً فسنة.

قال أبو هاشم: ألا لَعنةُ ٱللَّهِ على ذلك ٱلرجلِ ٱلفاسقِ ٱلذي ٱغْتَرَّ ٱلمرأةَ فٱستزلَّها وهوَّرَها في هذه المَهْواة[٣] أكانَ حقُّ الشهوةِ عليهِ أعظمَ من حقِّ هذا الآدمِيّ. أمَا كانَ ينبغي أنْ يكونَ هذا الآخِرُ هو ٱلأولَ في ٱلاعتبار، فيعلمَ أنَّ هذا ٱللقيطَ ٱلمسكينَ هو سبيلُهُ إلى صاحبتِه، وهو ٱلبلاغُ إلى ما يُحاولُهُ منها؛ فيكونَ كأنَّما دخلَ بينَ ٱلاثنينِ ثالثٌ يراهما. . . فلعلَّهما يستَحيان.

قال ٱلحُوذيُّ ٱلفيلسوف: لَعنةُ ٱللَّهِ على ذلك الرجل، ولَعَنَاتُ ٱلله كلُّها، ولَعناتُ ٱلملائكةِ وٱلناسِ أجمعينَ على تلكَ ٱلمرأةِ التي ٱنقادَتْ لَهُ وٱغترَّتْ بِه. إنَّ ٱلرجلَ ليسَ شيئاً في هذه الجريمة، فقد كانَتْ بَصقةٌ واحدةٌ تُغرقُه، وكانت صفعةٌ واحدةٌ تَهزِمُه، وكانَ معَ المرأةِ الحكومةُ والشرائعُ والفضائلُ، ومعها جهنمُ أيضاً.

ألم تعلم ٱلحمقاءُ أنَّ الرجلَ الذي ليسَ زوجاً لها ليسَ رجلاً معها، وأنَّ الشريعةَ لو أيقَنَتْ أنَّهُ رجلٌ لَمَا حرَمَتْ عليها أن تُخالِطَهُ؟ إنَّه ليسَ الرجلَ هو الذي ساوَرَ[٤] هذهِ ٱالمرأة، بل مادةُ ٱلحياةِ التي رأَتْ في ٱلمرأة مُستودَعها، فتُريدُ أنْ

---

(١) أي وضعت وولدت.

(٢) لتوّه: حالاً.

(٣) هوّرها في هذه المهواة: دفع إلى الحضيض والرذيلة.

(٤) ساور المرأة: راودها وأوقعها بحبائله.

تقتحِمَ إلى مَقَرِّها عُنْوَةً[1] أو خِداعاً أو رِضًى أو كما يتَّفق؛ إذْ كانَ قانونُ هذه المادةِ أنْ تُوجَد، ولا شيءَ إلَّا أنْ تُوجَد؛ فلا تعرفُ خيراً ولا شرّاً، ولا فضيلةً ولا رذيلة.

لأيِّهما يجبُ التحصين: ألِلصاعقةِ المنقضَّة، أمْ لِلمكانِ الذي يُخشَى أنْ تنقضَّ عليه؟ لقد أجابَتِ ٱلشريعةُ ٱلإسلامية: حَصِّنوا ٱلمكان. ولكنَّ المدنيَّةَ أجابت: حصِّنوا ٱلصاعقة...!

* * *

وكانَتِ ٱلمرأتانِ ٱلمصاحبتانِ لِجماعةِ ٱللُّقطاءِ تتناجَيان، فقالَتِ ٱلكبرى منهما: يا حَسْرَتَا على هؤلاءِ الصغارِ المساكين! إنَّ حياةَ ٱلأطفالِ فيما فوقَ مادةِ الحياة، أي في سرورِهم وأفراحِهم؛ وحياةُ هؤلاءِ البائسينَ فيما هو دونَ مادةِ الحياة، أي في وجودِهم فقط.

وكِبَرُ الأطفال يكونُ منهُ إدخالُهم في نظامِ الدنيا، وكِبَرُ هؤلاءِ إخراجُهم مِنَ «الملْجأ» وهو كلُّ النظامِ في دُنياهم، ليسَ بعدَهُ إلَّا التشريدُ والفقْرُ وٱبتداءُ ٱلقِصّةِ المحزنة.

فقالَتِ ٱلصغْرى: وَلِمَ لا يفرحونَ كأولادِ الناس، أليَستِ ٱلطبيعةُ لهم جميعاً، وهل تجمعُ الشمسُ أشعتَها عن هؤلاءِ لِتُضاعِفَها لِأولئك؟

قالَتِ ٱلأخرى: الطبيعة؟ تقولينَ الطبيعة؟ إنَّكِ يا ٱبنتي عذراءُ لم تبدأْ في حياتِك حياةٌ بعد، ولم تجاوبي بقلبِك القلبَ الصغيرَ الذي كانَ تحتَ قلبِكِ تسعةَ أشهر؛ وإنَّما أنتِ مَع هؤلاءِ (موظَّفة) لا تعرفينَ منهم إلَّا جانبَ النظامِ وقانونَ ٱلملْجأ.

لقدْ ولَدْتُ يا ٱبنتي خمسةَ أطفال، وبِالعينِ البليغةِ التي أنظرُ بها إليهم أنظرُ إلى هؤلاء، فما أراهم إلَّا منقَطعينَ من صِلةِ القلبِ الإنسانيّ: يعبَسُ لهم حتى الجوّ، ويُظلِمُ عليهم حتى النور؛ ويبدو الطفلُ منهم على صِغَرِهِ كأنَّهُ يحملُ الغمَّ المقبلَ عليه طولَ عمرِه.

يا لَهْفي على عُودٍ أخضرَ ناعمٍ رَيَّانَ كانَ للثَّمرِ فقيلَ لَه: كُنْ لِلحَطب!

الفرحُ يا ٱبنتي هو شعورُ ٱلحيّ بأنَّهُ حيٌّ كما يهوى، ورؤيتُهُ نفسَهُ على ما يشاءُ في ٱلحياةِ الخاصةِ به. وهؤلاءِ ٱللقطاءُ في حياةٍ عامَّةٍ قد نُزِعَتْ منها ٱلأمُّ وٱلأبُ وٱلدارُ،

---

(١) عنوة: غصباً.

فليسَ لهم ماضٍ كالأطفال، وكأنَّهم يبدءون من أنفسِهم لا من الآباءِ والأمهات.

قالَتِ ٱلصغيرة: ولكنَّهم أطفال.

قالَتْ تَلك: نعم يا ٱبنتي هم أطفال، غيرَ أنَّهم طُرِدوا من حقوقِ الطفولةِ كما طُرِدوا من حقوقِ الأهل. وحسبُك بشقاءِ الطفلِ الذي لم يَعرفْ من حَنانِ أمِّهِ إلَّا أنَّها لم تقتلْه، ولا من شفَقتِها إلَّا أنَّها طرَحَتْهُ في الطريق.

إنَّ ٱلطبيعةَ كلَّها عاجزةٌ أنْ تُعطِيَ أحدَهم مكاناً كالموضعِ الذي كانَ يتبوَّؤه بينَ أُمِّهِ وأبيه.

ليسَ الأطفالُ يا ٱبنتي إلا صُوَراً مُبهمَةً صغيرةً من كلِّ جمالِ ٱلعالم، تُفسِّرُها أعينُ ذَويهم بكلِّ التفاسيرِ القلبيةِ الجميلة؛ فأينَ أينَ العيونُ التي فيها تفسيرُ هذه الصُّورِ اللَّقيطة؟

ألا لَعنةُ اللّهِ والملائكةِ والناسِ أجمعينَ على أولئكَ الرجالِ الأنذالِ الطَّغَام[1] الذين أَولدوا النساءَ هؤلاءِ المنبوذين! يزعمونَ لأنفسِهمُ الرجولةَ، فهذه هي رجولتُهم بينَ أيدينا، هذه هي شهامتُهم، هذه هي عقولُهم، هذه هي آدابُهم...!

عجَباً، إنَّ سيئاتِ ٱللصوصِ والقَتلةِ كلَّها يُنسَى ويتلاشَى، ولكنَّ سيئاتِ العُشاقِ والمحبينَ تعيشُ وتكبر...

أكانَ ذنبُ ٱلمرأةِ أنَّها صادقةٌ فصدَّقَتْ، وأنَّها مُخْلِصةٌ فأخلَصَتْ، وأنَّها رقيقةٌ فلانَت، وأنها مُحسنةٌ فَرُجمَتْ، وأنَّها سليمةُ القلبِ فٱنخدعَتْ؟

وَاكبَدي لِلمسكينة! هلِ ٱنخدعَتْ إلَّا من ناحيةِ ٱلأمومةِ التي خُلِقَتْ لَها؟ هلِ ٱنخدعَتْ إلَّا الأمُّ التي فيها؟ وهل خدَعَها من ذلك اللئيمِ إلَّا ٱلأبُ الذي فيه؟

وَاكبَدِي لِمَنِ تُفْجَعُ بالنكبةِ الواحدةِ ثلاثَ فجائعَ: في كرامتِها التي ٱبتُذِلَتْ، وفي الحبيبِ الذي تبرَّأ منها، وفي طِفلِها الذي قطَعَتْهُ بيدِها من قلبِها وتركَتْهُ لِمَا كُتِبَ عليه...!

إنَّ هذا لا يُعوِّضُهُ في الطبيعةِ إلَّا أنْ يكونَ لِكلِّ رجلٍ من أولئكَ الأنذالِ ثلاثُ أرواح، فيُقتَلَ ثلاثَ مرات: واحدةً بالشنق، والثانيةَ بالحرق، والثالثةَ بالرَّجْم بالحِجارة.

* * *

---

(١) الطغام: الفاسدون من الرعاع.

وكانَ ٱللقطاءُ قد تَبَعْثروا[1] على الساحلِ جَماعاتٍ وَشتَّى، فوقفَ أحدُهم على طفلٍ صغيرٍ يلعبُ بما بينَ يديه، وأمُّه على كَثَبٍ منه، وهي تتلهَّى بالمخرَّمِ تتلوَّى فيه أصابعُها.

فنظرَ الطفلُ إلى اللَّقيطِ وأومأَ إلى جماعتِه ثم قال له: أأنتم جميعاً أولادُ هاتينِ المرأتينِ أم إحداهما؟

قال اللقيط. هما المراقِبَتان؛ وأنتَ أفليسَتْ هذه التي معك مُراقِبة؟

قال الطفل: ما معنى مُراقبة؟ هذه ماما!

قال الآخر: فما معنى ماما؟ هذه مُراقبة.

قال الطفل: وكلُّكم أهلُ دارٍ واحدة؟

قال: نحن في ٱلملْجأ، ومتى كَبِرنا أخذونا إلى دُورِنا.

فقالَ الطفل: وهل تبكي في الملْجأ إذا أردْتَ شيئاً لِيُعطوك؛ ثم تغضَبُ إذا أعطَوْكَ ليَزيدوك؟ وهل يُسكِتُونك بالقِرشِ والحلْوَى؟ والقُبلةِ على هذا الخدِّ وعلى هذا الخدِّ؟ إنْ كانَ هذا فأنا أذهبُ معكم إلى الملْجأ؛ فإنَّ أبي قد ضربَني ٱليوم، وقد أمرَ (ماما) أنْ لا تعطيَني شيئاً إذا بكيْت، ولا تَزيدني إذا غضِبْت، ولا

وهنا صاحَتِ المراقبةُ الصغيرة: تعالَ يا رَقْم عشرة.. فلَوَى اللقيطُ المسكينُ وجهَه، وٱنْصَاعَ وأدبر.

«ومشَى الأطفالُ بوجوهٍ يتيمة، يقرأُ مَنْ يقرأُ فيها أنَّها مستسلِمةٌ، مستكِينةٌ، معترِفةٌ أنْ لا حقَّ لها في شيءٍ من هذا العالَمِ إلَّا هذا الإحسانَ البخْسَ القليل».

---

(١) تبعثروا: تفرّقوا.

اللَّهُ أكبر

جلسْتُ وقد مضى هَزيعٌ منَ الليل[1]، أُهَيِّىءُ في نفسي بِناءَ قِصةٍ أُديرُها على فتًى كما أُحِبُّ. . وخبيثٍ داعِر، وفتاةٍ كما أحبَّتْ. . . عذراءَ مُتَماجِنَة؛ كِلاهما قد دَرَسَ وتخرَّجَ في ثلاثةِ مَعاهد: المدرسة، والروايات الغرامية، والسيِّما. وهو مصريٌّ مسلم، وهي مصريةٌ مسيحيَّة. ولِلفتى هَنَاتٌ[2] وسيئاتٌ لا يتنزَّهُ ولا يتورَّع[3]؛ وهو مِن شبابِهِ كالماءِ يغلي، ومن أَنَاقتِهِ بحيثُ لم يَبْقَ إلَّا أنْ تَلْحقَهُ تاءُ ٱلتأنيث. . . وقد تشعَّبَتْ بِهِ فنونُ هذه المدنيَّة، فرفَعَ ٱللَّهُ يَدَه عن قلبِهِ لا يُبالي في أيّ أَوْديَتِها هَلَكَ؛ وهو طِلْبُ نساء، دأبُهُ[4] التَّجْوالُ في طُرقِهِن، يَتْبَعُهنَّ ويتعرَّضُ لهنّ، وقد ألِفَتْهُ الطرقُ حتى لو تكلَّمَتْ لَقالَت: هذا ضَرْبٌ عجيبٌ من عَرَباتِ الكَنْس. . . !

ولِلفتاةُ تبرُّجٌ وتهتُّك، يَعْبَثُ بها العبَثُ نفسُه، وقد أخرجَتْها فنونُ هذا الثأنثِ الأوروبيِّ القائم على فلسفةِ الغريزة، وما يُسمّونَهُ «الأدبُ المكشوف» كما يُصوِّرُهُ أولئكَ الكُتَّابُ الذين نَقَلوا إلى الإنسانيةِ فلسفةَ الشهواتِ الحرّةِ عنِ البهائمِ الحرة. فهي تَبْرُزُ حينَ تَخرجُ من بيتِها، لا إلى الطريق، ولكنْ إلى نظراتِ الرجال؛ وتَظهرُ حينَ تظهر، مُصوّرةً لا بتَلْوينِ نفسِها مِمَّا يجوزُ وما لا يجوز، ولكنْ بتلْوينِ مِرآتِها مِمَّا يُعجِبُ وما لا يُعجِب.

وَكِلا ٱثْنيْهما لا يُقيمُ وزناً لِلدين، والمسلمُ والمسيحيُّ منهما هوَ ٱلاسمُ وحدَه؛ إذْ كانَ مِن وَضْعِ الوالدين (رحمَهما ٱلله!)؛ والدِّينُ حرّيةُ القَيدِ لا حرّيةُ الحرية؛ فأنت بعدَ أنْ تُقيِّدَ رذائِلَك وضَرَاوَتكَ وشرّكَ وحيوانيَّتك ـ أنت مِن بعدِ هذا حرٌّ ما وَسِعَتْك ٱلأرضُ وٱلسماءُ وٱلفكر؛ لأنَّك من بعدِ هذا مُكَمِّلٌ لِلإنسانيَّة، مستقيمٌ على طريقتِها؛ ولكنْ هَبْ حِماراً تَفَلْسَفَ وأرادَ أنْ يكونَ حُرّاً بعقلِهِ

---

(١) هزيع من الليل: قسم منه.
(٢) هنات: سقطات وأخطاء.
(٣) لا يتورّع: لا يخشى عاقبة.
(٤) دأبه: عادته.

ٱلحماريّ؛ أي تقريرِ المذهبِ الفلسفيِّ الحماريِّ في الأدب. . . فهذا إنَّما يبتغي إطلاقَ حريتهِ، أي تسليطَ حِمَاريَّتِهِ الكاملةِ على كلِّ ما ستصلُ بهِ مِنَ الوجود.

وتَمْضِي قِصَتي في أساليبَ مختلفةٍ تَمْتَحِنُ بها فنونُ هذه الفتاةِ وشهوَاتُ هذا الفتى، فلا يزالُ يَمشي مِن حيثُ لا يَصِل، ولا تزالُ تمنعُهُ من حيثُ لا تردُّه؛ وما ذلك من فضيلةٍ ولا ٱمتناع، ولكنَّها غريزةُ الأنوثةِ في ٱلاستمتاعِ بسُلطانِها، وإثباتِها لِلرجلِ أنَّ ٱلمرأةَ هي قوّةُ الانتظار، وقوّةُ ٱلصبر؛ وأنَّ هذه التي تحملُ جنينَها تسعةَ أشهرٍ في جوفِها، تُمسِكُ رغبتَها في نفسِها مدّةَ حَمْلٍ فكْرِيٍّ إذا هي أرادَتِ ٱلحياةَ لِرغبتِها، لِيكونَ لِوقوعِها وتَحقُّقِها مثلُ ٱلميلادِ المفرِح.

ولكنَّ ٱلميلادَ في قِصَّتي لا يكونُ لِرذيلةِ هذه الفتاة، بل لِفضيلتِها؛ فإنَّ ٱلمرأةَ في رأيي ـ ولو كانَتْ حياتُها محدودةً من جِهاتِها الأربع بكبائرِ الإثم والفاحشة ـ لا يزالُ فيها من وراءِ هذه الحدودِ كُلِّها قلبٌ طبيعتُهُ ٱلأُمومة، أي ٱلاتصالُ بمصدرِ ٱلخَلْق، أي كلُّ فضائلِ ٱلعقيدةِ وٱلدين؛ وما هو إلَّا أنْ يتنبهَ هذا القلبُ بحادثٍ يتَّصلُ بهِ فيبلغُ منه، حتى تتحوّلَ ٱلمرأةُ تَحوُّلَ ٱلأرضِ من فصلِها ٱلمقشعِرِّ ٱلمجدب، إلى فصلِها ٱلنَّضرِ ٱلأخضر.

ففي قِصتي تُذْعنُ الفتاةُ لِصاحبِها في يومٍ قدِ ٱعترَتْها[1] فيهِ مخافةٌ، ونزلَ بها همٌّ، وكادتْها الحياةُ مِن كَيدِها؛ فكانَتْ ضعيفةَ النفسِ بَما طَرَأَ عليها من هذه الحالة. وتخلو بالفتى وفكرُها منصرِفٌ إلى مَصدرِ الغيْب، مؤمِّلٌ في رحمةِ القدَر؛ ويَخلبُها[2] الشابُ خَلَابةَ رُعُونتِه وحبِّهِ ولِسانِهِ، فيُعطيها الألفاظَ كلَّها فارغةً منَ ٱلمعاني، ويقرُّ بالزواجِ وهو مُنطوٍ على الطَّلاقِ بعدَ ساعة؛ فإذا أوشكتِ ٱلفتاةُ أنْ تُصرَعَ تلك الصَّرعةَ دَوَّى في الجوِّ صوتُ المؤذِّنِ: «الله أكبر!».

وتُلْسَعُ الفتاةُ في قلبِها، وتتَّصلُ بهذا القلبِ رُوحانيَّةُ الكلمة، فتقعُ الحياةُ السماويةُ في الحياةِ الأرضيَّة، وتنتبهُ العذراءُ إلى أنَّ اللّهَ يَشْهَدُ عارَها، ويَفجَؤُها أنَّها مُقْدِمةٌ على أنْ تُفسِدَ من نفسِها ما لا يُصْلِحُهُ ٱلمستحيلُ فضلاً عنِ ٱلممكنِ، وترنو بعينِ الفتاةِ الطاهرةِ من نفسِها إلى جسمِ بَغِيٍّ ليَستْ هي تلك التي هي؛ وتنظرُ بعينِ الزوجةِ من صاحبِها إلى فاسقٍ ليسَ هو ذاك الذي هو؛ ويَحْكي لها ٱلمكانُ في قلبِها

---

(١) اعترتها: حلّت بها.

(٢) يخلبها: يبهرها.

المفطورِ على الأمومة ـ حكايةَ تَثُورُ منها وتشمئز؛ ويَصْرُخُ الطفلُ المِسكينُ صَرْختَهُ في أذنِها قبلَ أنْ يُولَدَ ويُلْقى في الشارع. . !

اللَّهُ أكبر! صوتٌ رهيبٌ ليسَ مِنْ لُغةِ صاحبِها ولا من صَوْتهِ ولا من خِسَّتِه، كأنَّما تُفرِغُ ٱلسماءُ فيهِ مِلءَ سحابةٍ على رِجْسٍ[1] قلبِها فتُنَقِيه حتى ليسَ بِهِ ذرَّةٌ من دَنَسِهِ الذي رَكِبَهُ الساعة. كانَ لِصاحبِها في جِسِّ أعصابِها ذلك ٱلصوتُ ٱلأسودُ، ٱلمنطفىء، ٱلمبهَم، ٱلمتَلَجْلِجُ مِمَّا فيهِ من قوّةِ شهواتهِ؛ للمؤذنِ صوتٌ آخَرُ في رُوحِها؛ صوتٌ أحمرُ، مشتعلٌ كمغمَغةِ ٱلحريق، مُجَلْجِلٌ كٱلرعد، واضحٌ كالحقيقةِ فيه قوّةُ ٱلله!

سمعَتْ صوتَ ٱلسِّلسلةِ وقَعْقَعتَها تُلوَى وتشَدُّ عليها، ثم سمعَتْ صوتَ السلسلةِ بعينِها يُكسَرُ حديدُها ويتحطَّمُ.

كانَتْ طهارتُها تختنقُ فنفَذتْ إليها النَّسمَات؛ وطارَتِ ٱلحمامةُ حينَ دعاها صوتُ ٱلجوّ، بعدَ أنْ كانَتْ أسَفَّتْ[2] حينَ دعاها صوتُ الأرض. طارَتِ ٱلحمامة، لأنَّ الطبيعةَ ٱلتفتَتْ فيها لفتةً أخرى.

ويكرّر المؤذّنُ في ختامِ أذانه: «الله أكبرُ الله أكبر!» فإذا.

* * *

وتَبَلَّدَ خاطري، فوقَفْتُ في بناءِ القِصَّةِ عندَ هذا الحدّ، ولم أدرِ كيفَ يكونُ جوابُ «إذا. . .» فتركْتُ فكري يعملُ عَمَلَهُ كما تُلْهِمُهُ الواعيةُ الباطِنة، ونِمْت. . .

ورأيْتُ في نومي أنّي أدخُلُ ٱلمسجدَ لِصَلاةِ العيدِ وهو يَعُجُّ[3] بتكبيرِ المصَلين: «الله أكبرُ اللَّهُ أكبر!» ولهم هَديرٌ كهديرِ البحرِ في تَلاطُمِهِ. وأرى المسجدَ قد غَصَّ بالناسِ فٱتَّصلوا وتلاحَموا؛ تجدُ ٱلصفَّ منهم على ٱستوائِهِ كما تجدُ ٱلسطرَ في الكتاب: ممدوداً محتَبِكاً ينتظمُهُ وضْعٌ واحد، وأراهم تتابعوا صفّاً وراءَ صفّ، ونَسَقاً على نَسَق، فٱلمسجدُ بهم كٱلسُّنْبُلَةِ مُلِئَتْ حبّاً ما بينَ أوّلها وآخِرها؛ كلُّ حبةٍ هي في لِفّ من أهلِها وشملِها، فليس فيهِنَّ على الكثرةِ حَبَّةٌ واحدة تُميِّزُها ٱلسنبلةُ فَضلَ تمييز، لا في الأعلى ولا في الأسفل.

وأقفُ متحيِّراً مُتَلدِّداً ألتفِتُ هٰهنا وهٰهنا، لا أدري كيف أخلُصُ إلى موضعِ

---

(١) رجس: دنس.

(٢) أسفّت: سفلت إلى الحضيض. (٣) يعجّ: يمتلىء.

أجلسُ فيه؛ ثم أمضى أتخطَّى الرِّقابَ أطمعُ في فُرْجَةٍ أقتحمُها وما تنفرج، حتى أنتهيَ إلى الصفِّ الأوّل؛ وأنظرُ إلى جانبِ المحرابِ شيخاً بادِناً يملأُ موضعَ رَجلين، وقد نَفَحَ[1] منه ريحُ ٱلمِسكِ، وهو في ثيابٍ من سُندُسٍ خُضْر؛ فلمَّا حاذَيْتُهُ جمعَ نفسَهُ وٱنكمش، فكأنَّما هو يُطوَى طيّاً، ورأيْتُ مكاناً وَسِعَني فحَطَطتُ فيهِ إلى جانبِهِ، وأنا أعجَبُ لِلرجلِ كيف ضاقَ ولم أضيِّقْ عليه، وأين ذهبَ نِصفُهُ الضخْم وقد كانَ بعضُهُ على بعضِهِ زِيَماً على زِيَم[2] وٱمتلاءً على ٱمتلاء.

وجعلْتُ أحْدسُ عليه ظنِّي، فوقَع في نفسي أنَّهُ مَلَكٌ من ملائكةِ ٱللَّهِ قد تمثَّلَ في ٱلصورةِ الآدميَّةِ فٱكتتمَ فيها لِأمرٍ منَ الأمر.

وضجَّ الناسُ: «اللَّهُ أكبرُ اللَّهُ أكبر!» في صوتٍ تقشعرُّ منهُ جُلودُ الذينَ يخشَوْنَ ربَّهم، غيرَ أنَّ الناسَ مِمَّا ألِفوا الكلمةَ ومِمَّا جَهِلوا من معناها ـ لا يسمعونها إلَّا كما يسمعونَ الكلام؛ أمَّا الذي إلى جانبي فكانَ ينتفضُ لها ٱنتفاضةً رجَّتْنِي معه رَجّاً، إذْ كنْتُ ملتصِقاً بهِ مُناكباً لَه؛ وكأنَّ ٱلمسجدَ في نَفْضِهِ إيَّانا كانَ قِطاراً يجرِي بنا في سرعةِ السحاب، فكلُّ ما فيهِ يرتجُّ ويهتزّ. ورأيْتُ صاحبي يَذْهَلُ عن نفسِه، ويتلألأُ على وجهِهِ نورٌ لِكلِّ تكبيرة، كأنَّ هناك مِصباحاً لا يزالُ ينطفىءُ ويشتعل؛ فقطَعْتُ الرأيَ أنَّهُ مِنَ الملائكة.

ثم أقيمَتِ ٱلصلاةُ وكبَّر أهلُ ٱلمسجد، وكُنتُ قرأْتُ أنَّ بعَضُهم صلى خلْفَ رجلٍ من عظماءِ النفوسِ الذين يعرفونَ ٱللَّهَ حقَّ معرفتِه؛ قال: فلمَّا كبَّرَ قال: «الله. .» ثم بُهِتَ[3] وبقي كأنَّه جَسَدٌ ليسَ به رُوحٌ من إجلالِهِ ٱللَّهَ تعالى؛ ثم قال: «أكبر» يَعْزِمُ بها عَزْماً، فظننْتُ أنَّ قلبي قدِ ٱنقطعَ من هيبةِ تكبيرِه.

قلْتُ أنا: أمَّا الذي إلى جانبي، فلَّما كبرَ مدّ صوتَهُ مداً ينبثقُ من رُوحِهِ ويستطير، فلو كانَ ٱلصوتُ نوراً لَمَلأَ ما بينَ الفجرِ والضُّحى.

وعرفْتُ ـ والله ـ من معنى ٱلمسجدِ ما لم أعرف، حتى كأنِّي لم أدخلْه من قبل، فكانَ هذا ٱلجالسُ إلى جانبي كضوءِ المِصباحِ في المِصباح؛ فٱنكشفَ ليَ

---

(١) نفح: فاح، عبق.

(٢) زيماً على زيم: تعني كتلاً على كتل، والزيم هو المتفرق من اللحم.

(٣) بهت: دهش.

ٱلمسجدُ في نورِهِ الرُّوحيِّ عن معانٍ أدخلتْني مِنَ الدنيا في دُنْيا على حِدَة. فما ٱلمسجدُ بناءً ولا مكاناً كغيرِهِ مِنَ ٱلبناءِ والمكان، بل هو تصحيحٌ لِلعالَم الذي يَموجُ من حَوْلِهِ ويضطرب؛ فإنَّ في الحياةِ أسبابَ الزَّيغ[1] والباطلِ والمنافَسَةِ والعداوةِ والكَيْدِ ونحوِها، وهذه كلُّها يمحوها ٱلمسجدُ إذْ يجمعُ الناسَ مراراً في كلِّ يومٍ على سلامةِ الصدر، وبراءةِ القلْب، وروحانيَّةِ النفس؛ ولا تدخلُهُ إنسانيةُ الإنسانِ إلَّا طاهرةً منزَّهةً مُسْبِغَةً[2] على حدودِ جسمِها من أعلاهُ وأسفلِهِ شِعارَ ٱلطُّهْرِ ٱلذي يُسمَّى ٱلوضوء، كأنَّما يغسلُ الإنسانُ آثارَ الدنيا عن أعضائِهِ قبلَ دخولِهِ المسجد.

ثم يستوي الجميعُ في هذا المسجدِ ٱستواءً واحداً، ويقِفونَ موقفاً واحداً، ويخشعونَ خشوعاً واحداً، ويكونونَ جميعاً في نفسيَّةٍ واحدة؛ وليسَ هذا وحدَه، بل يَخِرُّونَ إلى الأرضِ[3] جميعاً ساجدينَ للَّهِ؛ فليسَ لِرأسٍ على رأسٍ ٱرتفاع، ولا لِوجهٍ على وجهٍ تمييز؛ ومن ثَمَّ فليسَ لِذاتٍ على ذاتٍ سلطان. وهل تُحقِّقُ الإنسانيَّةُ وَحْدَتَها في الناسِ بأبدعَ من هذا؟ ولَعمري أين يجدُ العالَمُ صوابَهُ إلَّا هٰهنا؟

فَالمسجدُ هو في حقيقتِهِ موضعُ الفكرةِ الواحدةِ الطاهرةِ المصحِّحةِ لِكلِّ ما يَزيغُ بهِ ٱلاجتماع. هو فكْرٌ واحدٌ لِكلِّ الرؤوس؛ ومن ثَمَّ فهو حَلٌّ واحدٌ لِكلِّ المشاكل، وكما يُشَقُّ النهرُ فتقفُ ٱلأرضُ عندَ شاطئيهِ لا تتقدَّم، يُقامُ ٱلمسجدُ فتقِفُ الأرضُ بمعانيها التُّرابيَّةِ خلْفَ جُدرانهِ لا تَدْخُله.

* * *

وما حَرَكةٌ في ٱلصلاةِ إلَّا أوَّلُها «اللَّهُ أكبرُ» وآخرُها «اللَّهُ أكبرُ»؛ ففي ركعتينِ مِن كلِّ صلاةٍ إحدى عشرةَ تكبيرةً يَجْهَرُ المصلُّونَ بها بلسانٍ واحد؛ وكأنِّي لم أفطنْ لِهذا من قبل، فأيُّ زمام سياسيّ لِلجماهيرِ وروحانيَّتِها أشدُّ وأوثقُ من زِمامِ هذه الكلمةِ التي هي أكبرُ ما في الكلامِ الإنسانيّ؟

* * *

وَلمَّا قُضيَتِ ٱلصلاةُ سلَّمْتُ على ٱلمَلَكِ وسَلَّم عليَّ، ورأيْتُهُ مقبِلاً محتفياً، ورأيتُني أثيراً في نفسِه، وجالَتْ في رأسي الخواطرُ فتذكَّرتُ القصةَ التي أريدُ أنْ أكتبَها؛ وأن المؤذِّنَ يكررُ في خاتمةِ أذانِه: «الله أكبرُ الله أكبر» فإذا. . .

---

(١) الزيغ: الخروج عن جادّة الصواب.

(٢) مسبغة: ساترة.

(٣) يخرّون إلى الأرض: يقعون.

وقلتُ: لَأسْألَنّه، وما أعظَمَ أنْ يكونَ في مقالتي أسطرٌ يُلْهِمُها مَلَكٌ مِنَ الملائكة! ولم أكدْ أرفعُ وجهي إليهِ حتى قال:

«... فإذا لَطْمتانِ على وجهِ الشيطان، فَوَلَّى مُدْبراً[1] ولم يُعَقِّبْ[2]؛ ووَضعَتِ ٱلكلمةُ الآلهيَّةُ معناها في موضعِهِ من قلبِ ٱلفتاة، فَلأياً بِلأيٍ ما نَجَت.

إنَّ الدينَ في نفسِ ٱلمرأةِ شعورٌ رقيق، ولكنَّهُ هو ٱلفُولاذُ ٱلسميكُ ٱلصُّلْبُ ٱلذي تُصفَّحُ بهِ أخلاقُها المدافِعة.

اللَّهُ أكبرُ! أتدري ماذا تقولُ الملائكةُ إذا سمعَتِ ٱلتكبير؟ إنَّها تُنشدُهذا النشيد:

* * *

بَيْنَ الوقتِ والوقتِ منَ اليوم تَدُقُّ ساعةُ الإسلامِ بهذا الرَّنين: اللَّهُ أكبرُ اللَّهُ أكبر، كما تدقُّ في موضِعِ لِيتكلمَ ٱلوقتُ برنينِها.

* * *

اللَّهُ أكبر! بَيْنَ ساعاتٍ وساعاتٍ مِنَ اليوم تُرْسِلُ الحياةُ في هذه الكلمةِ نداءَها تهتِفُ: أيُّها المؤمن! إنْ كُنْتَ أصَبْتَ في الساعاتِ التي مَضَتْ، فٱجتهدْ لِلساعاتِ التي تتلو؛ وإنْ كُنْتَ أخطأْتَ، فكَفِّرْ وَٱمْحُ ساعةً بساعة؛ الزمنُ يمحو ٱلزمن، والعملُ يُغَيِّر العملَ ودقيقةٌ باقيةٌ في العمرِ هي أملٌ كبيرٌ في رحمةِ الله

* * *

بينَ ساعاتٍ وساعات، يتناولُ المؤمنُ ميزانَ نفسِهِ حينَ يسمع: اللَّهُ أكبرُ، لِيعرفَ ٱلصِّحَّةَ وٱلمرضَ من نِيَّتِه؛ كما يَضَعُ ٱلطبيبُ لِمريضِهِ بينَ ساعاتٍ وساعاتٍ مِيزانَ ٱلحرارة.

* * *

اليومُ الواحدُ في طبيعةِ هذهِ الأرضِ عُمْرٌ طويلٌ لِلشرّ، تكادُ كلُّ دقيقةٍ بِشَرِّها تكونُ يوماً مختوماً بِلَيْلٍ أسود؛ فيجبُ أنْ تَقسِمَ الإنسانيَّةُ يومَها بعددِ قارَّاتِ الدنيا الخَمْس، لِأنَّ يومَ الأرضِ صورةٌ مِنَ الأرض؛ وعندَ كلِّ قسم: منَ الفجر، والظهر، والعصر، والمغرب، والعِشاء ـ تصيحُ ٱلإنسانيةُ المؤمنةُ مُنَبِّهةً نفسَها: اللَّهُ أكبر، اللَّهُ أكبر!

* * *

---

(١) ولّى مدبراً: فرّ، هرَب.

(٢) لم يعقّب: لم يلتفت.

بينَ ساعاتٍ وساعاتٍ مِنَ اليوم يَعْرِضُ كلُّ مؤمنٍ حسابَه، فيقومُ بينَ يَدَي ٱللَّهِ ويرفعُهُ إليه. وكيفَ يكونُ مَنْ لا يزالُ ينتظرُ طولَ عُمرِهِ فيما بينَ ساعاتٍ وساعاتٍ ـ اللَّهُ أكبر. . .؟

* * *

بين الوقْتِ والوقتِ مِنَ النهارِ والليلِ تُدَوّي كلمةُ الروح: اللَّهُ أكبر. ويُجيبها الناسُ اللَّهُ أكبر. لِيعتادَ الجماهيرُ كيف يُقادُون إلى الخيرِ بسهولة، وكيف يُحقِّقونَ في الإنسانيةِ معنى ٱجتماعِ أهلِ البيتِ الواحد؛ فتكونَ ٱلاستجابةُ إلى كلِّ نِداءٍ ٱجتماعيٍّ مغروسةً في طبيعتِهم بغيرِ ٱسْتِكْراه.

* * *

النفسُ أسْمى مِنَ المادّةِ الدنيئة، وأقوى مِنَ الزمنِ المخرّب، ولا دِينَ لِمَنْ لا تشمئزُّ نفسُهُ مِنَ الدناءَةِ بأنَفَةٍ طبيعيّة، وتحملُ همومَ الحياةِ بقوَّةٍ ثابتة.

لا تضطربوا؛ هذا هو النظام. لا تنحرفوا؛ هذا هو النَّهج[1] لا تتراجَعوا؛ هذا هو النداء. لن يَكبرَ عليكم شيءٌ ما دامَتْ كلمُتكم: اللَّهُ أكبر. . .!

---

(١) النَّهج: الطريق.

في اللَّهبِ ولا تحترق

أفي ٱلممكنِ هذا؟

لَعُوبٌ حَسنَةُ الدَّلِّ، مُفاكِهةٌ[1] مُداعِبة، تُحيي ليلَها راقصةً مغنية؛ حتى إذا ٱعتدلَ الليلُ لِيمضيَ، وٱنتبَهَ الفجرُ لِيُقْبِل - ٱنكفأتْ إلى دارِها[2] فَنَضَتْ وَشْيَها[3]، وخرجَتْ من زينتِها، وخلعَتْ رُوحاً ولبَستْ روحاً، وقالَتْ: اللهُمَّ إليك، ولبَّيكَ اللهُمَّ لبَّيك. ثم ذهَبتْ فتوضأَتْ وأفاضَتِ ٱلنورَ عليها، وقامَتْ بين يدي ربِّها تُصلي. . . !

* * *

هي حسناءُ فاتنة، لو سَطَع نورُ القمر من شيءٍ في ٱلأرضِ لَسطَع من وجهها. وما تراها في يوم إلَّا ظهرَتْ لَكَ أحسنَ مِمَّا كانَت، حتى لتظنَّ أنَّ الشمسَ تَزيدُ وجهَها في كلِّ نهارٍ شُعاعةً ساحرة، وأنَّ كلَّ فجرٍ يتركُ لها في الصبحِ بَريقاً ونَضْرة من قطَراتِ النَّدى.

وتحسبُ أنَّ لها دَماً يَطْعمُ فيما يَطعمُ أنوارَ ٱلكواكب، ويشربُ فيما يشربُ نسماتِ ٱلليل.

وإذا كانَتْ في وَشْيها وتَطارِيفِها وأصباغِها وحُلاها لم تجدْها ٱمرأة، ولكنْ جَمرةً في صورةِ ٱمرأة؛ فلها نورٌ وبصيصٌ ولهَب، وفيها طبيعةُ الإحراقِ. . إنَّ الذي وضَع على كلِّ جمالٍ ساحرٍ في الطبيعةِ خاتَمَ رهْبة، وضعَ على جمالِها خاتَمَ قُرصِ ٱلشمس.

فإذا رأيْتَها بتلك الزينةِ في رقصِها وتَثنِّيها، قلْتَ: هذه روضةٌ مُفْتنَّة ٱشتهَتْ أنْ تكونَ ٱمرأةً فكانَت، وهذا الرقصُ هو فنُّ النسيمِ على أعضائِها.

وهي متى نفذَتْ إلى البقعةِ المجدِبةِ من نفسِكَ أنشأَتْ في نفسِكَ ٱلربيعَ ساعةً أو بعضَ ساعة.

---

(١) مفاكهة: مرحة، خفيفة الظلّ.

(٢) انكفأت إلى دارها: عادت.

(٣) نضت وشيها: أزالته.

وتنسجمُ أنغامُ الموسيقى في رشاقتِها نَغْمةً إلى حركة؛ لأنَّ جسَمَها الفاتنَ الجميلَ هو نفسُهُ أنغامٌ صامتةٌ تُسمَع وتُرى في وقتٍ معاً.

وتنسكِبُ روحُها ٱلظريفةُ بينَ ٱلرقصِ وٱلموسيقى، لِتُخرجَ لك بظَرفِها صراحةَ الفنِّ من إبهامين، كلاهما يُعاوِنُ الآخر.

وهي في رقصِها إنَّما تفسرُ بحركاتِ أعضائِها أشواقَ ٱلحياةِ وأفراحَها وأحزانَها، وتزيدُ في لغةِ الطبيعةِ لغةَ جسمِ ٱلمرأة.

وكأنَّ الليلَ والنهارَ في قلبِها؛ فهي تبعثُ لِلقلوبِ ما شاءَتْ ضَوءاً وظُلْمة.

وهي إلى القِصَر، غيرَ أنَّكَ إذا تأملْتَ جمالَها وتمامَها، حسْبتَها طالَتْ لِساعتِها.

وإلى النحافة، غيرَ أنَّكَ تنظرُ فإذا هي رابِيةٌ كأنَّ بعضَها كانَ مختبئاً في بعض.

ويُخيلُ إليك أحياناً في فنٍّ من فنونِ رقصِها أنَّ جسمَها يتثاءَبُ[1] برعشةٍ مِنَ الطرب، فإذا جسمُك يهتزّ بجوابِ هذه الرّعشة، لا يملكُ إلَّا أنْ يتثاءَب... ويُجَنُ رقصُها أحياناً، ولكنْ لِتحقّقَ بجنونِ ٱلحركةِ أنَّ العقلَ الموسيقيَّ يُصرِّفُ كلَّ أعضاءِ جسمِها.

ومهما يكنْ طيشُ ٱلفنِّ في تأوُّدِها ولَفتِتها ونظرتِها وٱبتسامِها وضحكِها ـ ففي وجهِها دائماً علامةٌ وقارٍ عابسةٌ تقولُ لِلناس: اِفْهَموني.

ولمَّا رأيْتُها شَهِدَ قلبي لها بأنَّ على وجهِها معَ نورِ الجمالِ نورَ الوضوء؛ وأنَّها متحرِّزةٌ ممتنعةٌ في حِصْنٍ من قلبِها ٱلمؤمن، يبسطُ الأمنَ والسلامةَ على ظاهرِها؛ وأنَّ لها عيناً عذراءَ لا تُحاوِلُ التعبير، لا سؤالاً ولا جواباً ولا ٱعتراضاً بينَهما؛ وأنَّ قوةَ جمالِها تستظهِرُ بقوةِ نفسِها، فيكونُ ما في جمالِها الخواطر، ويُرغمُ الإعجابَ أنْ يكونَ ذُهولاً وحَيرة، ويُكرِهُ ٱلحُبَّ أنْ يرجعَ مَهابةً وٱحتشاماً.

والروايةُ كلُّها في باطنِها تظهرُ على ضوءٍ من مصباحِ قلبِها، وما وجهُها إلا ٱلشاشةُ ٱلبيضاءُ لِهذه «السيما»، وهل يكونُ على الوجهِ إلَّا أخْيِلَةُ القلبِ أَوِ ٱلفكر؟

وعندي أنَّ ٱلمرأةَ إذا كانَ لها رأيٌ دينيٌّ ترجعُ إليه، وكانَ أمرُها مجتمِعاً في

---

(١) يتثاءب: يتمطّى دلالة على الحيوية والنشاط.

هذا الرأي، وكانتْ أخلاقُها محشودةً[1] لَه، متَحفِّلةً[2] بِه - فتلك هي الياقوتةُ التي تُرمى في اللهبِ ولا تحترق، وتظلُّ مَعَ كلِّ تجربةٍ على أولِ مُجاهدَتِها؛ إذْ يكونُ لها في طبيعةِ تركيبِها الياقوتيِّ ما تهزمُ بِهِ طبيعةَ التركيب الناريِّ.

وليسَ مِنِ امرأةٍ إلَّا وقد خلقَ ٱللَّهُ لها طبيعةً ياقوتيَّة، هي فطرتُها الدينيةُ التي فيها: إنْ بقيَتْ لها هذه بقيتْ معها تلك؛ ولكنَها حينَ تنخلعُ من هذه الفِطرةِ تَخذلُها[3] ٱلفِطرةُ والطبيعةُ معاً؛ فيجعلُ اللَّهُ عِقابَها في عملِها، ويَكلُها إلى نفسِها؛ فإذا هي مقبلةٌ على أغلاطِها ومَساوِئِها بطُرُقٍ عقليَّةٍ إنْ كانَتْ عالِمةً، وبطرقٍ مفضوحةٍ[4] إنْ كانَتْ جاهِلَة. وما بُدٌّ أنْ تَستَسِرَّ بطِباعٍ إمَّا فاسدةٍ وإمَّا فيها قوةُ الاستحالةِ إلى الفساد؛ ويرجعُ ضميرُها الخالي محاوِلاً أنْ يمتلِيءَ من ظاهرِها، بعدَ أنْ كانَ ظاهرُها هو يمتليءُ من ضميرِها، وتُصبحُ ٱلمرأةُ بعدَ ذلك في حكمِ أسبابِ حياتِها، مصرَّفةً بهذه الأسباب، خاضعةً لِمَا يُصرِّفُها؛ ويُذهبُ الدِّينَ وينَزلُ في مكانِهِ الشيطان؛ ويزولُ ٱلاستقرارُ ويحلُّ في محلِّهِ ٱلاضطرابُ، وتنطفِيءُ الأشعةُ التي كانَتْ تُذيبُ الغُيومَ وتمنعُها أنْ تتراكم، فإذا ٱلغيومُ ملتفٌّ بعضُها على بعض؛ وتُخذَلُ القوةُ السـاميةُ التي كانَتْ تنصرُ ٱلمرأةَ على ضعفِها فتنصرُها بذلك على أقوى الرجال؛ فإذا المرأةُ من الضعفِ إلى تَهافُت، تغلبُها الكلمةُ الرقيقةُ، وتغترُّها الحيلةُ ٱلواهنة[5]، وتُوافقُ انخداعَها كلُّ رغبةٍ مزيَّنة، ويستذلُّها طمعُها قبلَ أنْ يستذلَّها ٱلطامعُ فيها؛ ولْتكنْ بعدَ ذلك مَنْ هي كائنةً أصلاً وحَسَباً وتهذيباً وعقْلاً وأدباً وعِلْماً وفلسفة، فلو أنَّها امرأةٌ مِنَ «الأسمنت المسلَّح» لتفتَّتتْ بالطبيعةِ التي في داخِلها، ما دَامتِ ٱلطبيعةُ متوجِهةً إلى الهدْمِ بعدَ أنْ فقدَتْ ما كانَ يُمسِكُها أنْ تَهدِمَ وأنْ تنهدم.

لقدْ رقَّ الدينُ في نسائِنا ورجالِنا. فهلْ كانَتْ علامةُ ذلك إلَّا أنَّ كلمةَ: «حرام، وحلال» قد تَحولَتْ عندَ أكثرِهم وأكثرِهِنَّ إلى «لائق، وغيرِ لائق» ثم نزلَتْ عندَ كثيرٍ منَ الشبانِ والفتياتِ إلى «مُعاقَبٍ عليهِ قانوناً، ومُباحٍ[6] قانوناً...» ثمَّ انحطَتْ آخراً عندَ ٱلسوادِ والدَّهماءِ إلى «ممكِن، وغيرِ ممكِن...»؟

* * *

(١) محشودة: جاهزة.

(٢) متحفِّلة به: مرحبة به.

(٣) طرق مفضوحة: مكشوفة.

(٤) تخذل: تترك بلا مساعدة.

(٥) الواهنة: **المتهالكة الضعيفة.**

(٦) مباح: مسموح.

قالَتِ ٱلياقوتة، أعني الراقصة:

ـ أخَذني أبي من عهد الطفولة بالصلاة، وأثبَتَ في نفسي أنَّ الصلاةَ لا تَصِحُّ بالأعضاء إنْ لم يكنِ ٱلفكرُ نفسُهُ طاهراً يُصلي لِلَّهِ معَ الجسم، فإنْ كانَتِ الصلاةُ بالجسمِ وحدَهُ لم يزدَدِ ٱلمرءُ من رُوحِ الصلاةِ إلَّا بُعْداً. وقَرَّ هذا في نفسي وٱعتدْتُه، إذْ كُنْتُ أتعبَّدُ على مذهبِ الإمامِ الشافعيِّ (رضيَ ٱللَّهُ عنه»، فأُصَحِحُ الفكرَ، وأستحضرُ النيَّةَ في قلبي، وأنحصرُ بكليِّ في هذا الجزءِ الطاهرِ قبلَ أنْ أقولَ: «اللَّهُ أكبر»؛ وبذلك أصبحَ فكري قادراً على أنْ يخلَعَ الدنيا متى شاءَ ويلبسَها، وأنْ يخرجَ منها ثم يعودَ إليها؛ ونشأَتْ فيهِ ٱلقوةُ المُصمِّمةُ التي تجعلُهُ قادراً على أنْ ينصرفَ بي عمَّا يُفسِدُ رُوحَ الصلاةِ في نفسي، وهي سرُّ الدينِ وعمادُه.

ويا لها حكمةً أنْ فرضَ اللَّهُ علينا هذه الصلواتِ بينَ ساعاتٍ وساعات، لِتبقَى الروحُ أبداً إمّا متَّصِلةً أو مهيَّأةً لِتتَّصل. ولنْ يَعجزَ أضعفُ الناسِ معَ روحِ الدين أنْ يملِكَ نفسَهُ بضعَ ساعات، متى هو أقرَّ اليقينَ في نفسِهِ أنَّهُ متوجِّهٌ بعدَها إلى ربِّهِ، فخافَ أنْ يقفَ بين يديهِ مُخْطئاً أو آثماً؛ ثم هو إذا ملكَ نفسَهُ إلى هذه الفريضةِ ذكرَ أنَّ بعدَها الفريضةَ الأخرى، وأنَّها بضعُ ساعاتٍ كذلك، فلا يزالُ من عزيمةِ النفسِ وطهارتِها في عُمرٍ على صيغةٍ واحدةٍ لا يتبدّلُ ولا يتغيَّر، كأنَّهُ بجملتِه ـ مهما طال ـ عملُ بِضعِ ساعات.

قالَتِ ٱلياقوتة: ورأيْتُ أبي يُصلي، وكذلك رأيتُ أمِّي، فلا تكادُ تُلِمُّ بي فكرةٌ آثمةٌ إلَّا ٱنتصبا أمامي، فأكرَهُ أنْ أستَلئِمَ إليهما فأكونَ الفاسدةَ وهما الصالحان، واللئيمةَ وهما الكريمانِ؛ فدمي نفسُهُ ـ ببركةِ الدينِ ـ يحرسُني كما ترى.

قلْتُ: فهذا الرقص. . .؟

قالَتْ: نعم، إنَّهُ قُضيَ عليّ أنْ أكونَ راقصة، وأنْ ألتمسَ العيشَ من أسهلِ طُرُقٍ وألينِها وأبعدِها عنِ ٱلفساد، وإنْ كانَ ٱلفسادُ ظاهرَها؛ أُريد: الرقص، أوِ الخدمةَ في بيت، أوِ العملَ في السوق. وأنا مُطيقةٌ لحريتي في الأولى، ولكنِّي لن أملكَها في الأخيرتينِ ما دامَ عَليَّ هذا الميسمُ[1] مِنَ ٱلحسن؛ وكم منِ ٱمرأةٍ متحجبةٌ وهي عاريةُ ٱلروح، وكم من سافرةٍ[2] وروحُها متحجّبة؛ إنْ كنتَ لا تعلمُ هذا

---

(١) الميسم: الطابع.

(٢) سافرة: كاشفة عن رأسها.

فٱعلمْه؛ وليسَ السؤالُ ما سألْتَ، بل يجبُ أنْ يكونَ وضعُهُ هكذا: هل ما ترى هو في ثيابي فقط، أو هو في ثيابي ونفسي؟

ها أنتَ ذا تُغَلْغِلُ نظرتَكَ في عينيَّ إلى المعاني البعيدة، فهل تَرى عينيْ راقصة؟

قلْتُ: لا وَاللَّهِ، ما أرى عينَيْ راقصة، ولكنْ عيني مُجاهِدٍ يهزمُ كلَّ يومٍ شيطاناً أو شياطين.

إنِّي لَأرقصُ وأُغني، ولكنْ أتدري ما الذي يُحرزُني مِنَ العاقبة، ويحميني من وباءِ[1] هذا الجمهورِ المريضِ النفس؟ فٱعلمْ أنِّي لا أشعرُ بالجمهورِ ولا بِرُوحِ ٱلمسرح، إلَّا كما أشعرُ بروحِ ٱلمقبرةِ وٱلمشيِّعينَ إليها؛ فهيهاتِ بَعْدَ ذلك هيهات! ومن هذا لا أُحِسُّ بقلوبهِم ولا بشهوَاتِهم، وما أنا بينهم إلَّا كالتي تؤدّي عملاً فنيًّا على مَلأ منَ الأساتذةِ الممتحنَين، والنظَّارَةُ يحكمون لها أو عليها؛ فهيِ في فكرةِ ٱلامتحان، وهم لأنفسهِم فيما شاءوا...

ولسْتُ أُنكِرُ أنَّ أكثرَهم، بل جميعَهم، يُخطىءُ في طريقةِ تناولِهِ السيَّالَ الكهربائي المنبعثَ من نفسي، ولكنْ لا عَلَيَّ، فهذا السيالُ نفسُهُ ينبعثُ مثلُهُ مِنَ الزهر، ومنَ القمرِ والكواكب، ومنْ كلِّ ٱمرأةٍ جميلةٍ تمشي في الطريق، ومن كلِّ جميلٍ في الطبيعة، وحتى مِنَ الأمكنةِ والبِقاعِ إذا كانَ لإنسانٍ فيها ذكرياتٌ قديمة، أو نبَّهَتْ بِبعضِ معانيها بعضَ معانيه؟

قالَتِ الياقوتة: فأنا كما ترى؛ أضطربُ وجوهاً مِنَ ٱلاضطربِ في جذْبِ الناسِ ودَفْعِهم معاً، وإذا سَلِمَتِ المرأةُ من أنْ يغلبَها الطمعُ على فكرِها، سلِمَتْ من أنْ يغلبَها الرجلُ عن فضيلتَها. وفي النساءِ حواسٌ مغناطيسيةٌ كاشِفَةٌ منبِّهةٌ خُلقَتْ فيهنَّ كالوقايةِ الطبيعية، لِتسلَمَ بها ٱلمرأةُ منْ أن تُخْطِرَ عِفتَها لِغرض، أو تُغرّرَ[2] بنفسِها لإنسان، فإنَّك لَتكلِّمُ ٱلمرأة، وتُزيِّنُ لها ما تُزيِّن، وهي شاعرةٌ بِما في نفسِك، وكأنَّها ترى ما في قلبِك ينشأ ويتدرجُ تحتَ عينيها، وكأنه في وعاءٍ مِنَ الزجاجِ الرقيقِ الصافي تحملُه على كفِّكَ يَشِفُّ ويفضَح، لا في قلبٍ من لحمٍ ودمٍ تُخفيهِ بينَ جنبيك فيُطوى ويُكتَم.

وليس يُبْطِلُ هدايةَ هذه الحاسةِ في ٱلمرأةِ إلَّا طمعُها الماديُّ في المالِ والمتاع

---

(١) وباء: مرض

(٢) غررّ بنفسه: خاطر معرضاً نفسه للهلاك والضياع.

والزينة؛ فانَّ هذا الطمعَ هو القوّةُ التي يغلبُ بها الرجلُ ٱلمرأة، فبنفْسِها غَلَبَها! وإذ تبذَّلَ طمعُ ٱمرأةٍ في رجلٍ فهي مُومس، وإنْ كانَتْ عذراءَ في خِذْرِها.

ويا عجبًا! إنَّ وجودَ الطبيعةِ في النفسِ غيرُ الشعورِ بها؛ فليسَ يُشعرُ المرأةَ بتمامِ طبيعتِها النسائيةِ إلَّا الزينةُ والمتاعُ وما بهِ المتاعُ والزينة؛ فكأنَّ الحِكْمةَ قد وَقَتْها[1] وعرَّضتْها في وقتٍ معاً، لِتكونَ هي الواقيةَ أوِ الْمُخْطِرَةَ لِنفسِها، فبِعملِها تُجزَى، ومن عملِها ما تَضحَكُ وتَبكِي.

قالتِ الياقوتة: ولذا أخذْتُ نفسي ألَّا أطمعَ في شيءٍ من أشياءِ الناس، وسَخوْتُ عن كلِّ ما في أيديهم؛ فما يتكرّمونَ عليَّ إلا بهلاكي، وحسْبي أنْ يبقَى لِيُعينَ قلبي ضوءُهما المُبصر. وأنا أعتمدُ على شهامةِ الرجل، فإنْ لم أجدْها علمْتُ أنّي بإزاءِ حيوانٍ إنسانيّ، فأتحذَّرُهُ[2] حَذَري من مصيبةٍ مقبلة. وإذا جاءَني وَقْحٌ خَلَقَ اللّهُ وجهَهُ الحسَنَ مَسبَّةً لَه، أو خلقَهُ هو مَسَبَّةً لوجهِهِ القبيح، ذكَرْتُ أنّي بعدَ ساعةٍ أو ساعاتٍ أقومُ إلى الصلاة، فلا يزدادُ مني إلَّا بُعْداً وإنْ كانَ بإزائي، فأُغلِظُ لَهُ وأتسخَّطُ، وأُظهِرُ ٱلغضبَ وأصفعُهُ صَفعتي.

قلْت: وما صفعتُك؟

قالت: إنَّها صفعةٌ لا تَضربُ الوجهَ ولكنْ تُخجلُه.

قلْتُ: وما هي؟

قالتِ الياقوتة: هي هذه الكلمة؛ أما تعرفُ يا سيدي أنّي أُصلي وأقولُ «اللّهُ أكبر» فهل أنتَ أكبر. . .؟ أأقيمُ لكَ البرهانَ على صَغارِك وحقارتِك، أأنادي الشرطيّ. . .؟!

تختنقُ بالرقص وتنتعشُ بالصلاة، وفي كلِّ يومٍ تختنقُ وتنتعش.

ولكنّي لا أزالُ أقول:

أفي الممكنِ هذا؟

أفي المترادفِ شرْعاً: رَقَصَتْ وصلَّتْ. . .؟

---

(١) وقتها: حمتها. (٢) أتحذره: احتاط منه.

المشكلة

١

قالَتْ لي صاحبْةُ «الجمالِ البائسِ» فيما قالَتْ: إنَّ المرأةَ الجميلةَ تُخاطِبُ في الرجُلِ الواحدِ ثلاثة: الرجلَ، وشيطانَه، وحيوانَه. فأمَّا الشيطانُ فهو مَعَنا وإنْ لم نكَنْ معَه... وأمَّا الحيوانُ فَلهُ في أيدينا مَقَادَةٌ[1] مِنَ الغَباوة، ومَقَادةٌ منَ الغريزة، إذا شَمَسَ في واحدةٍ أصْحَبَ في الأخرى وانْقاد؛ ولكنَّ المشكلةَ هي الرجلُ تكونُ فيهِ رجولة.

* * *

نعم إنَّ المشكلةَ التي أعْضَلَتْ على الفسادِ هي في الرجلِ القويّ الرجولةِ يعرفُ حقيقةَ وجودِهِ وشرفَ منزلتِه، ولهذا أوجبَ الإسلامُ على المسلمِ أنْ يكونَ بينَ الوقتِ والوقتِ في اليومِ خارجاً مِنْ صلاة.

وإنمَّا الرجولةُ في خلالٍ ثلاث: عَمَلِ الرجلِ على أنْ يكونَ في موضعِهِ منَ الواجبات كلِّها قبلَ أنْ يكون في هواه؛ وقبولُهُ ذلك الموضعَ بقبولِ العاملِ الواثقِ من أجْرِهِ العظيم، والثالثةُ: قدرتُهُ على العملِ والقَبولِ إلى النهاية.

ولن تقومَ هذه الخِلالُ[2] إلَّا بثلاثٍ أخرى: الإدراكُ الصحيحُ لِلغايةِ من هذه الحياة؛ وجعلِ ما يُحِبُّهُ الإنسانُ وما يكرهُهُ مُوافِقاً لِمَا أدركَ من هذه الغاية؛ والثالثةُ القدرةُ على استخراجِ معاني الألمِ فيما أحبَّ وكَرِهَ على السواء.

فالرجولةُ على ذلك هي إفراغُ النفسِ في أسلوبِ قويّ جَزْلٍ[3] مِنَ الحياة، مُتَسَاوِقٍ[4] في نَمطِ الاجتماع، بليغٍ بمعاني الدين، مصقولٍ بجمالِ الإنسانية، مُسترسِلٍ ببلاغةٍ وقوةٍ وجمالٍ إلى غايتِهِ السامية.

---

(١) مقادة: رسن وهو للدواب.

(٢) الخلال: المزايا والخصائص.

(٣) جزل: آسر بليغ.

(٤) متساوق: منسجم ومتناغم.

ولِهذه الحِكْمةِ أسقطَتِ الأديانُ من فضائِلها مبدأَ أرضاءِ النفسِ في هواها، فلا معاملةَ بهِ معَ ٱللَّهِ في إثم أو شرّ؛ وأسقطَهُ الناسُ من قواعدِ معاملتِهم بعضِهم مع بعض، فلا يقومُ بِهِ إِلَّا ٱلغِشُّ وٱلمكرُ وٱلخديعة، وكلُّ خارج على شريعةٍ أو فضيلةٍ أو منفعةٍ ٱجتماعية، فإنمَّا ينزِعُ إلى ذلك إرضاءً لِنفسِهِ وإيثاراً لها ومُوافَقةً لِمحبتِها وتَوفيةً لِحظِّها؛ وعملُهُ هذا الذي يُلْبِسُهُ الوصفَ الاجتماعيَّ الساقِطَ ويُسميهِ بٱسمِهِ في اللغة، كالرجلِ الذي يُرضِي نفسَهُ أنْ يسرقَ لِيغتنِي، فإذا أعْطَى نفسَه رضاها فهو اللصّ؛ وكالتاجرِ في إرضاءِ طمعِهِ هو الغاشّ، وكالجنديّ في إرضاءِ جُبنِهِ هوَ الخائن، وكالشابُّ في إرضاءِ رذيلتِهِ هوَ الفاسق، وهلمّ جَرًّا وهلمّ جَرْجَرَة. . .

* * *

وأمَّا بعدُ، فالقصةُ في هذه الفلسفةِ قصةُ رجلٍ فاضلٍ مهذَّبٍ قد بلغَ منَ العِلْمِ والشبابِ والمال، ثمَّ ٱمتحَنَتْهُ الحياةُ بمشكلةٍ ذهبَ فيها نومُ ليلِهِ وهدوءُ نهارِهِ حتى كَسَفَتْ بالَهُ[1] وفرَّقَتْ رأيَه، وكابدَ[2] فيها الموتَ الذي ليسَ بالموت، وعاشَ بالحياةِ التي ليَستْ بالحياة.

قال: فقدْتُ أمّي وأنا غلامٌ أحوجَ ما يكونُ ٱلقلبُ إلى الأمّ، فخشيَ عليَّ أبي أنْ أستكينَ لِذلَّةِ فَقدِها فيكونَ في نشأتي الذلُّ والضَّراعة، وكَبُرَ عليهِ أنْ أُحِسَّ فقدَها إحساس الطفلِ تموتُ أمُّهُ فيحملُ في ضيَاعِها مثلَ حزنِها لوضاعَ هو منها؛ فعلَّمني هذا الأبُ الشفيقُ أنَّ الرجلَ إذا فَقَدَ أمَّهُ كانَ شأنُهُ غيرَ شأنِ الصبيّ، لأنَّ لَهُ قوةً وكبرياءً؛ وألقى في رُوعي أنّي رجلٌ مثلُه، وأنَّ أمَّهُ قد ماتَتْ عنهُ صغيراً فكانَ رجلاً مثلي ٱلآن. . .

وكانَ من بَعدِها إذا دعاني قال: أيُّها ٱلرجل. وإذا أعطاني شيئاً قال: خذْ يا رجل. وإذا سألَني عن شأني قال: كيفَ الرجل؟ وقلَّ يومٌ يمرُّ إلَّا أسمعنيها مراراً، حتى توهمْتُ أنَّ معي رجلاً في عقلي خلقتْهُ هذه الكلمة. وتَمامُ الرجل بشيئين: اللحيةُ في وجهِه، والزوجةُ في دارِهِ، فتجيءُ الزوجةُ بعدَ أنْ تظهرَ اللحيةُ لِتكونَ كِلتاهما قوةً له، أو وقاراً أو جمالاً، أو تكونَ كِلتاهما خشونة، أو لِتكونا معاً سوادَينِ في الوجهِ والحياة. .

---

(١) كسفت باله: أحزنته.

(٢) كابد: صارع وجاهد.

أمّا اللحيةُ لي أنا الرجلَ الصغيرَ فليسَ في يدِ أبي ولا في حيلتهِ أنْ يجيءَ بها، ولكنَّ الأخرى في يدِهِ وحيلتِه؛ فجاءَني ذاتَ نهار وقال لي: أيَّها الرجل! إنَّ فلانَةَ مُسَمَّاةٌ عليك[١] منذُ اليومِ فهي امرأتُك فاذهبْ لِترى فيك رجُلَها.

وفلانةُ هذه طفلةٌ من ذواتِ القُرْبى، فأفرحني ذلك وأبهجَني؛ وقلْتُ لِلرجلِ الذي في عقلي: أصبحْتَ زوجاً أيُّها الرجل...

وكانَ هذا الرجلُ الجاثمُ في عقلي هو غُروري يومئذٍ وكِبريائي، فكنْتُ أقعُ في الخطأ بعدَ الخطأ وآتي الحماقةَ بعدَ الحماقة، وكنْتُ طِفلاً ولكنَّ غُروري ذو لِحيةٍ طويلة...

* * *

ونشأْتُ على ذلك: صُلْبَ الرأيِ مُعْتَدًّا بنفسي، إذا هَمَمْتُ مضَيْتُ، وإذا مضيْتُ لا ألْوي[٢]، وما هو إلّا أنْ يخطرَ ليَ الخاطرُ فأركبَ رأسي فيه، ولأنْ تُكسَرَ لي يَدٌ أو رِجلٌ أهونُ عليَّ من أنْ يُكْسرَ لي رأيٌ أو حُكم؛ وأكسبني ذلك خيَالاً أكذبَ خيالٍ وأبعدَه، يخلُطُ عليَّ الدنيا خَلْطاً فيدَعُني كالذي ينظرُ في الساعةِ وهي اثْنا عشَرَ رقماً لِنصفِ اليومِ الواحد، فيُطالِعُها اثني عشرَ شهراً للسنة.

وترامَتْ حرِّيتي بهذا الخيالِ فجاوزَتْ حدُودَها المعقولة، وبهذه الحريةِ الحمقاءِ وذلك الخيالِ الفاسد، كذَبَتْ عليَّ الفكرةُ والطبيعة.

ولسْتُ جميلَ الطلعةِ إذا طالعتُ وجهي، ولكنِّي مع ذلك معتقِدٌ أنَّ الخطأَ في المرأة... إذْ هي لا تُظهِرُ الرجلَ الوضيءَ[٣] الجميلَ الذي في عقلي: ولسْتُ نابغةً، ولكنَّ الرجلَ الذي في عقلي رجلٌ عبقريّ؛ وهذا الذي في عقلي رجلٌ متزوج؛ فيجبُ عليَّ أنا الطفلَ أنْ أكونَ رزيناً رزيناً[٤] كوالدِ عشرةِ أولادٍ في المدارسِ العليا...

وذهبْتُ بكلِّ ذلك أرى فلانةَ زوجتي، فأغلَقتِ الْبابَ في وجهي واختبأَتْ منّي، فقلْتُ في نفسي: أيُّها الرجلُ، إنَّ هذا نُشُوزٌ وعِصْيانٌ، لا طاعةٌ وحُبّ. وساءَني ذلك وغمَّني وكَبُر عليّ، فأضمْرتُ لها الغَدْر، فثبَتَتْ بذلك في ذهني صورةُ (البابِ المغلَق)، وكأنَّه طلاقٌ بينَنا لا باب..

---

(١) فلانة مسماة عليك: تعبير عربي صحيح وذلك قبل العقد، وهو ما يسمى بمصطلح اليوم «مخطوبة لفلان».

(٢) لا ألوي: لا ألتفت.

(٣) الوضيء: الجميل.

(٤) رزيناً: عاقلاً.

قال: ثم شبَّ الرجلُ فكانَ بطبيعةِ ما في نفسِهِ كالزوجِ الذي يترقَّبُ زوجتَهُ الغائبةَ غَيبةً طويلة: كلُّ أيامِهِ ظمأٌ على ظمأ، وكلُّ يوم يمرُّ بهِ هو زيادةُ سنةٍ في عمرِ شيطانِه... وكانَ قدِ ٱنتهى إلى مدرستِه العالية، وأصبحَ رجلَ كُتُبٍ وعلومٍ وفِكْرٍ وخيال؛ فعرضَتْ له فتاةٌ كاللواتي يعرضْنَ لِلطلبةِ في المدارسِ العُلْيا، ما منهنَّ على صاحبِها إلا كالخيبةِ في امتحان... بيدَ أنَّ (الرجلَ) لم يعرفْ من هذه الفتاةِ إلَّا ٱلمرأة... ولم يكدْ يَسْتَشرفُ[1] لأواخرِها حتى سُمِّيتْ على غيرِهِ، فخُطِبَتْ، فزُفَّتْ؛ زُفت بعدَ نصفِ زَوجٍ إلى زوج...

وعرفَ الرجلُ مِنَ الفلسفةِ التي دَرَسَها أنَّهُ يجبُ أنْ يكونَ حرًّا بأكثرَ مِمَّا يستطيع، وبأكثرَ من هذا الأكثر... فقالَها بملءِ فِيه، وقال لِلحريَّة: أنا لَكِ وأنتِ لي.

قالَها لِلحرية، فما أسرعَ ما ردَّتْ عليهِ ٱلحريةُ بفتاةٍ أخرى.

نقولُ نحن: وكانَ قد مضى على (البابِ المغلَقِ) تسعُ سنوات، فصارَ منهنَّ بينَ الشابِّ وبينَ زوجتِه العقليةِ تسعةُ أبوابٍ مغلَقة؛ ولكنَّها مع ذلك مسمَّاةٌ لَهُ، يقول أهلُه وأهلُها: (فلان وفلانة). وليسَ (البابُ المغلَق) عندَهمُ إلَّا الحياءَ والصيَّانة؛ وليسَتِ ٱلفتاةُ من ورائِه إلَّا العفافَ المنتَظِر؛ وليسَ الفتى إلَّا ابنَ الأبِ الذي سمَّى الفتاةَ له وحبَسَها على ٱسمِه؛ وليسَتِ القُربى إلَّا شريعةً واجبةَ الحقِّ نافذةَ الحكم.

وعندَ أهلِ الشرف، أنَّهُ مهما يبلغ من حريةِ المرءِ في هذا العصرِ فٱلشرفُ مقيَّد.

وعندَ أهل الدين، أنَّ الزواجَ لا ينبغي أنْ يكونَ كزواجِ هذا العصرِ قائماً من أوَّلِهِ على معاني الفاحشة. وعِندَ أهلِ الفضيلةِ، أنَّ الزوجَةَ إنَّما هي لِبناءِ الأسرةِ، فإنْ بلغَ وجهُها الغايةَ مِنَ الحُسنِ أو لم يبلغ، فهو على كلِّ حالٍ وجهٌ ذو سُلطةٍ وحقوقٍ (رسميَّة) في الاحترام؛ لا تقومُ الأسرةُ إلَّا بذلك، ولا تقومُ إلَّا على ذلك.

وعندَ أهلِ الكمالِ والضمير، أنَّ الزوجةَ الطاهرةَ المخلِصةَ ٱلحُبِّ لِزوجِها. إنَّما هي معامَلةٌ بينَ زوجِها وبينَ ربِّه؛ فحيثما وضعَها من نفسِه في كرامةٍ أو مَهانة، وضعَ نفسَهُ عندَ ٱللَّهِ في مثلِ هذا الموضع.

(١) يستشرف: يستطلع.

وعندَ أهلِ العقلِ والرأي، أنَّ كلَّ زوجةٍ فاضلة، هي جميلةٌ جمالَ ٱلحقِّ؛ فإنْ لم تُوجِبِ ٱلحُبَّ، وَجَبَتْ لها ٱلمودَّةُ وٱلرحمة.

وعندَ أهلِ ٱلمُروءةِ وٱلكرم، أنَّ زوجةَ الرجلِ إنَّما هي إنسانيتُهُ ومُروءتُهُ؛ فإنِ ٱحتملَها أعلنَ أنَّهُ رجلٌ كريم، وإنْ نَبذَها أعلنَ أنه رجلٌ ليسَ فيه كرامة.

أمَّا عندَ الشيطانِ (لعنَهُ ٱللَّهُ) فشروطُ الزوجةِ الكاملةِ ما تشترطُهُ الغريزة: الحُبّ، الحُبّ، الحُبّ!

* * *

قالَ الشابُّ: وإذا أنا لم أتزوجِ ٱمرأةً تكونُ كما أشتهي جمالاً، وكما يشتهي فكري عِلْماً، كنْتُ أنا المتزوجَ وحدي وبقي فكرِي عَزَباً... وقد عرفْتُ التي تصلحُ لي بجمالِها وفكرِها معاً، وتبوَّأتْ[1] في قلبي وأقمْتُ في قلبِها؛ ثم داخلْتُ أهلَها، فخلطوني بأنفسِهم، وقالوا: شابٌّ وعَزَب. ومتعلمٌ وسَرِيّ... فلم يكنْ لِدارهم (بابٌ مغلَق)، حتى لو شئْتُ أنْ أصِلَ إلى كريمتِهم في حرامٍ وصلْت، ولكنِّي رجلٌ يحملُ أمانةَ الرجولة...

أمَّا الفتاةُ فلسْتُ أدري ـ والله ـ: أفيها جاذبيةُ نَجم، أم جاذبيةُ ٱمرأة؛ وهل هي أنثى في جمالِها، أو هي الجمالُ السماويُّ أتى ينقِّحُ[2] الفُنونَ الأرضيةَ لأهلِ الفنّ؟

إذا ٱلتقيْنا قالَتْ لي بعينيها: هأنذي قد أرخيْتُ لكَ الزّمامَ، فهل تستطيعُ فراراً منّي؟ ونلتصقُ فتقولُ لي بجسِمها: أليَستِ ٱلدنيا كلُّها هنا، فهل في ٱلمكانِ مكانٌ إلّا هنا؟ ونفترقُ فتحصُرُ لي الزمنَ كلَّهُ في كلمةٍ حينَ تقول: غداً نلتقي.

كلامُها كلامٌ متأدِّب، ولكنَّهُ في الوقتِ طريقةٌ منَ الخَلاعة، تلفتُك إلى فَمِها الحُلو؛ والحركةُ على جسمِها حركةٌ مُسْتَحِيَةٌ، ولكنَّها في الوقتِ عينِهِ كالتعبيرِ الفنيِّ المتجسمِ في التمثالِ العاري.

إنَّها ـ واللَّهِ ـ قد جعلَتْ شيطاني هو عقلي؛ أمَّا هذا العقلُ الذي يَنْصَحُ ويَعِظُ ويقول: هذا خيرٌ وهذا شرٌّ. فهو الشيطانُ الذي يجبُ أنْ أتبرأَ منه.

* * *

قال: وألَمَّ الأبُ بقصة فتاهُ، ويَحسبُها نَزْوَةً[3] مِنَ الشبابِ يُخمدُها الزواج،

---

(١) تبوّأت: اعتلت.

(٢) ينقّح: يميّز ويغربل.

(٣) نزوة: رغبة شديدة، شهوة.

فيقولُ في نفسِه: إنَّ لِلرجلِ نظرتينِ إلى النساء: نظرةَ إليهِنَّ من حيثُ يختلفْنَ، فتكونُ كلُّ آمرأةٍ غيرَ الأخرى في الخيالِ والوهْم والمِزاجِ الشعري؛ ونظرةَ إليهن من حيثُ يتساوَيْنَ في حقيقةِ الأنوثةِ وطبيعةِ ٱلاحترامِ الإنسانيّ، فتكونُ كلُّ آمرأةٍ كالأخرى ولا يتفاوَتنَ إلَّا بالفضيلةِ وٱلمنفعة ـ ويقرِّرُ لِنفسِهِ أنَّ ٱبنَهُ رجلٌ متعلِّمٌ ذو دينٍ وبَصَرٍ، فلا ينظرُ النظرةَ الخياليَّةَ التي لا تقنعُ بِآمرأةٍ واحدة، بل لا تزالُ تلتمسُ محاسنَ الجنسِ ومَفَاتنَه، وهي النظرةُ التي لايقومُ بها إلَّا بناءُ الشعرِ دونَ بناءِ الأسرة، ولا تصلُحُ عليها المرأةُ تلِدُ أولاداً لِزوجِها، بلِ ٱلمرأةُ تلِدُ المعانيَ لِشاعرِها.

ثم ٱحتاطَ في رأيه، فقدر أنَّ ٱبنَهُ ربما كانَ عاشقاً مفتوناً مسحوراً، ذا بصيرةٍ مدخولةٍ وقلْبٍ هواءٍ وعقْلٍ مُلتاث[1]، فيتمردُ على أبيهِ ويخرجُ عن طاعتِه، ويُحاربُ أهلَهُ وربَّهُ من أجلِ آمرأة، بَيْدَ أنَّهُ قال: إنَّه هو والدي، وهو ربَّاهُ وأنشأهُ في بيتٍ فيهِ الدينُ والخُلُقُ وٱلشهامةُ وٱلنَّجدة، وأنَّ محاربةَ اللَّهِ بآمرأةٍ لا تكونُ إلَّا عملاً من أعمالِ البيئةِ الفاسدةِ المستهتَرَة، حينَ تجمعُ كلُّ معاني الفسادِ والإباحةِ والاستهتارِ في كلمةِ (الحريَّة). وقال: إنَّ البيئةَ في العهدِ الذي كانَ من أخلاقِهِ الشرفُ والدينُ والمروءةُ والغيرةُ على العِرْض، لم يكنْ فيها شيءٌ من هذا، ولم يكنِ الأبناءُ يومئذٍ يعترضونَ آباءَهم فيمَنِ ٱختاروهُنّ، إذِ النسلُ هو ٱمتدادُ تاريخ الأبِ وٱلابنِ معاً، والأبُ أعرفُ بدنياهُ وأجدرُ أنْ يكونَ مُبَرّأً من ٱختلاطِ النظرة، فيختارُ لِلدينِ والحَسَبِ والكمال، لا لِلشهوةِ والحُبِّ وفنونِ الخلاعة؛ ولا محلَّ لِلاعتراض بالعشقِ في بابٍ من أبوابِ ٱلأخلاق؛ بل محلُّهُ في بابِ الشهواتِ وحدَها.

ثم جَزَمَ الأبُ أنَّ الولَد الذي يجيءُ من عاشقينِ، حَرِيٌّ أنْ يرثَ في أعصابِهِ جنونَ ٱثنينِ وأمراضَهما النفسيةَ وشهواتِهما الملتهبة؛ ولهذا وقفَ الشرعُ في سبيل الحُبِّ قبلَ الزواجِ لِوقايةِ الأمَّةِ في أولِها؛ ولهذا يكثُرُ الضعفُ العصبيُّ في هذه المدنيَّةِ الأوربيةِ وينتشرُ بها الفساد، فلا يأتي جيلٌ إلَّا وهو أشدُّ ميلاً إلى الفسادِ مِنَ الجيلِ الذي أعقَبه.

ولم يكدْ ينتهي الأبُ إلى حيثُ ٱنتهى الرأيُ بِه، حتى أسرعَ إلى (البابِ المغلَقِ) يُهيِىءُ لِلزفافِ ويتعجَّلَ لأبنِهِ المُطيع. نكبةً ستَجيءُ في احتفالٍ عظيم..

* * *

---

(١) ملتاث: مجنون.

قال ٱلشابُ: وجُنَّ جُنوني؛ وقَدْ كانَ أبي مِنَ ٱحترامي بالموضِعِ الذي لا يُلْقَى منه، فلجأتُ إلى عمّي أستَدْفِعُ بهِ النكبةَ، وأتأيَّدُ بمكانِهِ عندَ أبي؛ وبثثتُهُ حزني[1] وأفضيْتُ إليهِ بشأني[2]، وقلْتُ له فيما قلْتُ: ٱفعلوا كلَّ شيءٍ إلا شيئاً ينتهي بي إلى تلك الفتاة، أو ينتهي بها إليّ؛ وما أُنكرُ أنّها من ذواتِ القُربى، وأنَّ في ٱحتمالي إيَّاها واجباً ورجولة، وفي سَتْري لها ثواباً ومروءة، وخاصةً في هذا الزمنِ الكاسِدِ الذي بلَغتْ فيهِ العذارى سنَّ الجَدَّات. ولكنَّ ٱلقلبَ العاشقَ كافرٌ بالواجبِ والرجولة، والثوابِ والمُروءة، وبالأمِّ والأب؛ فهو يملكُ النعمةَ ويُريدُ أنْ يملكَ التنعُّمَ بها؛ وكلُّ مَنِ ٱعترضَهُ دونَها كانَ عندَهُ كاللصّ...

قال: قبَحَ اللَّهُ حُبًّا يجعلُ أباك في قلبكِ لِصًّا أو كاللصّ.

قلْتُ: ولكنّي حرٌّ أختارُ مَنْ أشاءُ لِنفسي...

قال: إنْ كُنْتَ حرًّا كما تزعم، فهل تستطيعُ أنْ تختارَ غيرَ التي أحبَبْتَها؟ ألَّا تكونَ حرًّا إلّا فينا نحن وفي هَدْمِ أُسرتِنا؟

قلْتُ: ولكنّي متعلّم، فلا أُريدُ الزواجَ إلَّا بمن....

فقطعَ عليّ وقال: ليتَكَ لم تتعلّم، فلو كنْتَ نجاراً أو حداداً أو حُوذيًّا، لَأدركْتَ بطبيعةِ الحياةِ أنَّ الذين يتخَضَّعونَ[3] لِلحُبِّ ولِلمرأةِ هذا الخضوع، هم الفارغون الذين يستطيعُ الشيطانُ أنْ يَقْضِيَ في قلوبِهم كلَّ أوقاتِ فراغِه...

أما العاملونَ في الدين، والمُغَامِرونَ في الحياة، والعارفونَ بحقائقِ الأمور، والطامعونَ في الكمالِ الإنساني، فهؤلاءِ جميعاً في شغلٍ عن تربيةِ أوهامِهم، وعنِ ٱلبكاءِ لِلمرأةِ والبُكاءِ على ٱلمرأة؛ ونظرتُهم إلى هذهِ المرأةِ أعلى وأوسع؛ وغرضُهم منها أجلُّ وأسمى؛ وقد قال نبيُّنا ﷺ: «اتّقوا اللَّهَ في النساء». أي ٱنظروا إليهن من جانبِ تقوى ٱلله؛ فإنَّ المرأةَ تُقْدِمُ من رجُلِها على قلبٍ فيهِ الحبُّ والكَراهَةُ وما بينهما، ولا تدري أيُّ ذلك هو حظُّها؛ ولو أنَّ كلَّ مَنْ أحبَّ ٱمرأةً نبذَ[4] زوجةً، لَخرَبتِ ٱلدنيا ولفَسَدَ الرجالُ والنساءُ جميعاً. وهذه يا بُنيَّ أوهامُ وقتِها وعملُ أسبابِها، وسيمضي الوقتُ وتتغيرُ الأسبابُ ورُبّما كانَ الناضجُ اليومَ هو المتعفّنَ غداً، وربَّما كانَ الفجُّ هو الناضجَ بعد؟

---

(١) بثثه حزني: أطلعته عليه.

(٢) أفضيت إليه بشأني: أخبرته عن حالي.

(٣) يتخضّعون: يستذلون.

(٤) نبذ: كره.

وهَبْكَ لا تُحبُّ ذاتَ رَحِمِكَ ثم أكرَمْتَها وأحسَنْتَ إليها وسترتَها، أفيكونُ عندَك أجملُ من شعورِها أنَّك ذو الفضلِ عليها؟ وهل أكرمُ الكرمِ عندَ النفسِ إلَّا أنْ يكونَ لها هذا الشعورُ في نفسٍ أخرى؟ إنَّ هذا يا بُنيّ إنْ لم يكُنْ حُبًّا فيهِ الشهوةُ، فهو حُبٌّ إنسانيٌّ فيهِ المجد.

ووقعَتِ المشكلةُ وزُفَّتِ المِسكينة؛ فكيف يصنعُ الرجلُ بينَ المحبوبةِ والمكروهةِ؟

المشكلة

٢

لَمَّا فرغتُ من مقالاتِ (المجنون) وأرسلتُ الأخيرةَ منها، قلْتُ في نفسي: هذا الآخرُ هو الآخِرُ منَ المجنونِ وجنونهِ، ومنَ الفِكْرِ في تخليطِهِ ونوادرِه؛ غيرَ أنَّهُ عادَ إليَّ أخلاطاً وأضغاثاً[1] فكأني رأيتُه في النومِ يقولُ لي: اُكتُبْ مقالاً في السياسة. قلْتُ: ما لي ولِلسياسةِ وأنا «موظف» في الحكومة، وقد أخذَتِ الحكومةُ مِيثَاقَ[2] الموظفين: لِمَا عَرَفُوا من نَقْدٍ أو غَميزةٍ ليكتُمُنَّهُ ولا يُبَيِّنونَه؟ فقال: هذه ليسَتْ مشكلة، وليسَ هذا يصلُحُ عُذراً، والمَخرَجُ سهلٌ والتدبيرُ يسيرٌ والحلُّ مُمْكِن. قلْت: فما هو؟

قال: اُكتُبْ ما شئتَ في سياسةِ الحكومة، ثَمَّ ٱجعلْ توقيعَك في آخرِ المقالِ هكذا: «مصطفى صادق الرافعي؛ غيرُ موظفٍ بالحكومة». . .

فهذه طريقةٌ من طرقِ المجانين في حلِّ المشاكلِ المعقَّدة، لا يكونُ الحلُّ إلَّا عقدةً جديدةً يتمُّ لها اليأسُ ويتعذَّرُ الإمكان، وهي بعينِها طريقةُ ذلك الطائرِ الأبلهِ الذي يرى الصائدَ فيُغمِّضُ عينَهُ ويلوي عنقَهُ ويخبأُ رأسَهُ في جنَاحِهِ ظنَّاً عندَ نفسِهِ أنَّهُ إذا لم يرَ الصائدَ لم يرهُ الصائد، وإذا توهَّمَ أنَّهُ ٱختفى تحقَّقَ أنَّهُ ٱختفى؛ وما عملُهُ ذاك إلَّا كقولِهِ لِلصياد: إنِّي غيرُ موجودٍ هنا. . على قِياسِ «غيرُ موظف». . .

وقد كنْتُ ٱستَفْتَيْتُ القرّاءَ في (المشكلةِ)، وكيف يتَّقي صاحبُها على نفسِه، وكيف تصنعُ صاحبتُها؛ فتلقَّيتُ كتباً كثيرةً أهدتْ إليَّ عقولاً مختلفة؛ وكانَ من عجائبِ المقاديرِ أنَّ أولَ كتابٍ أُلقى إليَّ منها ـ كتابُ مجنونٍ «نابغة» كنابغةِ القرنِ العشرين، بعثَ بِهِ مِنَ القاهرة، وسمَّى نفسَه فيه (المصلح المنتظر) وهذه عبارتُهُ بحرفِها ورسمِها كما كُتِبتْ وكما تُقرأ؛ فإن نشرَ هذا النصِّ كما هو، يكونُ أيضاً نصّاً على ذلك العقلِ كيف هو. . .

---

(١) أضغاث الأحلام: أوهامها. (٢) ميثاق: قانون.

قال: «إنَّ هذا الكونَ تَعِبَتْ فيه آراءُ ٱلمصلحين، وكتبُ الأنبياءِ زُهاءَ قرون عديدة، ودائماً نرى الطبيعةَ تنتصر. ولقد نرى ٱلحيوانَ يعلمُ كيف يعيشُ بجوارِ أليفهِ، وٱلطيرَ كيف يركنُ إلى عشِّ حبيبتهِ، إلّا الإنسان. ولقد تفنَّنَ ٱلمشرِّعون في أسماء: العاداتِ والتقاليدِ والْحميَّةِ والشرفِ والعِرْض، وإنَّ جميعَ هذه الأشياء تزولُ أمامَ سلطانِ المادةِ فما بالُكم بسلطانِ الروح؟

ورأيي لِهذا الشابِّ ألّا يُطيعَ أباه ولو ذهبَ إلى ما يسموه الجحيمَ (كذا) إذا كان بعدَ أنْ يعيشَ الحياةَ الواحدةَ التي يحياها ويتمتعُ بالحبِّ الواحدِ المقدّرِ له، ما دامَ قلبُهُ ٱصطفاها[1] ورُوحُهُ تهواها؛ ولو تركَتْهُ بعدَ سنينَ قليلةٍ لأيِ داعٍ من دواعِ ٱلانفصال. (كذا).

وهذا ليسَ مجردَ رأي مجرَّب، وإنّما هو رأيُ أكبرِ عقلٍ أنجبَتْهُ الطبيعةُ حتى الآن... ! وسينتصرُ على جميع مَنْ يقفون أمامَه، والدليلُ أنَّ هذا المقالَ سيشارُ إليهِ في مجلةِ (الرسالة) وهذا الرأيُّ سيُعملُ به، وصاحبُ هذا الرأي سيخلدُ في الدنيا، وسيضعُ الأسسَ والقوانينَ التي تصلحُ لِبني الإنسانِ مع سموِّ الروحِ بعدَ أنْ أفسدَتْ أخلاقَهُ عِبادةُ المال.

إن الإنسانَ يحيا حياةً واحدةً فَلْيجعلْها بأحسنِ ما تكون، وَلْيمتعْ روحَهُ بما تمتَّعَ بِهِ جميعُ ٱلمخلوقاتِ سواه. وإلى الملتقى في ميدانِ الجهاد».

(المصلح المنتظر) انتهى

وهذا الكتابُ يحلُّ (المشكلةَ) على طريقةِ «غير موظف»... فلْيعتقدِ العاشقُ أنَّهُ غيرُ متزوج فإذا هو غيرُ متزوج، وإذاً هو يتقلَّب فيما شاء؛ وتسألُ الكاتبَ ثم ماذا؟ فيقول لكَ: ثم الجحيم...

وإنّما أوردْنا الكتابَ بطولِهِ وعرضِهِ لأنَّنا قرأناهُ على وجهين، فقد نبهَتْنا عبارةُ «أكبرُ عقلٍ أنجبَتْهُ الطبيعةُ حتى الآن» إلى أنَّ في الكلامَ إشارةً من قوةٍ خفيةٍ في الغيب، فقرأْناهُ على وحي هذه الإشارةِ وهَدْيِها، فإذا ترجمَةُ لغةِ الغيب فيه:

«ويحكَ يا صاحبَ المشكلة، إذا أردْتَ أنْ تكونَ مجنوناً أو كافراً باللّهِ وبالآخرةِ فهذا هو الرأي. كنْ حيواناً تنتصِرُ فيهِ الطبيعةُ والسلام!».

* * *

---

(١) اصطفاها: اختارها.

تلك إحدى عجائبِ المقاديرِ في أولِ كتابِ أُلقيَ إليّ؛ أمّا العجيبةُ الثانيةُ فإنَّ آخرَ كتابِ تلقيْتُهُ كانَ من صاحبةِ المشكلةِ نفسِها؛ وهو كتابٌ آيةٌ في الظرْفِ وجمالِ التعبيرِ وإشراقِ النفسِ في أسرارها، يَمُورُ[1] مَوْرَ الضَبابِ الرقيقِ من ورائِه الأشعَّة، فهو يَحجبُ جمالاً لِيُظْهِرَ منهُ جمالاً آخر؛ وكأنَّهُ يعرِضُ بذلك رأياً لِلنظرِ ورأياً لِلتصورُ، ويأتي بِكلامٍ يُقرأُ بالعينِ قراءةً وبالفكرِ قراءةً غيرَها؛ ولَفظُها سهلٌ، قريبٌ قريب، حتى كأنَّ وجهَهَا هو يُحدِّثُك لا لفظُها؛ ومادةُ معانيها من قلبِها لا من فكرِها، وهو قلبٌ سليمٌ مُقفَلٌ على خواطرِهِ وأحزانِه، مُسترسِلٌ إلى الإيمانِ بما كُتبَ عليهِ ٱسترسالُهُ إلى الإيمانِ بِما كُتِبَ له، فما بِهِ غُرورٌ ولا كِبرياءُ ولا حِقدٌ ولا غَضَبٌ، ولا يَكْرَهُ ما هو فيه.

ومن نكَدِ الدنيا أنَّ مثلَ هذا القلبِ لا يُخْلَقُ بفضائِلِهِ إلّا لِيُعاقَبَ على فضائلِه؛ فغِلْظةُ الناسِ عقابٌ لِرقَّتِه، وغدرُهم نكايةٌ لِوفائِه، وتَهوُّرُهم[2] ردٌّ على أناتِهِ، وحُمقُهم تكديرٌ، لِسكونِه وكَذِبُهُم تكذيبٌ لِلصدقِ فيه.

وما أرى هذا القلبَ مأخوذاً بحبِّ ذلك الشابِّ ولا مُسْتَهاماً[3] بِهِ لِذاتِه، وإنَّما هو يتعلَّقُ صُوَراً عقليةً جميلةً كانَ من عجائبِ ٱلاتفاقِ أنْ عَرَضَتْ لَهُ في هذا الشابِّ أولَ ما عرضَتْ على مِقدارٍ ما؛ وسيكونُ من عجائبِ الاتِّفاقِ أيضاً أن يزولَ هذا الحُبُّ زوالَ الواحدِ إذا وُجدتِ ٱلعشَرة، وزوالَ العشَرةِ إذا وُجدَتِ ٱلمائة، وزوالْ المائةِ إذا وُجدَ الألف.

وبعدَ هذا كلِّه فصاحبةُ المشكلةِ في كتابِها كأنَّما تكتبُ في نقدِ الحكومةِ على طريقةِ جعلِ التوقيع: «فلان غير موظفٍ بالحكومة»... وهي فيما كتبَتْ كالنهرِ الذي يتحدَّرُ بينَ شاطئيهِ مُدَّعياً أنَّهُ هاربٌ منَ الشاطئينِ معَ أنَّهُ بينهما يَجري: تُحِبُّ صاحبَها وتلقاه؛ ثم هي عندَ نفسِها غيرُ جانيةٍ عليهِ ولا على زوجتِهِ... فلَيتَ شِعْري عنها، ما عسى أنْ تكونَ الجِنايةُ بعدَ زواجِ الرجلِ غيرَ هذا الحبِّ وهذا ٱللُّقاء؟

ونحن معها كأرسطاطاليسَ مع صديقِهِ الظالم حينَ قال له: هبْنَا نقْدِرُ على مُحاباتِك في ألّا نقولَ إنَّك ظالم؛ هل تقدرُ أنت على ألّا تعلمَ أنَّك ظالم؟

---

(١) يمور: يتحرّك بحركة الموج.
(٢) تهوّرهم: تصرفهم برعونة.
(٣) مستهاماً: عاشقاً.

ورأيُها في (المشكلةِ) أنْ ليسَ من أحَدٍ يستطيعُ حلَّها إلا صاحبُها، ثم هو لا يستطيعُ ذلك إلَّا بطريقةٍ من طريقتين: فإمَّا أنْ تكونَ ضحيةُ أبيها وأبيهِ ـ تعني زوجتَه ـ ضحيتَه هو أيضاً، ويستهدِفُ لِمَا ينالُهُ من أهلِهِ وأهلِها، فيكونُ البلاءُ عن يمينِهِ وشِمالِه، ويُكابِدُ من نفسِهِ ومنهم ما إنَّ أقَلَّهُ لَيذْهَبُ براحتِهِ وينغِّصُ[1] عليهِ الحُبَّ والعيشَ، (قالت): وإمَّا أنْ يضحِّيَ بقلبِهِ وعقلِهِ وبي. . .

وهذا كلامٌ كأنَّها تقولُ فيه: إنَّ أحداً لا يستطيعُ حلَّ المشكلةِ إلَّا صاحبَها، غيرَ مستطيعٍ حلَّها إلَّا بجنايةٍ يذهبُ فيها نعيمُه، أو بجنونٍ يذهبُ فيهِ عقلُه. فإنَّ حلَّها بعدَ ذلك فهو أحدُ اثنين: إمَّا أحمقُ أو مجنونٌ ما منهما بدّ. . .

ولِسانُ الغيبِ ناطقٌ في كلامِها بِأنَّ أحسنَ حلٍّ لِلمشكلةِ هو أنْ تبقى بِلا حلّ، فإن بعضَ الشرِّ أهونُ من بعض.

* * *

والعجيبةُ الثالثةُ أنَّ «نابغةَ القرنِ العشرين» جاءَ زائراً بعدَ أنْ قرأَ مقالاتِ (المجنون)، فرأى بين يديَّ هذه الكتبَ التي تلقيْتُها وأنا أعرِضُها وأنظرُ فيها لأتخيَّرَ منها، فسألَ فخبَّرتُهُ الخبر؛ فقال: إنَّ صاحبَ هذه المشكلةِ مجنونٌ. . . لوِ امتحنوه في الجغرافيا وقالوا له: ما هي أشهَرُ صناعةٍ في باريس؟ لأجابَهم: أشهَرُ ما تُعرفُ بِهِ باريسُ أنها تصنُع (البودرةَ) لِوجهِ حبيبتي. . .

قلْتُ: فكيفَ يرتدُّ هذا المجنونُ عاقلاً؟ وما علاجُهُ عندَك؟

قال: وَجِّهْ في طلبِ (ا. ش) لِيجيء، فلمَّا جاءَ قالَ لَهُ اكتبْ: جلسَ «نابغةُ القرنِ العشرين» مجلسَهُ لِلإفتاءِ في حلِّ المشكلةِ فأفتى مُرتجِلاً:

«إنَّ منطقَ الأشياءِ وعقليةَ الأشياءِ صريحانِ في أنَّ مشكلةَ الحُبِّ التي يَعْسُرُ حلُّها ويتعذَّرُ مَجازُ العقلِ فيها، ليسَتْ هي مشكلةَ هذا العاشقِ أكرهوه على الزواجِ بامرأةٍ يحملُها القلبُ أو لا يحملُها، وإنَّما هي مشكلةُ أمبراطورِ الحبشةِ يريدون إرغامَهُ[2] أنْ يتزوجَ إيطاليا، ويذهبون يَزُفُّونها إليه بالدَّباباتِ والرشاشاتِ والغازاتِ السامَّة.

«ولو لم يكن رأسُ هذا العاشقِ المجنونِ فارغاً منَ العقلِ الذي يعملُ عملَ العقل، إذن لَكانَتْ مَجارِي عقلِهِ مطَّردةً في رأسِه، فانحلَّتْ مشكلتُهُ بأسبابٍ تأتي من ذاتِ نفسِها أو ذاتِ نفسِه؛ غيرَ أنَّ في رأسِهِ عقلَ بطنِهِ لا عقلَ الرأس، كذلك

---

(١) ينغّص: يكدّر.

(٢) إرغامه: إجباره.

الشَّرِهِ البخيلِ الذي طبخَ قِدْراً وقعدَ هو وٱمرأتُه يأكلان، فقال: ما أطيبَ هذه القِدرَ لولا الزحام... قالَتِ ٱمرأتُه: أيُّ زحامٍ هٰهنا؟ إنَّما أنا وأنت. قال: كنتُ أُحِبُّ أنْ أكونَ أنا والقدرُ فقط...

«فعقلُ النَّهِمِ[1] في رأسِ هذا كعقلِ الشهوةِ في رأسِ ذاك؛ كِلاهما فاسدُ التقديرِ لا يعملُ أعمالَ العقولِ السليمة؛ ويُريدُ أحدُهما أنْ تَبْطُلَ الزوجةُ من أجلِ رِطلٍ منَ اللحم، ويُريدُ الآخرُ ذلك في رِطلٍ منَ ٱلحُبِّ..

«وإذا فسدَ العقلُ هذا الفسادَ ٱبتَلى صاحبَه بالمشاكلِ الصبيانيةِ المضحكةِ: لا تكونُ من شيءٍ كبير، ولا يكونُ منها شيءٌ كبير؛ وهي عندَ صاحبِها لووُزِنَتْ كانَتْ قناطيرَ منَ ٱلتعقيد؛ ولو كِيلَتْ بلغَتْ أرادبَّ مِنَ الحَيرة؛ ولو قِيسَتِ ٱمتدَّت إلى فراسخَ مِنَ الغُموض.

«هاتانِ المرأتانِ: (الحبيبةُ والزوجةُ)، إمَّا أنْ تكونا جميعاً ٱمرأتين، فالمعنى واحدٌ فلا مشكلة؛ وإمَّا ألَّا تكونا ٱمرأتين، فالمعنى كذلك واحدٌ فلا مشكلة؛ وإمَّا أنْ تكونَ إحداهما ٱمرأةً والأخرى قِرْدةً، وهٰهنا المشكلة. (حاشية: الهردة من أوضاعِ نابغةِ القرنِ العشرين في اللغة، ومعناها الأنثى ليَستْ من إناثِ الأُناسيِّ ولا البهائم...).

«فإنْ زعمَ ٱلعاشقُ أنَّ زوجتَهُ قِردةٌ فهو كاذب، وإنْ زعَمَ أنَّها ٱلهِرْدةُ فهو أكذَب؛ والمشكلةُ هنا مشكلةُ كلِّ ٱلمجانين، ففي مُخِّهِ موضعٌ أفْرَطَ عليهِ الشعورُ فأفسَدَه، وأوقعَ بفسادِهِ ٱلخطأَ في الرأي، وٱبتلاهُ من هذا الخطأِ بالعَمَى عنِ الحقيقة، وجعلَ زوجتَهُ المسكينةَ هي مَعْرِضَ هذا العمى وهذا الخطأِ وهذا الفساد؛ ولا عيبَ فيها، لأنَّها من زوجِها كالحقيقةِ التي يتخبَّطُ فيها المجنونُ مدةَ جنونِهِ، فتكونُ مَجْلى هَذَيانِهِ ومعرِضَ حماقاتِه، وهي ٱلحقيقةُ غيرَ أنَّه هو المجنون.

«فإنْ كانَتْ هذه ٱلحقيقةُ مسألةَ حِسابيةَ ٱستمرَّ ٱلمجنونُ مدةَ جنونِهِ يقولُ لِلناس: خمسون وخمسون ثلاثةَ عشَر، ولا يُصدِّقُ أبداً أنَّها مائةٌ كاملة؛ وإنْ كانَتْ مسألةَ عِلْميَّةً قضى ٱلمجنونُ أيَّامَهُ يُشْعِلُ ٱلترابَ لِيجعلَه باروداً ينفجِرُ ويتفرقعُ ولا يدخلُ في عقلِه أبداً أنَّ هذا ترابٌ مطنفىء بالطبيعة؛ وإنْ كانت مسألةَ قلبيةً ٱستمرَّ ٱلمجنونُ يزعمُ أنَّ زوجتَهُ قِردةٌ أو هِرْدة، ولا يشعرُ أبداً أنها ٱمرأة.

«فإنْ صَحَّ أنَّ هذا الرجلَ مجنونٌ فعِلاجُهُ أنْ يُربَطَ في المارستان، ثم يجيءَ أهلُهُ

---

(١) النهم: الشره الأكول.

كلَّ يوم بزوجتهِ فيسألونَه: أهذه ٱمرأةٌ أن قِردةٌ أم هِردة؟ ثم لا يزالون ولا يزالُ حتى يراها ٱمْرأةً، ويعرفَها ٱمرأتَه، فيُقالُ لَهُ حينئذٍ: إنْ كنْتَ رجلاً فتخلَّقْ بأخلاقِ الرجال.

«أمَّا إنْ كانَ الرجلُ عاقلاً مميزاً صحيحَ التفكيرِ ولكنَّهُ مريضٌ مرضَ ٱلحُبِّ، فلا يرى (النابغة) أشفَى لِدائِهِ ولا أنجعَ فيهِ من أنْ يَسْتَطِبَّ بهذه الأُشْفِيَةِ واحداً بعدَ واحدٍ حتى يذهبَ سَقامُهُ بواحدٍ منها أو بها كلِّها:

«الدواءُ الأول: أنْ يجمعَ فكرَهُ قبلَ نومِهِ فيحصُرَهُ في زوجتِهِ، ثم لا يزالُ يقول: زوجتي، زوجتي. حتى ينام. فإنْ لم يذهبْ ما بِهِ في أيامٍ قليلةٍ فالدواءُ الثاني.

«الدواءُ الثاني: أنْ يتجرّعَ شربةً من زيتِ الخُرْوعِ كلَّ أسبوع... ويتوهَّم كلَّ مرةٍ أنه يتجرعُها من يدِ حبيبتِهِ، فإنْ لم يشفِهِ هذا فالدواءُ الثالث.

«الدواءُ الثالث: أنْ يذهبَ فيبيتَ ليلةً في المقابر، ثم ينظرَ نظرَهُ في أي المرأتينِ يُريدُ أنْ يلَقى اللَّهَ بها وبرضاها عنه وبثوابِهِ فيها؛ وأيتُهما هي موضِعُ ذلك عندَ اللَّهِ تعالى، فإن لم يُبصِرْ رُشْدَهُ بعدَ هذا فالدواءُ الرابع.

«الدواءُ الرابع: أنْ يخرجَ في (مُظاهرة)... فإذا فُقِئَتْ لَهُ عينٌ أو كُسِرَتْ لَهُ يدٌ أو رِجْل، ثم لم تحِلَّ حبيبتُهُ المشكلةَ بنفسِها. فالدواءُ الخامس.

«الدواء الخامس: أنْ يصنعَ صنيعَ المبتَلى بالحشيشِ والكوكايين، فيذهَبَ فيُسلِّمَ نفسَهُ إلى السجنِ لِيأخذوا على يَدِهِ فينسَى هذا الترفَ العقلي؛ ثم لِيعرفَ من أعمالِ السجنِ جِدَّ الحياةِ وهَزْلَها، فإنْ لم ينزِعْ عن جهلِهِ بعدَ ذلك فالدواءُ السادس.

«الدواءُ السادس: أنَّهُ كلَّما تحَّركَ دَمُهُ وشاعتْ فيهِ حرارةُ الحُبِّ، لا يذهبُ إلى مَنْ يُحبّها، ولا يتوخَّى ناحيتَها، بل يذهبُ من فَوْرِه إلى حَجَّام[1] يحجمُه.. لِيطفِيءَ عنهُ الدمَ بإخراجِ الدم؛ وهذه هي الطريقةُ التي يصلُحُ بها مجانينُ العُشاق، ولو تبدَّلوا بها مِنَ الانتحارِ لَعاشوا هم وٱنتحرَ الحُبّ.

قال «نابغةُ القرنِ العِشرين»: «فإنْ بَطَلتْ هذه الأشفيةُ الستةُ، وبقيَ الرجلُ جَمُوحاً لا يُرَدُّ عن هواهُ فلم يبقَ إلَّا الدواءُ السابع.

«الدواء السابع: أنْ يُضْرَبَ صاحبُ المشكلةِ خمسين قناةً[2] يُصَكُّ بِها[3]

---

(١) الحجام: طبيب عند العرب يستعين بسكين لتشطيب مكان الألم.

(٢) القناة: هي العصا الغليظة التي يقال لها «اتشومة».

(٣) يصكّ: يضرب على رأسه.

واقعةً منهُ حيثُ تَقَعُ من رأسِهِ وصدرِهِ وظهرِهِ وأطرافِه، حتى يَنْهَشِمَ[1] عظمُه، وينقَصِفَ[2] صُلْبُه، ويَنْشَدِخَ[3] رأسُه، ويَتَفرَّى[4] جِلدُه؛ ثم تُطْلى[5] جِراحُهُ وكُسورُهُ بالأطْليةِ والمراهم، وتُوضَعُ لَهُ الأضمِدَةُ والعصائبُ ويُتركُ حتى يَبرأَ على ذلك:

أعرَجَ مُتخَلِّعاً مبعثَرَ الخَلْقِ مكسورَ الأعلى والأسفل، فإنَّ في ذلك شفاءَه التامَّ من داءِ الحُبِّ إنْ شاءَ الله...».

قلْنا: فإنْ لم يشفِهِ ذلك ولم يصْرِفْ عنه غائلةَ الحُبّ؟

قال: فإنْ لم يشفِهِ ذلك فالدواءُ الثامن.

الدواءُ الثامن: أنْ يُعادَ عِلاجُهُ بالدواءِ السابع...

---

(١) ينهشم: يتحطم.

(٢) ينقصّف: يتكسر.

(٣) ينشدخ: ينفلق.

(٤) يتفرّى: يتمزّق.

(٥) تطلى: تغطّى.

المشكلة

٣

أمَّا البقيةُ من هذه الآراءِ التي تلقَّيْتُها فكلُّ أصحابِها متوافِقُون على مثل الرأي الواحدِ، من وجوبِ إمساكِ الزوجةِ والإقبالِ عليها، وإرسال «تلك» والانصرافِ عنها، وأنْ يكونَ لِلرجلِ في ذلك عزْمٌ لا يَتَقَلْقَلُ[١] ومَضَاءٌ لا يَنْثَني، وأنْ يصبرَ لِلنَّفْرةِ[٢] حتى يستأنِسَ منها فإنها ستتحوَّل، ويجعلَ الأناةَ بإزاءِ الضجَرِ فإنَّها تُصْلِحُه، والمروءةَ بإزاءِ الكُرهِ فإنَّها تَحْمِلُه، ولْيتركِ الأيامَ تعملُ عملَها فإنَّهُ الآنَ يعترضُ هذا العملَ ويُعطِّلُه، وإنَّ ٱلأيام إذا عمِلَتْ فستغيَّرُ وتبدِّل؛ ولا يُستقَلُّ ٱلقليلُ تكونُ الأيامُ معه، ولا يُستكثَرُ الكثيرُ تكونُ الأيامُ عليه.

والعَديدُ الأكبرُ مَمنْ كتبوا إليَّ، يحفظونَ على صاحبِ ٱلمشكلةِ ذلك ٱلبيانَ ٱلذي وضعناهُ على لِسانِهِ في المقالِ الأول، ويُحاسِبُونَهُ به، ويُقيمونَ منه الحُجةَ عليه، ويقولون له: أنتَ ٱعترفتَ وأنت أنكَرت، وأنت رددْتَ على نفسِك، وأنت نَصَبْتَ ٱلميزانَ فكيف لا تقبَلُ الوزنَ به؟ وقد غفلوا عنْ أنَّ المقالَ من كلامِنا نحن، وأنَّ ذلك أسلوبٌ منَ القولِ أدرناهُ ونَحَلْنَاهُ[٣] ذلك الشابَّ، ليكونَ فيهِ ٱلاعتراضُ وجوابُه، والخطأُ والردُّ عليه؛ ولِنُظهِرَ بِهِ الرجلَ كالأبلهِ في حَيرتِهِ ومشكلتِه، تنفيراً لِغيرِهِ عن مثلِ موقفِه، ثم لِنحرّكَ بهِ العِللَ الباطنةَ في نفسِهِ هو، فنصرفَهُ عنِ ٱلهوى شيئاً فشيئاً إلى الرأي شيئاً فشيئاً، حتى إذا قرأ قصةَ نفسِهِ قرأها بتعبيرٍ من قلبهِ وتعبيرٍ آخَرَ من العقل، وتَلَمَّحَ ما خَفَي عليه فيما ظهرَ له، وٱهتدى منَ التقييدِ إلى سبيلِ الإطلاق، وعرفَ كيف يُخلصُ بينَ الواجبِ والحُبِّ اللذينِ ٱختلطا عليهِ وٱمتزَجَا لَهُ ٱمتزاجَ ٱلماءِ وٱلخمر. وبذلك الأسلوبِ جاءَتِ ٱلمشكلةُ معقَّدةً منحلَّةً في لِسانِ صاحبِها، وبقيَ أنْ يُدفعَ صاحبُها بكلامٍ آخَرَ إلى موضعِ الرأي.

---

(١) يتقلقل: يتزلزل.

(٢) النفرة: عدم الانسجام والكره.

(٣) نحلناه: نسبناه.

وكثيرٌ منَ الكُتابِ لم يزيدوا على أنْ نبَّهوا ٱلرجلَ إلى حقِّ زوجتِه، ثم يدعونَ اللّٰهَ أنْ يرزقَهُ عقلاً. وقد أصابَ هؤلاء أحسنَ التوفيقِ فيما أُلهِمُوا من هذه الدعوة، فإنَّما جاءَتِ ٱلمشكلةُ من أنَّ الرجلَ قد فقدَ التمييزَ وجُنَّ بجنونين: أحدُهما في الداخلِ من عقلِه، والثاني في الخارجِ منه؛ فأصبحَ لا يُبالي الإثمَ والبغضَ عندَ زوجتِهِ إذا هو أصابَ الحُظْوةَ والسرورَ عندَ الأخرى؛ فتَعدَّى طَوْرَهُ[1] معَ ٱلمرأتينِ جميعاً، وظلمَ الزوجةَ بأنِ ٱستَلَبَ[2] حقَّها فيه، وظلمَ الأخرى بأنْ زادَها ذلك الحقَّ فجعلَها كالسارقةِ والمعتدية.

وقد تمنَّى أحدُ القراءِ من فلسطين أنْ يرزقَهُ اللّٰهُ مثلَ هذه الزوجةِ المكروهةِ كراهةَ حُبٍّ، ويضعَهُ موضعَ صاحبِ المشكلة، لِيُثبتَ أنَّهُ رجلٌ يحكُمُ الكرهَ ويصرفُهُ على ما يشاء، ولا يرضَى أنْ يحكُمَهُ ٱلحُبُّ وإنْ كانَ هو الحُبّ.

وهذا رأيٌ حَصيفٌ[3] جيِّد، فإنَّ العاشقَ الذي يتلعَّبُ الحُبُّ بِهِ ويصدُّهُ عن زوجتِهِ، لا يكونُ رجلاً صحيحَ الرجولة، بلِ هو أسخفُ الأمثلةِ في الأزواجِ، بل هو مُجرِمٌ أخلاقيٌّ يَنْصِبُ لِزوجتِهِ من نفسِه مثالَ العاهرِ الفاسق، لِيدفعَها إلى الدَّعارةِ والفِسْقِ من حيثُ يَدري أو لا يدري؛ بل هو غبيٌّ، إذْ لا يعرفُ أنَّ ٱنفرادَ زوجتِهِ وتراجُعَها إلى نفسِها الحزينةِ يُنشىءُ في نفسِها الحنينَ إلى رجلٍ آخر؛ بل هو مغفَّل، إذْ لا يُدركُ أنَّ شريعةَ السنِّ بالسنِّ والعينِ بالعين، هي بنفسِها عندَ ٱلمرأةِ شريعةُ الرجُلِ بالرجل.

والمرأةُ التي تجدُ من زوجِها الكَراهِيَةَ لا تعرفُها أنَّها الكراهةُ إلَّا أوَّلَ أولَ؛ ثم تنظرُ فإذا الكراهةُ هي ٱحتقارُها وإهانتُها في أخصِّ خصائصِها النِّسوية، ثم تنظرُ فإذا هي إثارةُ كِبريائها وتحدِّيها، ثم تنظرُ فإذا هَي دفعُ غريزتِها أنْ تعملَ على إثباتِ أنَّها جديرةٌ بالحُبّ، وأنَّها قادرةٌ على النقمةِ والمجازاة؛ ثم تنظرُ فإذا برهانُ كلِّ ذلك لا يجيءُ من عقلٍ ولا منطقٍ ولا فضيلة، وإنَّما يأتي من رجُل... رجلٍ يُحققُ لها هي أنَّ زوجَها مغفَّلٌ وأنَّها جديرةٌ بالحُبّ.

وكأنَّ هذا المعنى هو الذي أشارَتْ إليهِ الأديبةُ (ف.ز) وإنْ كانَتْ لم تَبْسُطْه، فقد قالت: «إنَّ صاحبَ هذه المشكلةِ غبيّ، ولا يكونُ إلَّا رجلاً مريضَ النفسِ

---

(١) طوره: حدّه.

(٢) استلب: سرق واستحوذ.

(٣) حصيف: جيّد يعتمد على العقل.

مريضَ الخُلُق، وما رأيتُ مثلَهُ رجلاً أبعدَ منَ الرجل. ومثلُ هذا هو نفسُهُ مشكلةٌ فكيفَ تُحَلُّ مشكلتُه؟ إنَّهُ من ناحيةِ زوجتِهِ مغفَّل، لا وصفَ لَهُ عندَها إلَّا هذا؛ ومن جهةِ حبيبتِه خائن، والخيانةُ أولُ أو صافِه عندَها.

«وهذا الزوجُ يُسمِّمُ الآنَ أخلاقَ زوجتِهِ ويُفْسِدُ طِباعَها، ويُنشِىءُ لَها قصةً في أولها غباوتُه وإثمُه، وسيتركُها تُتِمُّ الرواية فلا يعلمُ إلَّا اللَّهُ ما يكونُ أخرُها. وبمثلِ هذا الرجلِ أصبحَ ٱلمتعلماتُ يعتقِدَن أنَّ أكثرَ الشُّبانِ إنْ لم يكونوا جميعاً، هم كاذبونَ في أدعاءِ الحُبّ، فليسَ منهم إلَّا الغَواية؛ أو هم مخبونَ يكْذِبُ الأملُ بهم على ٱلنساء، فليسَ منهم إلَّا الخيبة.

قالت: «وخيرُ ما تفعلُهُ صاحبةُ المشكلةِ أنْ تصنَعَ ما صنعَتْهُ أخرى لها مثلَ قصتِها: فهذه حينَ علِمَتْ بزواجِ صاحبِها قذفتْ بهِ من طريقِ آمالِها إلى الطريقِ الذي جاءَ منه، وأنزلتْهُ من دَرَجةِ أنَّهُ كلُّ الناسِ إلى منزلةِ أنَّهُ ككلِّ الناس، ونبَّهتْ حزمَها وعزيمتَها وكِبرياءَها، فرأَتْهُ بعدَ ذلك أهونَ على نفسِها من أنْ يكونَ سبباً لِشقاءٍ أو حسْرةٍ أوهمّ، وأبتعدَتْ بفضائِلها عن طريقِ الحُبِّ الذي تعرفُ أنَّهُ لا يستقيمُ إلَّا لِزوجةٍ وزوجِها، فإذا مشَتْ فيهِ ٱمرأةٌ إلى غيرِ زواج، ٱنحرفَ بها من هنا، وٱعوَجَّ لها من هنا، فلم ينتهِ بها في الغايةِ إلَّا أنْ تعودَ إلى نفسِها وعليها غُبارُهُ، وما غُبارُ هذا الطريقِ إلَّا سوادُ وجهِ ٱلمرأة...

«وقد جهِدَ الرجلُ بصاحبتِهِ أنْ تتخذَهُ صديقاً، فأبَتْ أنْ تتقبَّلَ منه برهانَ خيبتِها... وأظهرَتْ له جَفْوَةً فيها ٱحتقار، وأعلمَتْه أنَّ نُكْثَ العَهْدِ[1] لا يخرجُ منه عهد، وأنَّ الصداقةَ إذا بدأَتْ من آخرِ الحُبِّ تغيرَ ٱسمُها وروحُها ومعناها، فإمَّا أنْ تكونَ حينئذٍ أسقطَ ما في الحُبّ، أو أكذبَ ما في الصداقة.

ثم قالَتِ الأديبةُ: «وهي كانت تُحبُّهُ، بلْ كانَتْ مُسْتَهامَةً به، غيرَ أنَّها كانَتْ أيضاً طاهرةَ القلب، لا تُريدُ في الحبيبِ رجلاً هو رجلُ الحِيلةِ عليها فتُخْدَعُ بِه، ولا رجلُ العارِ فتُسَبُّ بِهِ؛ وفي طهارةِ ٱلمرأةِ جزاءُ نفسِها من قوةِ ٱلثقةِ وٱلاطمئنانِ وحسنِ ٱلتمكّن؛ وهذا ٱلقلبُ ٱلطاهرُ إذا فقدَ ٱلحُبَّ لم يفقدِ ٱلطمأنينة، كالتاجرِ الحاذقِ إنْ خَسِرَ ٱلربحَ لم يُفلِس، لأنَّ مهارتَهُ من بعضِ خصائِصها ٱلقدرةُ على ٱلاحتمال، وٱلصبرُ لِلمجاهدة.

---

(١) نكث العهد: إخلافه.

قالَتْ: «فعلى صاحبةِ المشكلةِ التي عرفَتْ كيف تُحبُّ وتُجِلُّ، أنْ تعرفَ الآنَ كيف تَحتقرُ وتَزدري».

* * *

وللأديبة (ف.ع) رأيٌ جَزْلٌ مُسَدَّد؛ قالَتْ: «إنَّها هي قد كانَتْ يوماً بالموضع الذي فيه صاحبةُ المشكلة، فلمَّا وقَعتِ الواقعةُ أنِفتْ أنْ تكونَ لِصَّةَ قلوب؛ وقَالَتْ في نفسِها: إذا لم يُقْدَرْ لي، فإنَّ اللّهَ هو الذي أراد، وإنِّي أستحي مِنَ اللّهِ أنْ أحاربَهُ في هذه الزوجةِ المسكينة! ولَئِنْ كنْتُ قادرةً على الفوز، إنَّ انتصاري عليها عندَ حبيبي هو انتصارُها عليَّ عندَ ربيّ، فلأخسرْ هذا الحُبَّ لأرابحَ اللّهَ برأسِ مالٍ عزيزٍ خَسِرتُهُ من أجلِه، لِأُبْقِيَ على أخلاقِ الرجلِ لِيبقَى رجلاً لامرأتِه، فما يسرني أن أنالَ الدنيا كلَّها وأهدمَ بيتاً على قلْب، ولا معنًى لِحُبٍّ سيكونُ فيهِ اللّؤمُ بل سيكونُ الأمَ اللؤم:

قالَتْ: وعلمْتُ أنَّ اللّهَ (تعالى) قد جعَلَني أنا السعادةَ والشقاءَ في هذا الوضعِ لِيرَى كيفَ أصنع، وأيقنْتُ أنْ ليسَ بين هذينِ الضدينِ إلا حِكْمتي أو حُمقي، وصحَّ عندي أنَّ حسنَ المُداخَلةِ في هذه المشكلةِ هو الحلُّ الحقيقيُّ لِلمشكلة.

قالت: «فتغيرْتُ لِصاحبي تغيُّراً صناعياً، وكانَتْ نيَّتي لَهُ هي أكبرَ أعواني عليه، فما لبثَ هذا الانقلابُ أنْ صارَ طبيعيًّا بعدَ قليلٍ؛ وكنْتُ أستمدُّ من قلبِ امرأتِهِ إذا اختانَني الضعفُ أو نالني الجزَع، فأشعرُ أنَّ لي قوةَ قلبين. وزِدْتُ على ذلك النصحَ لِصاحبي نُصْحاً مُيَسَّراً قائماً على الإقناعِ وإثارةِ النَّخْوةِ فيهِ وتبصيرِهِ بواجباتِ الرجل، وترفَّقْتُ في التوصلِ إلى ضميرِهِ لِأُثبتَ لهُ أنَّ عزةَ الوفاءِ لا تكونُ بالخِيانةِ وبيَّنتُ لَهُ أنَّهُ إذا طلَّقَ زوجتَهُ من أجلي فما يصْنَعُ أكثرَ من أنْ يُقيمَ البرهانَ على أنَّهُ لا يصلُحُ لي زوجاً؛ ثم دلَلتُهُ برفقٍ على أنَّ خيرَ ما يصنعُ وخيرَ ما هو صانعٌ لِإرضائي أنْ يُقلِّدني في الإيثارِ وكَرمِ النفس، ويحتذيَني في الخيرِ والفضيلة، وأنْ يعتقدَ أنَّ دموعَ المظلومينَ هي في أعينِهم دموع، ولكنَّها في يدِ اللّهِ صواعقُ يضربُ بها الظالم.

قالَت: «وبهذا وبعدَ هذا انقلبَ حُبُّهُ لي إكباراً وإعظاماً، وسما فوقَ أنْ يكونَ حبًّا كالحُبّ؛ وصارَ يجدُني في ذاتِ نفسِهِ وفي ضميرِهِ كالتوبيخِ لَهُ كلَّما أرادَ بامرأتِهِ سوءاً أو حاولَ أنْ يَغُضَّ منها في نفسِه. واعتادَ أَنْ يُكرِمَها فأكرمَها، وصَلُحَتْ لَهُ

نيتُهُ فأتّصلَ بَينهما السبَب، وكَبِرَتْ هذه النيةُ الطيِّبَةُ فصارَتْ وِدًّا، وكَبِرَ هذا الودُّ فعادَ حبًّا، وقامَتْ حياتُهما على الأساسِ الذي وَضَعْتُهُ أنا بيدي، أنا بيدي. . .

أمَّا أنا. . .»

وكتب فاضلٌ من حُلوان: «إنَّ لَهُ صديقاً ٱبتُلِيَ بمثلِ هذه المشكلةِ فركبَ رأسَهُ فما رَدَّهُ شيءٌ عنِ ٱلزواجِ بحبيبته، وَزُفَّ إليها كأنَّهُ مَلِكٌ يدخلُ إلى قَصْرِ خيَالِه؛ وكانَ أهلُهُ يعذلونهُ ويلومونَهُ ويُخلِصون لَهُ النُّصحَ ويجتهدون في أمرِهِ جُهْدَهم، إذْ يرَوْن بأعينِهِم ما لا يرى بعينِه، فكانَ النصحُ ينتهي إليهِ فيظنُّهُ غِشاً وتَلبيساً، وكانَ اللَّومُ يبلغُهُ فيراهُ ظُلماً وتحامُلاً، وكانَ قلبُهُ يُترجِمُ لَهُ كلَّ كلمةٍ في حبيبتهِ بمعنًى منها هي لا منَ الحقائق، إذْ غلبَتْ على عقلِهِ فبها يَعْقل، وذهَبتْ بقلبهِ فبِها يُحِس، وٱستبدَّتْ بإرادتهِ فلها يَنقاد؛ وعادَتْ خواطرُهُ وأفكارُه تدورُ عليها كالحواشي على العبارةِ المغلقةِ في كتاب؛ وٱستقرَّتْ له فيها قوةٌ منَ الحُبّ، وأمرُها إذا أرادَتْ شيئاً أنْ تقولَ لَهُ كُن.

«ثم مضَتِ الليلةُ بعدَ الليلة، وجاءَ اليومُ بعدَ اليوم، وٱلموجُ يأخذُ مِنَ الساحلِ الذرَّةَ بعدَ الذرةِ والساحلُ لا يشعر، إلى أنْ تصرَّمَتْ[1] أشهرٌ قليلة، فلم تلبثِ الطبيعةُ التي ألَّفتِ الروايةَ وجعَلَتْها قبلَ الزواجِ روايةَ المَلِك والمِلِكة، وقصةَ التاج والعرش، وحديثَ الدنيا ومُلكِ الدنيا ـ لم تلبثْ أنِ ٱنتقلَتْ على فجأةٍ فأدارتِ ٱلروايةَ إلى فصلِ السخريةِ ومنظرِ ٱلتهكم، وكشَفتْ عن غرضِها الخفيّ وحلَّتِ ٱلعُقدَةَ الروائية.

قال: «ففرغَ قلبُ ٱلمرأةِ مِنَ ٱلحُبّ، وظَمِيءَ إلى السُّكْرِ والنَّشوةِ مرةً أخرى من غيرِ هذه الزجاجةِ الفارغة. . . وبَرَدَ قلبُ الرجل، وكانَ الشيطانُ الذي يَتَسَعَّرُ[2] فيهِ ناراً شيطاناً خبيثاً، فتحَّولَ إلى لوحٍ مِنَ الثلجِ لَهُ طولٌ وعرض. . .

«وجدَّتِ ٱلحياةُ وهَزَلَ[3] ٱلشيطان، فٱستَحْمَقَ الرجلُ نفسَهُ أنْ يكونَ ٱختارَ هذهِ المرأةَ لَهُ زَوجة، وٱستجْهَلَتِ ٱلمرأةُ عقلَها أنْ تكونَ قد رضيَتْ هذا الرجلَ زوجاً، وأنكَرهَا إنكاراً أوّلُهُ ٱلملالة، وأنكرَتْهُ إنكاراً آخَرَ أولُهُ ٱلتبرُّم؛ وعادَ كلاهما من صاحبِهِ كإنسانٍ يكَلفُ إنساناً أنْ يخلُقَ لَهُ ٱلأمسَ الذي مضى!

---

(١) تصرّمت: انقضت، مضت.

(٢) يتسعّر: يشتعل.

(٣) هزل: سخر.

«وضربَتِ الحياةُ ضَرْبةً أو ضربتين فإذا أبْنِيَةُ الخيَالِ كلُّها هَدْمٌ هَدْم، وإذا الطبيعةُ مؤلِّفةُ الروايةِ... قد ختَمَتْ روايتَها وقَوَّضتِ المسرح، وإذا الأحلامُ مفسَّرةٌ بالعكس: فالحُبُّ تأويلُهُ البغض، واللذةُ تفسيرُها الألم، و«البودرة» معناها الجير... وتغيَّرَ كلُّ ما بينَهما إلّا الشيطانَ الذي بينَهما، فهو الذي زوّجَ وهو بعينِهِ الذي طلَّق...»

* * *

وكتب أديبٌ من بغداد يقول: «إنَّهُ كانَ في هذا الموضِعِ القَلِقِ موضعِ صاحبِ المشكلة، وإنَّ ذات قُرباهُ التي سُمِّيَتْ عليهِ كانت مُلَفَّفَةً لَهُ في حُجُبٍ عِدَّةٍ لا في حِجابٍ واحد، وقد وُصِفَتْ له باللغة... وفي اللغة: ما أحْسَنَ وما أجملَ وما أظرف، وكأنَّها ظَبيٌ يتلفَّت، وكأنها غُصنٌ، يميلُ وكأنَّ سُنةَ وجهِها البَدر!

قال: «وشُبِّهَتْ لَهُ بكلِّ أدواتِ التشبيه، وجاءُوا في أوصافِها بمذاهبِ ٱلاستعارةِ والمجاز، فأخذَها قصيدةً قبلَ أنْ يأخذَها ٱمرأة؛ وكانَ لم يرَ منها شيئاً، وكانت لغةُ ذوي قَرابتِهِ وقرابتِها كَلُغَةِ التجارةِ في ألْسِنةِ حُذّاقِ السماسرة: ما بهم إلَّا تَنْفِيقُ السِّلْعةِ ثم يُخَلُّون بينَ المشتري وحظِّه.

قال: «فرسخَ كلامُهم في قلبي، فعقدْتُ عليها، ثم أعْرَسْتُ بها، ونظرْتُ فإذا هي ليَستْ في الكلمةِ الأولى ولا الأخرةِ مِمَّا قالوا ولا فيما بينَهما... ثم تعرَّفْتُ فإذا هي تكْبَرني بخمسَ عشرةَ سنة.. ورأيت اتِّضاعَ[1] حالِها عندي فأشفَقْتُ عليها، وبِتُّ الليلَةَ الأولى مُقْبلاً على نفسي أؤامرُها وأُناجيها، وأنظرُ في أي موضعِ رَأْيٍ أنا؛ وتأملْتُ ٱلقصةَ، فإذا ٱمرأةٌ بينَ رحمةِ اللّهِ ورحمتي، فقلْتُ: إنْ أنا نزعْتُ رحمتي عنها لَيُوشِكَنَّ اللّهُ أنْ ينزعَ رحمتَهُ عنّي، وما بيني وبينَهُ إلَّا أعمالي؛ وقلْتُ: يا نفسي، ﴿إِنَّهَآ إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُن فِى صَخْرَةٍ أَوْ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ أَوْ فِى ٱلْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا ٱللَّهُ﴾. وإنَّما أتقدمُ إلى عفوِ اللّهِ بآثامٍ وذنوبٍ وغلطاتٍ، فلأجعلْ هذه المرأةَ حسنَتي عندَهُ، وما عليَّ من عمرٍ سيَمضي وتبقى منه هذه الحسنةُ خالدةً مخلَّدَةً.

«إنّها كانَتْ حاجةَ النفسِ إلى المتاعِ فانقلبَتْ حاجةً إلى الثواب، وكانَتْ شهوةً فرجعَتْ حِكْمة، وكنْتُ أُريدُ أنْ أبلغَ ما أُحبُّ فسأبلغُ ما يَجِب. ثم قلْتُ: اللهمَ إنَّ هذه ٱمرأةٌ تنتظرُها ألْسِنةُ الناسِ إمَّا بالخيرِ إذا أمسكْتُها، وإما بالشرِّ إذا طلقْتُها، وقد ٱحتَمتْ بي؛ اللهمَّ سأكفيها كلَّ هذا لِوجهِكَ الكريم!

---

(١) اتضاع حالها: هوان أمرها.

قال: «ورأيتُني أكونُ ألأمَ الناسِ لو أنّي كشَفْتُها لِلناسِ وقلْتُ أنظروا. فكأنّما كنتُ أسأتُ إليها فأقبَلْتُ أترضّاها، وجعَلْتُ أمازِحُها وألا ينُها في القول، وعدلْتُ عن حظِّ نفسي إلى حظِّ نفسِها، واستظهرتُ بقولِهِ تعالى: ﴿فَعَسَىٰٓ أَن تَكۡرَهُواْ شَيۡـٔٗا وَيَجۡعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيۡرٗا كَثِيرٗا﴾؛ واعتقدْتُ الآيةَ الكريمةَ أصحَّ اعتقادٍ وأتمَّه، وقلْتُ: اللهمّ اجعلْها من تفسيرِها.

قال: «فلم تمضِ أشهرٌ حتى ظهرَ الحمْلُ عليها، فألقى اللَّهُ في نفسي مِنَ الفرحِ ما لا تَعْدِلُهُ الدنيا بحذافيرِها، وأحسسْتُ لها الحُبَّ الذي لا يُقالُ فيهِ جميلٌ ولا قبيح، لأنّهُ من ناحيةِ النفسِ الجديدةِ التي في نفسِها (الطفل). وجعلْتُ أرى لها في قلبي كلَّ يومِ مدَاخِلَ ومخارجَ دونَها العِشقُ في كلِّ مَداخِلِهِ ومخارجِه. وصارَ الجنينُ الذي في بطنِها يتلألأُ نورُهُ عليها قبلَ انْ يخرجَ إلى النور، وأصبحَتِ الأيامُ معها رِبحاً مِنَ الزمنِ فيهِ الأملُ الحلوُ المنتظَر.

قال: «وجاءَها المخاض، وطرَّقَتْ بغلام[1]؛ وسمعْتُ الأصواتَ ترتفعُ من حُجْرتها: ولد! ولد! بَشروا أباه. فواللَّهِ لَكَأنَّ ساعةً من ساعاتِ الخُلْدِ وقعَتْ في زمني أنا من دون الخَلْقِ جميعاً وجاءَتْني بكلِّ نعيمِ الجنّة؛ وما كانَ مُلْكُ العالم - لو ملكْتُهُ - مستطيعاً أنْ يهبني ما وهبَتْني امرأتي من فَرَحِ تلك الساعة؛ إنّه فرحٌ إلهيٌّ أحسسْتُ بقلبي أنَّ فيهِ سلامَ اللَّهِ ورحمتَهُ وبركتَه، ومن يومئذٍ نَطَقَ لِسانُ جمالِها في صوتِ هذا الطفل. ثم جاءَ أخوه في العامِ الثاني، ثم جاء أخوهما في العامِ الثالث؛ وعرفْتُ بركةَ الإحسانِ مِنَ اللطفِ الرّبانيِّ في حوادثَ كثيرة، وتنفَّسَتْ عليَّ أنفاسُ الجنةِ وفسَّرتِ الآيةُ الكريمةُ نفسَها بهؤلاءِ الأولاد، فكان تفسيرُها الأفراح، والأفراح، والأفراح».

* * *

ويرى صديقُنا الأستاذ (م. ح. ج) أنَّ صاحبَ المشكلةِ في مشكلةٍ من رجولتِهِ لا من حُبِّه؛ فلو أنَّ لَهُ ألفَ روح لَمَا استطاعَ أنْ يُعاشرَ زوجتَهُ بواحدةٍ منها، إذْ هي كلُّها أرواحٌ صِبيانيةٌ تبكي على قطعةٍ مِنَ الحلوى مُمَثَّلةٍ في الحبيبة... ولو عرفَ هذا الرجلُ فلسفةَ الحُبِّ والكره، لَعرفَ أنّهُ يصنعُ دموعَهُ بإحساسِهِ الطفليّ في هذه المشكلة؛ ولو أدركَ شيئاً لأدركَ أنَّ الفاصلَ بينَ الحُبِّ والكرهِ منزوعٌ من

---

(١) طرّقت بغلام: أولدت غلاماً.

نفسِه، إذِ الفاصلُ في الرجلِ هو الحزمُ الذي يُوضَعُ بينَ ما يجبُ وما لا يجب.

إنَّهُ ما دامَ بهذه النفسِ الصغيرةِ فكلُّ حلٍّ لِمشكلتِه هو مشكلةٌ جديدة، ومِثْلُهُ بلاءٌ على الزوجةِ والحبيبةِ معاً، وكِلتاهما بلاءٌ عليه، وهو بهذه وهذه كِمحكومٍ عليهِ أنْ يُشْنَقَ بامرأةٍ لا بمشنقة..

هذا عندي ليس بالرجلِ ولا بالطفل إلى أنْ يُثْبِتَ أنَّه أحدُهما؛ فإنْ كانَ طِفلاً فمنَ السخريةِ بِهِ أنْ يكونَ متزوجاً، وإنْ كانَ رجلاً فلْيحلَّ هو المشلكةَ بنفسِه، وحلُّها أيسرُ شيء؛ حلُّها تغييرُ حالتِهِ العقلية.

ونحن نعتذرُ لِلباقينَ مِنَ الأدباءِ والفضلاءِ الذين لم نذكرْ آراءَهم، إذْ كانَ الغرضُ مِنَ الاستفتاءِ أنْ نظفرَ بالأحوالِ التي تُشبهُ هذه الحادثة، لا بالآراءِ والمواعظِ والنصائح. أمَّا رأْيُنا ففي البقيةِ الآتية.

المشْكِلَة

٤

صاحبُ هذه المشكلةِ رجلٌ أعورُ العقل... يرى عقلُهُ من ناحيةٍ واحدةٍ، فقدغابَ عنه نصفُ الوجودِ في مشكلتِه؛ ولو أنَّ عقلَهُ أبصرَ مِنَ الناحيتينِ لَمَا رأى المشكلةَ خالصةً في إشكالِها، وَلَوَجَدَ في ناحيتِها الأخرى حظّاً لِنفسِهِ قد أصابَه، ومذهباً في السلامةِ لم يُخطِئه؛ وكانَ في هذه الناحيةِ عذابُ الجنونِ لو عذَّبَهُ اللَّهُ بهِ، وكانَ يُصبحُ أشقَى الخلْقِ لو رماهُ اللَّهُ في الجِهَةِ التي أنقذَهُ منها، فتهيأتْ لَهُ المشكلةُ على وجهِها الثاني.

ماذا أنت قائلٌ يا صاحبَ المشكلةِ لو أنَّ زوجتَك هذه المسكينةَ المظلومَةَ التي بنَيْتَ بِها، كانَتْ هي التي أُكرِهَتْ على الرضى بك، وحُمِلَتْ على ذلك من أبيها، ثم كنْتَ أنت لها عاشقاً، وبها صَبًّا[1]، وفيها مُتَدَلِّها؛ ثم كانَتْ هي تُحبُّ رجلاً غيرَك، وتَصْبو إليه، وتفتتِنُ بِهِ، وقدِ احترقَتْ عِشْقاً لَه؛ فإذا جَلَوْها[2] عليك رأَتْكَ البَغيضَ المَقيتَ[3]، ورأتْكَ الدَّميمَ الكَريه، وفزِعَتْ منك فزعَها مِنَ اللِّصِّ والقاتل؛ وتمدُّ لها يدَكَ فَتَتَحاماها تحامِيها المجذومَ أوِ الأبرص، وتكلِّمُها فتُحَمُّ بَرْداً من ثِقَلِ كلامِك، وتفتَحُ لها ذراعيك فتَحسبُهُما حَبْلَينِ من مشنقتين، وتتحبَّبُ إليها فإذا أنتَ أسمجُ خلقِ اللَّهِ عندَها، إذا تُحاوِلُ في نَذالةِ أنْ تحِلَّ منها محلَّ حبيبِها؛ وتُقبلُ عليها بوجهِكَ فتراهُ من تَقَذُّرِها إياكَ، واشمئزازِها منك، وجهَ الذبابةِ مكبَّراً بفظاعةٍ وشناعةٍ في قدرِ صورةِ وجهِ الرجلِ، لِتتجاوَزَ حدَّ القُبْحِ إلى حدِّ الغَثَاثة، إلى حدّ انقلابِ النفسِ من رؤيتِهِ، إلى حدِّ القَيْءِ إذا دَنا وجهُك من وجهِها...؟!

ماذا أنت قائلٌ يا صاحبَ المشكلةِ لو أنَّ مشكلتَكَ هذه جاءَتْ من أنَّ بينَك

---

(١) صبّاً: متدلهاً، عاشقاً، مغرماً.

(٢) جلوها: زفّوها.

(٣) المقيت: المكروه.

وبينَ زوجتِكَ (الرجلَ الثاني) لا المرأةَ الثانية؟ ألسْتَ الآنَ في رحمةٍ مِنَ ٱللَّهِ بك، وفي نعمةٍ كفَّتْ عنك مُصيبة، وفي موقفٍ بينَ الرحمةِ والنعمةِ يقتضيك أنَ تَرقُبَ في حكمِكَ على هذه الزوجةِ المسكينةِ حكمَ اللَّهِ عليك؟

* * *

تقول: الحُبُ والخيالُ والفنّ. وتذهبُ في مذاهبِها؛ غيرَ أنَّ «المشكلةَ» قد دلَّتْ على أنَّك بعيدٌ من فَهْم هذه الحقائق، ولو أنت فهِمْتَها لَمَا كانَتْ لك مشكلة، ولا حَسِبْتَ نفسَكَ منحوسَ الحظِّ محروماً، ولا جَهِلْتَ أنَّ في داخلِ العينِ من كلِّ ذي فنٍّ عيناً خاصةً بالأحلامِ كيلا تعمَى عينُهُ عنِ الحقائق.

الحُبُ لفظٌ وهميٌّ موضوعٌ على أضدادٍ مختلفة: على بُركانٍ ورَوْضة، وعلى سماءٍ وأرض، وعلى بُكَاءٍ وضحك، وعلى همومٍ كثيرةٍ كلُّها هموم، وعلى أفراحٍ قليلةٍ ليسَتْ كلُّها أفراحاً؛ وهوِ خِداعٌ مِنَ النفسِ يضعُ كلَّ ذكائهِ في المحبوب، ويجعلُ كلَّ بَلَاهتِهِ في المحبّ، فلا يكونُ المحبوبُ عندَ محبِّهِ إلَّا شخصاً خيالياً ذا صِفةٍ واحدةٍ هي الكمالُ المطلق، فكأنَّهُ فوقَ البشريةِ في وجودٍ تامِّ الجمالِ ولا عيبَ فيه، والناسُ من بعدِهِ موجودونَ في العيوبِ والمحاسِن.

وذلك وهمٌ لا تقومُ عليهِ ٱلحياةُ ولا تصلُحُ بِهِ، فإنَّما تقومُ ٱلحياةُ على الروحِ العمليةِ التي تضعُ في كلِّ شيءٍ معناهُ الصحيحَ الثابت؛ فالحُبُّ على هذا شيءٌ غيرُ الزواج، وبينَهما مثلُ ما بينَ ٱلاضطرابِ والنظام؛ ويجب أنْ يُفهَمَ هذا الحُبُّ على النحوِ الذي يجعلُهُ حُبًّا لا غير، فقدْ يكونُ أقوى حُبٍّ بينَ ٱثنينِ إذا تحابَّا هو أسخفَ زواجٍ بينَهما إذا تزوَّجا.

وذو الفنِّ لا يُفيدُ من هذا الحُبِّ فائدتَهُ ٱلصحيحةَ إلَّا إذا جعلَهُ تحتَ عقلٍ لا فوقَ عقلِه، فيكونُ في حبِّهِ عاقلاً بجنونٍ لطيف... ويتركُ العاطفةَ تدخلُ في التفكيرِ وتضعُ فيه جمالَها وثورتَها وقوَّتَها؛ ومن ثَمَّ يرى مجاهَدَة اللذةِ في الحبِّ هي أسمى لذاتِهِ الفكرية، ويعرفُ بها في نفسِهِ ضَرْباً إلهيًّا مِنَ السَّكينةِ يُوليهِ القدرة على أنْ يقهرَ الطبيعةَ الإنسانيةَ ويصرِّفَها ويُبدعَ منها عملَهُ الفنيَّ العجيب.

وهذا الضربُ مِنَ السموِّ لا يبلغُهُ إلَّا الفكرُ القويُّ الذي فازَ على شهواتِهِ وكبَحَها وتحمَّلها تَغلي فيهِ غَلَيانَ الماءِ في ٱلمِرْجَلِ لِيخرُجَ منها ألطفُ ما فيها، ويحوِّلَها حركةً في الروحِ تنشأُ منها حياةُ هذه المعاني الفنية؛ وما أشبَهَ ذا الفنَّ

بالشجرةِ الحيَّة: إنْ لم تَضبطْ ما في داخلِها أصحَّ الضبط، لم يكنْ في ظاهرِها إلَّا أضعفُ عملِها.

ومثلُ هذا الفكر العاشقِ يحتاجُ إلى الزوجةِ حاجتَهُ إلى الحبيبة، وهو في قوتِهِ يجمعُ بينَ كرامةِ هذه وَقُدْسِيَّةِ هذه، لأنَّ إحداهما تُوازِنُ الأخرى، وتعدِّلُها في الطبع، وتُخففُ من طُغيانِها على الغريزة، وتُمسِكُ القلبَ أنْ يتَبدَّدَ في جوِّ الخيالي.

* * *

والرجلُ الكاملُ المفكِّرُ المتخيِّلُ إذا كانَ زَوْجاً وعَشِق، أو كانَ عاشقاً وتزوَّجَ بغيرِ منْ يهواها، استطاعَ أنْ يَبتدعَ لِنفسِهِ فنًّا جميلاً من مَسَراتِ الفِكْرِ لا يجدُهُ العاشقُ ولا ينالُهُ المتزوج؛ وإنَّهُ ليَرى زوجتَهُ مِنَ الحبيبةِ كالتمثالِ جَمَدَ على هيئةٍ واحدة، غيرَ أنَّهُ لا يُغْفِلُ أنَّ هذا هو سرٌّ من أسرارِ الإبداعِ في التمثالِ، إذْ تلك هيئةُ استقرار الأسمى في سُموِّه؛ فإنَّ الزوجَةَ أُمومةٌ على قاعدتِها، وحياةٌ على قاعدتِها؛ أمَّا الحبيبةُ فلا قاعدةَ لَها، وهي معانٍ شاردةٌ لا تستقرُّ، وزائلةٌ لا تثبت، وفنُها كلُّهُ في أنْ تبقَى حيثُ هي كما هي، فجمالُها يحيا كلَّ يومٍ حياة جديدةَ ما دامتْ فنًّا مَحْضاً، وما دامَ سرُّ أنوثتِها في حِجابِه.

ومتى تزوجَ الرجلُ بِمَنْ يُحبُها انتهكَ لَهُ حِجابُ أنوثتِها فبطَلَ أنْ يكونَ فيها سرّ، وعادَتْ له غيرَ مَنْ كانت، وعادَ لها غيرَ مَنْ كان؛ وهذا التحوُّلُ في كلٍّ منهما هو زوالُ كلٍّ منهما من خيَالِ صاحبِه؛ فليس يصلُحُ الحُبُّ أساساً لِلسعادةِ في الزواج، بلْ أحرِ به[1] إذا كان وُجْداً واحتراقاً أنْ يكون أساساً لِلشؤمِ فيه؛ إذْ كانَ قد وضعَ بينَ الزوجينِ حدًّا يُعيِّنُ لهما درجةً من درجةٍ في الشغَفِ والصبابةِ والخيال، وهما بعدَ الزواجِ متراجعانِ وراءَ هذا الحدِّ ما من ذلك بُدّ، فإنْ لم يكنِ الزوجُ في هذه الحالةِ رجلاً تامَّ الرجولة، أفسدَتِ الحياةَ عليه وعلى زوجتِه صِبيانيةُ روحهِ فالتمس في الزوجةِ ما لم يَعُدْ فيها، فإذا انكشفَ فراغُها ذهبَ يلتمسُهُ في غيرِها، وكانَ بلاءً عليها وعلى نفسِه وعلى أولادِهِ قبلَ أنْ يُولدوا؛ إذْ يضعُ أمامَ هذه المرأةِ أسوأَ الأمثلةِ لِأبي أولادِها، ويُفسدُ إحساسها فيُفسدُ تكوينَها النفسيَّ؛ وما المرأةُ إلَّا حسُّها وشعورُها.

فالشأنُ هو في تمامِ الرجولةِ وقوتِها وشهامتِها وفُحُولتِها، إنْ كانَ الرجلُ

---

(١) أحرِ به: أجدر به.

عاشقاً أو لم يكُنْه. وما من رجلٍ قوي الرجولَةِ إلا وأساسُهُ ديانتُهُ وكرامتُه؛ وما من ذي دِينٍ أو كرامةٍ يقعُ في مثلِ هذه المشكلةِ ثم تُظْلَمُ بهِ الزوجةُ أو يحيفُ عليها أو يُفسدُ ما بينه وبينَها مِنَ المداخَلةِ وحسنِ العِشْرة، بَلْهَ أنْ يراها[1] كما يقولُ صاحبُ المشكلةِ (مصيبة) فَيُجَافِيَها[2] ويُبالغَ في إعْناتِها[3] ويشفِيَ غيظَهُ بإذلالِها وٱحتقارِها.

وأيُّ ذي دينٍ يأمنُ على دينِه أنْ يَهلَكَ في بعضِ ذلك فضلاً عن كلِّ ذلك؟ وأيُّ ذي كرامةٍ يرضى لِكرامتِهِ أنْ تنقلِبَ خِسَّةً ودناءةً ونذالةً في معاملةِ ٱمرأةٍ هو لا غيرُهُ ذنبُها؟

إنَّ أساسَ الدينِ والكرامةِ ألّا يخرجَ إنسانٌ عن قاعدةِ ٱلفضيلةِ ٱلاجتماعيةِ في حلِّ مشكلتِهِ إنْ تورَّطَ في مشكلة؛ فَمَنْ كانَ فقيراً لا يسرِقُ بِحُجةِ أنَّهُ فقير، بل يكدُّ ويعملُ ويصبرُ على ما يُعانيهِ من ذلك؛ ومَنْ كانَ مُحِبًّا لا يَستَزِلُ ٱلمرأةَ فيُسقطُها بِحُجَّةِ أنَهُ عاشِق؛ ومنْ كانَ كَصاحِبِ المشكلةِ لا يظلمُ ٱمرأتَهُ فيمقتُها بِحُجَّةِ أنَّهُ يعشقُ غيرَها؛ وإنَّما الإنسانُ مَنْ أظهرَ في كلِّ ذلك ونحوِ ذلك أثرَهُ الإنسانيَّ لا أثرَهُ الوحشِيَّ، وٱعتبَرَ أمورَهُ الخاصَّةَ بقاعدةِ الجماعةِ لا بقاعدةِ الفرْد. وإنَّما الدينُ في السموِّ على أهواءِ النفس؛ ولا يَتَسامى ٱمرؤٌ على نفسِهِ وأهواءِ نفسِهِ إلَّا بإنزالِها على حُكْمِ القاعدةِ العامَّة، فمن هناكَ يتسامى، ومن هناك يبدو علوُّه فيما يبلغُ إليه..

وإذا حلَّ اللصُّ مشكلَتَهُ على قاعدتِهِ هو فقدَ حلَّها، ولكنَّهُ حلٌّ يجعلُهُ هو بجملتِهِ مشكلةً لِلناسِ جميعاً، حتى لَيرى الشرْعُ في نظرتِهِ إلى إنسانيةِ هذا اللصِّ أنَّهُ غيرُ حقيقٍ باليدِ العاملةِ التي خُلقَتْ لَهُ فيأمرُ بقطعِها.

وعلى هذه القاعدة فالجنسُ البشريُّ كلُّهُ ينزلُ منزلَةَ الأبِ في مناصرتِهِ لِزوجةِ صاحبِ ٱلمشكلةِ وٱلاستظهارِ لها وٱلدفاعِ عنها، ما دامَ قد وقعَ عليها ٱلظلْمُ من صاحبِها، وهذا هو حكمُها في الضميرِ الإنسانيِّ الأكبر، وإنْ خالَفَ ضميرَ زوجِها العدوِّ الثائرِ الذي قطعَها من مَصادرِ نفسِهِ ومَوَارِدِها. أمَّا حكمُ الحبيبةِ في هذا الضميرِ الإنسانيِّ فهو أنَّها في هذا الموضعِ ليسَتْ حبيبةً ولكنَّها شحَّاذَةُ رجال...

* * *

لَسْنا نُنكِرُ أنَّ صاحبَ هذه المشكلةِ يتألَّمُ منها ويتلذَّعُ بها مِنَ الوقْدَةِ التي في

---

(١) بلْه أن يراها: فضلاً عن أن ينظر إليها.

(٢) يجافيها: يسيء معاملتها ويقاطعها. (٣) إعناتها: إتعابها.

قلبِه؛ بيدَ أنَّنا نعرِفُ أنَّ ألَمَ العاقلِ غيرُ ألمِ المجنون، وحُزْنَ الحكيمِ غيرُ حزنِ الطائش؛ والقلبُ الإنسانيُّ يكادُ يكونُ آلةً مخلوقةً مَعَ الإنسانِ لإصلاحِ دُنياهُ أو إفسادِها؛ فالحكيمُ من عرفَ كيف يتصَرفُ بهذا القلبِ في آلامِهِ وأوجاعِه، فلا يصنعُ من ألمِهِ ألماً جديداً يزيدُهُ فيه، ولا يُخرِجُ مِنَ الشرِّ شرًّا آخرَ يجعلُهُ أسوأَ مِمَّا كان. وإذا لم يجدِ الحكيمُ ما يشتهي، أو أصابَ ما لا يشتهي، استطاعَ أنْ يخلُقَ من قلبِهِ خَلْقاً معنويًّا يُوجِدُهُ الغِنَى عن ذلك المحبوبِ المعدوم، أو يُوجِدُهُ الصبْرُ عن هذا الموجودِ المكروه؛ فتتوازَنُ الأحوالُ في نفسِهِ وتعتدلُ المعاني على فكرِهِ وقلبِه؛ وبهذا الخلْقِ المعنويِّ يستطيعُ ذو الفنِّ أنْ يجعلَ آلامَهُ كلَّها بدائعَ فنٍّ. وما هو فكرُ الحكماءِ إلَّا أنْ يكونَ مَصْنَعاً تُرسَلُ إليهِ المعاني بصورةٍ فيها الفَوْضَى والنقصُ والألم، لِتخرجَ منه في صورةٍ فيها النظامُ والحِكْمةُ واللَّذةُ الروحيَّة.

يعشقُ الرجلُ العاميُّ المتزوِّج، فإذا الساعةُ التي أو بَقَتْهُ في المشكلةِ قد جاءَتْهُ معها بطريقةِ حلِّها: فإمَّا ضَرَب امرأتَهُ بالطلاق، وإمَّا أهلكَها باتخاذِ الضَّرَّةِ عليها، وإمَّا عذبَها بالخيانةِ والفُجور، لأنَّ بعضَ العبثِ مِنَ الطبيعةِ في نفسِ هذا الجاهلِ هو بعينِهِ عَبثُ الطبيعةِ بهذا الجاهلِ في غيرِه، كأنَّ هذه الطبيعةَ تُطْلِقُ مدافِعَها الضخمةَ على الإنسانيةِ من هذه النفوسِ الفارغة...

وليسَ أسهلُ على الذكرِ مِنَ الحيوانِ أنْ يحلَّ مشكلةَ الأنثى حلًّا حيوانياً كَحَلِّ هذا العاميِّ، فهو ظافرٌ بالأنثى أو مقتولٌ دونَها ما دامَ مطلقاً مخلًّى بينَه وبينَها؛ والحقيقةُ هنا حقيقتُهُ هو، والكونُ كلُّهُ ليسَ إلَّا منفعةً شهوانية؛ وأسمى فضائلِهِ ألَّا يَعجزَ عن نيلِ هذه المنفعة.

ثم يعشقُ الرجلُ الحكيمُ المتزوجُ فإذا لِمشكلتِهِ وجهٌ آخر، إذْ كانَ من أصعبِ الصعْبِ وجودُ رجلٍ يحلُّ هذه المشكلةَ برجولة، فإنَّ فيها كرامةَ الزوجةِ وواجبَ الدينِ وفيها حقَّ المُروءة، وفيها مع ذلك عَبَثُ الطبيعةِ وخِداعُها وهَزْلُها الذي هو أشدُّ الجِدِّ بينَها وبينَ الغريزة؛ وبهذا كلِّهِ تنقلبُ المشكلةُ إلى معركةٍ نفسِّيةٍ لا يَحسِمُها إلَّا الظفر، ولا يُعينُ عليها إلَّا الصبْر، ولا يُفلِحُ في سياستِها إلا تحملُ آلامِها، فإذا رُزِقَ العاشقُ صَبْراً وقوةً على الاحتمالِ فقد هانَ الباقي وتيسَرتْ لذةُ الظفَرِ الحاسم، وإنْ لم يكُنْ هو الظفرَ بالحبيبةِ؛ فإن في نفسِ الإنسانِ مواقعَ مختلفةً وآثاراً متباينةً لِلَّذةِ الواحدة، وموقعٌ أرفعُ من موقع، وأثرٌ أبهجُ من أثر؛ وألَذُّ مِنَ الظفَرِ بالحبيبةِ نفسِها عندَ الرجلِ الحكيمِ الظفرُ بمعانيها، وأكرمُ منها على نفسِهِ

كَرامةُ نفسِه. وإذا ٱنتصرَ الدينُ والفضيلةُ والكرامةُ والعقلُ والفنّ، لم يبقَ لِخيبةِ الحُبِّ كبيرُ معنًى ولا عظيمُ أثر، ويتوغّلُ[1] العاشِقُ في حبِّهِ وقد لَبِسَتْهُ حالةٌ أخرى كما يَكْظِمُ[2] الرجلُ الحليمُ على الغَيظ: فذلك يُحبُّ ولا يَطيش، وهذا يغتاظُ ولا يغضَب. والبطلُ الشديدُ البأسِ لا ينبغُ إلَّا مِنَ الشدائدِ القويَّة، والداهيةُ الأريبُ[3] لا يخرجُ إلَّا مِنَ ٱلمشكلاتِ ٱلمعقدَّة، والتقيُّ الفاضلُ لا يُعرفُ إلَّا بينَ ٱلأهواءِ ٱلمستحكمة. ولَعمري إذا لم يستطعِ ٱلحكيمُ أنْ ينتصرَ على شهوةٍ من شهواتِ نفسِه، أو يُبطِلُ حاجةً من حاجاتِها، فماذا فيهِ مِنَ الحِكْمة، وماذا فيهِ مِنَ النفس؟

* * *

وما عقَّدَ (المشكلةَ) على صاحبِها بينَ زوجتِهِ وحبيبتِه، إلَّا أنَّهُ بخيالِهِ الفاسدِ قد أفسدَ القوةَ المصلِحَةَ فيه، فهو لم يتزوج ٱمرأتَه كلَّها... وكأنَّه لا يراها أنثى كالنساء، ولا يُبصرُ عندَها إلا فُروقاً بينَ ٱمرأتين: محبوبةٍ ومكروهة؛ وبهذا أفسَدَ عينَهُ كما أفسدَ خيَالَه؛ فلو تعلَّمَ كيف يراها لَرآها، ولو تعوَّدَها لأحبَّها.

إنَّهُ من وهمِهِ كالجوادِ الذي يشعرُ بالمَقَادَةِ في عُنقِه؛ فشعورُهُ بمعنى الحبلِ وإنْ كانَ معنًى ضئيلاً عطَّلَ فيهِ كلَّ معاني قوتِه، وإنْ كانَتْ معانيَ كثيرة. وما أقدَرَكَ أيُّها الحُبُّ على وضعِ حِبالِ الخيلِ والبِغالِ والحميرِ في أعناقِ الناس!

* * *

وقد بقيَ أنْ نذكر، توفيةً لِلفائدة، أنَّهُ قد يقعُ في مثلِ هذه المشكلةِ مَنْ نقصَتْ فُحُولَتُه مِنَ الرجال، فيدَلِّسُ[4] على نفسِهِ بمثلِ هذا الحُبّ، ويُبالِغُ فيه، ويتجرَّمُ على زوجتِهِ المسكينةِ التي ٱبْتُلِيَتْ بِه، ويختَلِقُ لَها العِلَلَ الواهيةَ المكذوبة، ويُبغضُها كأنَّهُ هو الذي ٱبْتُلِيَ بها، وكأنَّ المصيبةَ من قِبَلِها لا من قِبَلِه؛ وكلُّ ذلك لأنَّ غريزَتَهُ تحوَّلَتْ إلى فكرِه، فلم تعدْ إلَّا صُوَراً خياليةً لا تعرفُ إلَّا الكَذب. وقد قرَرَ علماءُ النفسِ أنَّ مِنَ الرجالِ من يكرَهُ زوجتَهُ أشدَّ الكُرْهِ إذا شعَرَ في نفسِهِ بالمهانةِ والنقصِ من عجزِهِ عنها... فهذا لا يكونُ رجلاً لاَمرأتِهِ إلَّا في العداوةِ والنِّقْمَةِ والكراهيةِ وما كَانَ من بابِ شفَاءِ الغيظ، وٱمرأتُهُ معَهُ كالمعاهَدةِ السياسةِ من طَرَفٍ واحد: لا قِيمةَ ولا حُرمة؛ وإذا أحبَّ هذا كانَ حبُّهُ خياليًّا شديداً، لأنَّهُ من جِهةٍ يكونُ كالتعزيةِ لِنفسِه، ومن جهةٍ أخرى يكونُ غَيْظاً لِزوجتِه، وردًّا بِٱمرأةٍ على ٱمرأة...

---

(١) يتوغّل: يتعمق إلى أقصى الحدود.
(٢) كظم الغيظ: يسيطر عليه.
(٣) الأريب: الذكيّ.
(٤) يدلّس: يوهم نفسه كاذباً.

فهرس المحتوبات